

भूमिका ॥

भगवान् याज्ञवल्क्यजीने संसारमें मर्यादास्थित रखने और सर्वसाधारणके उपकारदृष्टिसे अनेकानेक प्राचीन आचार्यों और महर्षिगणोंके मतलेकर मितक्षरा नामक धर्मशास्त्र आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्तकाण्ड नामक तीनभागोंमें निर्माण कियाथा—

यह याज्ञवल्क्यस्मृति, भारतवासी मात्र चतुर्वर्णों का मुख्य धर्मशास्त्र है और इसीके अनुसार यहां केलोगोंके धर्मसम्बन्धी समस्तकार्य होते चलेआते हैं—

इस आचाराध्याय नामक प्रथमखंडमें गर्भाधान से लेकर मरण पर्यन्त के समस्त संस्कार चतुर्वर्णों और विविध जातियोंकी उत्पत्ति ब्राह्मण आदि चतुर्वर्णों और ब्रह्मचर्यादि चतुराश्रमोंके धर्माचरण, साधारण शिक्षा, आठप्रकार के विवाहों के लक्षण, भक्ष्याभक्ष्य पदार्थोंका विवेक, दान देने की विधि, सर्वप्रकारके आद्वोंका निर्णय, नवग्रहोंकी शांति, राजाओंके धर्म आचारादि अनेक विषय विस्तारपूर्वक वर्णन कियेगये हैं—

परन्तु यह विस्तृत ग्रंथ संस्कृतमें होनेके कारण सब साधारण के देखनेमें नआताथा इस कारण भारत देशनिवासी पुरुषों के उपकारार्थ इस पञ्चालयके अध्यक्ष ने बहुत सा धन पारितोषिक की रीतिपर देकर भागरा निवासी मर्यादाप्रियपरिहृत श्रीदुर्गाप्रसादजी से श्लोकका उल्थाकराय स्व पञ्चालयमें मुद्रितकराया—

आशा है कि धर्मसम्बन्धी कामोंमें सर्वसाधारणको यथादर्शक होनेके सिवाय भाषाग्रंथोंके भंडारमें यह भी एक अपूर्वग्रंथ होगा और मर्यादाप्रियवंधुगण इसे आदर पूर्वक स्वीकार करेंगे—

द० मालिक मतवा अवधभखवार
लखनऊ इज़रतगंज

आध्याय प्रयोजनार्थ	श्लोक संख्या	अध्याय संख्या	वि भाग	भेद	आध्याय प्रयोजनार्थ	श्लोक संख्या	अध्याय संख्या	वि भाग	भेद
मांसादि द्रव्योक्ति श्राद्धों की अथवा में प्लवस्य को ध्वजस्था ॥	२६३	धर्म २	०	०	विचार्यों की विचारार्थ ॥	२६	धर्म २	०	०
महाराजपर्यादिकल्पः ॥	३११	धर्म २	३११	+	वेद पठने की श्रमार्थ सोनें	४१ से	+	+	०
मन्त्रियों के लक्षण राज्याका विचार लक्षणार्थ ॥	३४३	धर्म २	३४३	०	येद - शास्त्र आदि सय साधा र्य भी विचार्यों का नियम पाठ करने के फल ॥	४८ तक			
मन्त्र की रक्षा मन्त्रों का भेद नहीं होनेदे ॥	३४३	धर्म २	३४३	०	विनाश करना पर देसी स्त्रीसे करना ॥	५३	धर्म २	०	०
(य)					परके ऐसे लक्षण हैं। तिसको कन्या देना ॥	५५	धर्म २	०	०
योगीश्वर याज्ञवल्क्यके कृत्रियों ने धर्में धृक्ता ॥	१	धर्म २	०	०	विनाश में दिने और पाये हुए धनका चर्चा - पर परीक्षा ॥	५९	धर्म २	०	०
योगीश्वरने काले सुगमाले देध में ब्रालादिये ॥	२	धर्म २	०	०	विनाश करनेके हेतु सोने ॥	६०	धर्म २	०	०
योगीश्वरी आदि धूर्तों का सम नहीं करना ॥	३	धर्म २	०	०	विनाश के अनुकूल पक्षों की रंती के अनुसार ॥	६०	धर्म २	०	०
यानकाल और यानके सम्बन्ध से यज्ञोक्त के गुणों भी काल ॥	३४०	धर्म २	३४०	०	विनाश के पाठ भेद ब्राह्मणादि धनसर्पों के लक्षण और विधि ॥	६० से	+	+	०
याज्ञवल्क्यीययाज्ञकी परिभाषा उत्तम मध्यम अधम लक्षण ३ ॥	३४१	धर्म २	३४१	०	धर्मविचार्यों का अधिकाधिकार ॥	६०	धर्म २	०	०
(र)					धर्मविचार्यों के हेतु और धर्मविचार्य ॥	६०	धर्म २	०	०
राजा के स्वाभाविक लक्षण शारीरक ॥	३४० से	धर्म २	३४०	०	विनाश करनेके फल विचार्यों की रक्षा - सेवक ॥	६०	धर्म २	०	०
राजाको आशुविचित्र आदि विचार्यों का धर्म करना ॥	३४० तक	धर्म २	३४०	+	धर्मों के प्रतिकूलताओं की उत्पत्तिसे वेदिक आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजा की दुःखदायक धर्म अंतर १८ ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	धर्मों के परमार्थ और आदि इका विचार ॥	६०	धर्म २	०	०
राजा की समाज राज्य की रक्षा करनी ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	वेद पठनेकी मर्यादों और समर्थ ॥	६०	धर्म २	०	०
राजा का निवासस्थान - दुर्ग निर्माण - अध्यायों के लक्षण ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजसामयिक धर्म ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजा की आठों प्रहर के धर्म दुर्ग और बर्रा का भेजना - दुर्ग या चारों के लक्षण ॥	३४० से	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजाका सम्मान और प्रजा की रक्षा आदि वालन विधि ॥	३४० से	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजाका धर्म - प्रजा पीड़ा राज्यपालन का फल ॥	३४० से	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
राजनीतिक धर्मगुणधर्मिण्यदि आदि ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
(घ)					विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०
दुर्गोक्तिभिरादन्प्रमाणआदि ॥	३४०	धर्म २	३४०	+	विनाश के हेतु और धर्मों की हीनता मान्यताओं आदि ॥	६०	धर्म २	०	०

टहलें करीजाती हैं तब उनसेवाटहलोंको भक्ति और सेवाकरनेवालेको भक्तजनकहते हैं सो यह संसारही मेरा देहहै इसकी सेवा टहलें सबकोई करो-अर्थात् इसकी रक्षा और बढ़वारी में मर्यादापूर्वक तत्पर बनेरहकर अपने घर और देहों के भी धन्धे मर्यादापूर्वक साधनकरो परन्तु जोकोई भिन्नमर्यादा होकर अपनेघर वा देहोंके धन्धे साधनकरतेहैं वे मेरीभक्तिसे रहितकहलाते हैं-इसीलिये उसजगत्कर्ता ने मुनीश्वरोंके हृदयमें निर्मलबुद्धिरूप आपही विराजमानहोकर नानाभांतिके मर्यादप्रचारक शास्त्र भी निर्माणकरवाये हैं कि इनशास्त्रोंकीमर्यादा अनुसार जो कोई संसारका आचरण राखेगा वही मेरा भक्तकहलावेगा-और वह आचरण उसका मेरी भक्तिरूप होकर दिनोंदिनबढ़वारी पावेगा जिसके बढ़वारी पानेसे उसमेरे भक्तको संसारकी सारीही सम्पत्तें मिलनी सुगमहोजायँगी १ ॥

नज्ञापतेजगद्गीतिर्विनाशास्त्रैःपुरातनैः । तस्मादियाज्ञवल्कीयमतरीतिःप्रकाश्यते २ ॥

भक्त०-—नहीं जानिये है जगत्की रीति विनापुरातनशास्त्रों के तिस्सेही याज्ञवल्क्य के मतकीरीतिको प्रकाशकरियेहै २ ॥

अभि०-—अर्थात् यद्यपि संसारका वर्तावा सब कोई कराकरताहै पर उस वर्तावे की रीति तौ प्राचीनशास्त्रों के देखेविना नहीं जानीजाती है तिसकारणसे याज्ञवल्क्य मुनिकेमतसे जो रीति निर्मितकरीगईथी उसे प्रकाशितकरतेहैं २ ॥

अभि०-—यद्यपिसंसारकी बहुधारीतें और पृथ्वीआदि दृश्यपदार्थोंका स्वरूप,आकार,डोल और मनुष्योंकी प्रकृतिबोलचाल आदि यहसबवातें परिणाम पाकरवारह बारह वर्षोंपीछे पलटकरकुछ औरही और भांतिकी होजायाकरती हैं-क्योंकि- सारा संसारही परिणामवान् कहाता है फिरयह वस्तुसंसार से बाहरतौ हैहीनहीं- सो यह परिणामभी कुछबारहवर्षपीछे इकट्ठाएकही दिनमें नहीं होजाताहै अर्थात् निरन्तर दिनोंदिन किंचित् किंचित् परिणाम प्रतिक्षण होता रहता है परवह प्रतिक्षण होताहुआ किसीको मालूम नहींहोता किंतु बारहवर्ष बीतजानेपर जबकोई बुद्धिमान् उससमयसे बारहवर्ष पहली दशाओंको ध्यानलगाकर यादकरता है और अपनी ज्ञानदृष्टि से शोचता है तब उसे दिखाईदेता है किजो वस्तु अथवावातें या मर्यादें पहिलेकुछ अन्यथार्थी वह अबकुछ अन्यथाही प्रतीतपड़ती हैं-इसीप्रकार ६ वर्षमें पौना और ६ वर्षमें आधा और तीनवर्ष में चौथाईभाव उसका प्रकट होजाता है- इसपरिणामके लिखने का यह अभ्यन्तर है कि बहुधा शास्त्रोक्तरीतें मर्यादेंभी परिणामपाती हैं उनमें बहुतेरी तीनप्राग्निवत्प्रलोप होजाती हैं १ और बहुतेरी भस्माग्नि वत् निगूढ़ होजाती हैं २ बहुतेरी धूमाग्निवत् निरुद्धहोजाती हैं ३ बहुतेरी निर्धूमाग्नि वत् चमस्कृत रहती हैं ४ बहुतेरी प्रदीप्ताग्निवत् सदाही प्रकाशकरा करती हैं ५-इनमें

पूर्वोक्तोंके स्थान बहुतेरी नवमर्यादें भी प्रतिपक्षी होजाती हैं किभाव जिनका चिह्न भी पुरातनोंमें न मिलताहो बहुतेरी रीतें नवसंचरितभी ऐसीहोती हैं किजो प्राचीनोंसे सम्बन्धित और उन्हींके आधीनहोती हैं-इनकारणों से बहुधा लोगोंको भ्रमउत्पन्न होजाताहै सो वह उनकीबुद्धि भ्रमताभी शास्त्रों के देखनेसे मिटसक्ती है और शास्त्र भी दोप्रकारके होते हैं एकतोप्राचीन दूसरे नवीन तहां थोड़े मनुष्यतो प्राचीनोंपर अभिरुचि रखते हैं और बहुधा नवीनोंपर परन्तुऐसे मनुष्य तो बहुतही थोड़े देखने में आते हैं कि प्राचीन और नवीन दोनोंपर अभ्यास रखते हों-और संसारकी निर्वि-काररीति तथा निर्मल मर्यादेंतभी जानीजातीहैं कि जब नवीन और प्राचीन इनदोनों प्रकारके शास्त्रों का आलोकन और विचार करें और उन दोनों के मध्य अन्तरको समुझें क्योंकि नवीनभी प्राचीनों केही अनुसार और आधीनहुआ करते हैं केवल किसी वार्त्तामें परिशोधनकी रीति से अन्तर होजाताहै-इसहेतुसे याज्ञवल्क्य मुनिके मतसे, जो प्राचीनरीतें उनके धर्मशास्त्रमें लिखी हैं उन्हें प्रकाशित करते हैं कि सब लोग उनको देखें और नवीनोंमें जो उनका आशयहै उसको समुझें २ ॥

योजानातिजगद्गीति कुशलः कुलवानपि । परेषां धनमनोहर्तुं वेभ्याः किं महाशयाः ३ ॥

अक्ष०-जो जानताहै जगत्की रीतिको कुशल और कुलवान भी है औरों के धन मन क्या हरनेको वेदयानहीं महाशय होती है ३ ॥

अभि०-इसजगत्में आकर जो कोई जगत्कीरीति मर्यादको विधिपूर्वक जानताहै वहीप्राणी कुशल कहिये चतुरोंमें चतुर और कुलवानोंमें कुलवान भी वहीहै-अर्थात् धन जनसे हीन भी जगत्की रीतिको जाने तो वहचतुर और कुलीनहै और जो धन जनसे संयुक्तहोकर जगत्कीरीतिको न जाने वह अज्ञानी और अकुलीन कहाताहै- क्योंकि यद्यपि उसमें धनोपार्जनकी अनेक चतुराइयां भी हों परन्तु परायाधन और पराया मन हरलेने को क्या वेदया बड़े मनवाली नहीं हैं अर्थात् इनदोनों बातोंकी चातुर्यतामें तो वेदयाभी बड़े उत्साह और मनवालीहोती हैं-सोई किसीभाषा कविका वचन भी दोहाहै कि-जानत जो जगरीतिको सोइनर चतुरकुलीन । परधन परमन हरनको वेदया परम प्रवीन ३ ॥

योगीश्वरं याज्ञवल्क्यं संपूज्य मुनयोऽब्रुवन् । वर्णाश्रमेतराणां नो ब्रूहि यमनिशेषतः १ ॥

अक्ष०-योगीश्वर याज्ञवल्क्यको अच्छे पूजिकर मुनिलोग बोलतेभये-वर्ण आश्रम इतरोंके अशेषधर्म हमसे कहो १ ॥

अभि०-योगवालों में ईश्वर कहिये मान्य और समर्थ ऐमेयाज्ञवल्क्यमुनीश्वरका पूजन कहिये सत्कार मनसे वाणीसे कर्मसेभीकरिके सामश्रवा आदि मुनिलोगबोले कि हमसेवर्णोंके और आश्रमोंके और इतरकहिये अनुलोम प्रतिलोमजातं जो मूर्द्धा-

वसिष्ठ आदि वर्णसंकर कहलातीहैं इनसबकेधर्माचरणोंको निशेष वर्णनकरो १ ॥

अधि०—अनुलोम प्रतिलोम जातोंकी उत्पत्ति आगे इसीशास्त्रमें आवेगी और जो धर्मोंका आचरण मुनिलोगोंने ऊपरपूछाहै सो वहधर्मभी वःप्रकारकाहोताहै और धर्म-शास्त्रकी स्मृतियोंद्वारा जानाजाताहै जैसे १वर्णधर्म २आश्रमधर्म ३वर्णाश्रमधर्म ४गुणधर्म ५निमित्तधर्म ६साधारणधर्म-इनऋःप्रकारोंमेंसेही एक२के सहस्रोभेदहोनेसेधर्म के लाखों किरोड़ों लक्षणहोतेहैं(दृष्टांत)जैसे ब्राह्मणआदि तीनवर्णोंको संध्याआदि कर्म नित्यही करना उचितहै-या जैसे ब्राह्मणको मद्यकदाचित्भी न पीनाचाहिये-या जैसे शूद्रको तीनोंकी सेवाइत्यादि नानाभेद एकवर्ण धर्मकेहोतेहैं १ दूसराआश्रमधर्म सो वह आश्रम चारप्रकारकाप्रसिद्धहै १ब्रह्मचारी २ गृहस्थी ३ वानप्रस्थ जो स्त्रीसहित वन मेंतपकरे ४ संन्यस्त ये चारों केवल गृहस्थोंमेंसेही होजातेहैं जोकोई इनचारोंको क्रमसे विधिपूर्वक सेवनकरताहै वह परमगतिको पहुँचताहै सोइनचारोंके भिन्न २ धर्म-जैसे-ब्रह्मचारीका धर्म स्वाध्याय कहिये वेदकापढ़ना नियम शुश्रूषाआदि अनेकलक्षणहोतेहैं जोआगे इसीशास्त्रमें आवेंगे १ ऐसेही गृहस्थीका धर्मदमदान यज्ञआदि अनेकलक्षणवाला होताहै वहभीआगे इसीशास्त्रमें आवेगा २ ऐसेही वानप्रस्थकाधर्म नियमसे वनमेंरहिकर स्त्रीसहित तपकरनाआदि ३ ऐसेहीयतीकाहिये संन्यासीकाधर्म शम अभयसत्त्वकी संशुद्धि ज्ञानयोगमें आरूढ़ होनाआदि ४ जोकोई जिसआश्रम का सहारालेकर उसके अधिकारोंका विधिपूर्वक वर्तावाकरता है वही आश्रमधर्मा कहलाताहै कलियुगमें वानप्रस्थका चिह्नभी दिखाई या सुनाईनहींदेताहै-ब्रह्मचर्यका चिह्नकही २ कलिपत देखपड़ताहै पर कलियुगमें उसकीभी नास्ति है संन्यस्ताश्रम जिसकाहोना कलियुगमेंनिषेधहै परवहबहुधावर्तमानहै तथापिउसमें स्वाभाविकधर्मों का होनानहीं दिखाईदेताहै-गृहस्थआश्रम यहसबसे उत्तमहै क्योंकि यह भिक्षादेकर सबके फलमें सांभीहोजाता और वहतीनों आश्रमइसकी आशा किया करते हैं पर इसकी उत्तमता उसीअवस्थामें होसकीहै जो धर्मशास्त्रोंकी रीति अनुसार आचरण हो २ तीसरावर्णाश्रमधर्म जिसमेंवर्ण और आश्रम इनदोनोंके लक्षणहोतेहैं-जैसे वर्णसे ब्राह्मणहै और आश्रमउसने ब्रह्मचर्यकालिया या गृहस्थका-या वर्णसेक्षत्रिय अथवा वैश्यहै और आश्रमउसने ब्रह्मचर्य या संन्यस्तकालिया इत्यादि दोनों बातें जिसमें हों और उसकोलिये ढाकेफाड़ आदिजोमर्यादें नानाभांतिकी उचित होतीहैं तिनको वर्णाश्रम धर्मकहते हैं ३ चौथागुणधर्म उसको कहतेहैं किजैसे वर्णसे तौ कोईजातिका मनुष्यहो वहकिसी दूसरेवर्णका गुणधारणकरे या देवयोगसे पावे तौ उस गुणसंबंधी जोमर्यादेंहोतीहैं वहभीउसको करनीचाहिये उन्हींमर्यादोंको गुणधर्मकहतेहैं (दृष्टांत) जैसे कोईजातिका मनुष्यहो अभिषेकआदि गुणोंसेसंयुक्त राजाहोनेपर उसको अपन

जातीधर्मोंके सिवाय प्रजाकी रक्षा आदि भी करना चाहिये (इसरादृष्टांत) जैसे जाति अथवा कर्मसे या आश्रमसे वह भिक्षुक है इस कारण राजकर देनेसे मुआफ़ है पीछे वही मनुष्य व्यापार आदि वैश्य जाति का जो गुण है उसको अङ्गीकार करे तो उस गुण का धर्म यह भी है कि उस व्यापारके लाभमेंसे राजकर देवे ४ पांचवानिमित्तधर्म जो निमित्त कहिये हेतुसे करना पड़े (दृष्टान्त जैसे) जो करना उचित था वह नहीं किया अथवा जो न करना उचित था सो किया उसका प्रायश्चित्त अथवा दण्ड आदि जो कुछ प्रतिकार होता है तिसको निमित्तधर्म कहते हैं ५ छठा साधारणधर्म वह कहलाता है कि जो एकसूतसे सबको करना उचित हो अर्थात् चाहे किसी जाति या किसी वर्ण या किसी आश्रमका मनुष्य हो (दृष्टांत) जैसे किसी जीवकी हिंसा नहीं करना किसीको पीड़ानहीं देना चोरी नहीं करना असत्य नहीं बोलना औरोंके धनप्राणोंकी रक्षासे अपनी सामर्थ्य होते हुये गई नहीं करना इत्यादि नानालक्षण एक साधारण धर्म के होते हैं ६ यद्यपि इस शास्त्रके आचरणसे धर्मार्थ काममोक्ष इन चारों की प्राप्ति होती है और इन चारोंके ही लक्षण इसमें आवेंगे तथापि धर्मकी प्रधानतासे धर्मशास्त्र इसका नाम है—अर्थात् धर्मनाम है मर्यादोंका सो इन चारोंकी मर्यादें इसमें मिलती हैं क्योंकि मर्यादाविना कोई काम नहीं होता इस हेतुसे सर्वथा धर्मही सबमें मुख्य है सो उस धर्मको उन सामश्रया आदि मुनियोंने याज्ञवल्क्यजीसे पूछा—और एक उस को भी धर्म कहते हैं कि जिसे परमगति मिल सके सो वह भी यही धर्म है जो ऊपर लिख चुके हैं कुछ इसमें या उसमें अंतर नहीं है केवल अज्ञानियोंकी समुझका अंतर है अर्थात् जो परमगति मिलनेकी मर्यादें हैं वह भी उन्हीं मर्यादोंमें मिल रही हैं जो संक्षेपतासे ऊपर कही गई हैं—हाँ—केवल इतना अंतर है कि जो और सब संसारी धंधों के परिसाधन करने की रीतें मर्यादें होती हैं उनका नाम तो धर्म है और जो परमगति मिलनेके उपकारी धंधों के परिसाधन करनेकी मर्यादें होती हैं तिनको परमधर्म कहते हैं अर्थात् वह सब धर्मोंसे बड़ा धर्म है इसे परमधर्म कहते हैं—परन्तु जो ध्यान लगाकर शोचौं तो धर्मका कोई भी दूसरा रूप नहीं देख पड़ता अर्थात् वह धर्म एक ही है फिर वही अनन्त और असंख्य लक्षणवाला है इस कारणसे कि कहीं उसकी शाखा देशभेदोंसे बढ़ जाती हैं—कहीं मनुष्योंकी जातिभेदसे—कहीं कर्मभेदसे—कहीं प्रकृतिभेदसे—कहीं गुणभेदसे—कहीं स्वरूप आकार आचार आदिभेदसे शाखा बढ़ जाती हैं—कहीं कालभेदसे विस्तृत हो जाती हैं—और वह धर्म पशुपक्षी आदि सब जीवोंमें होता है क्योंकि वह धर्म परमात्मा विश्वरूपीका चित्प्रति विवरूप होता है इस हेतुसे वायुके तुल्य अतिसूक्ष्मरूपी और अदृश्यमान होकर सारे विश्वमें फैला रहता है—देखो जो हाथी आदि प्रबल जीवोंके हृदयमें धर्मकी छाया का निवास नहीं होवे तो क्षणमात्रमें वह अनेक मनुष्योंको फाड़ डालें क्यों अपने ऊपर मनुष्यको चढ़ाकर उसकी इच्छाके अनुसार अंकुशके बश होकर चलें—देखो पक्षी जाति में

को या बढ़ामलीन और हिंसक और चंडालपक्षी कहलाता है इससे कि वह बहुधा पक्षियोंको मारकर भक्षणकरता है परंतु जो ध्यान लगाकर शौचों तो उसमें भी धर्मका वास है क्योंकि जीवोंका भक्षणकरना यह तो उसका जाती धर्म स्वाभाविक है सो क्योंकर छूटे-परंतु जिसस्थलपर किसी द्वितीयधर्मका औचित्य देखता है तहाँ वह को या भी धर्मनीतिकी रीतिसे ही कामकरता है अर्थात् जिससमय गायभेंस आदि पशुओंकी आँखों या कानों या गुदामेंसे मेल अथवा कीड़े काढ़कर खाता है उससमयकी चतुराई उसकी देखो कि ऐसी सुहाती रचंचलगाकर मेलको निकाल लेता है कि उस पशुकी आँख में चोंचका धक्का या चोटकि चित् भी नहीं लगने देता है-अब कहो कि जो उसको आम धर्म दया नहीं होती तो अचानक चोंचके भटकासे आँखें फोड़ देता या कान और गुदामेंसे मेलके बदले मांसभी नोचकर खाने लगता क्योंकि मांस उसका आहार है परंतु वह स्वार्थीका क इसधर्मको जानता है कि (नहि धर्माऽभिरक्तानां लोके किञ्चन दुर्लभम्) किंतु जो प्राणी धर्ममर्यादमें तत्परवने रहते हैं उनको संसारमें कुछ भी दुर्लभ नहीं है-अर्थात् जो आजमें इसकी आँखें फोड़ डालोंगा तो मुझे इसमें लका निकालना दुर्लभ हो जावेगा क्योंकि ये पशु मुझे अधर्मी जानिके फिर अपने पास कदाचित् नहीं आने देंगे इससे उलटी मेरे ही स्वार्थकी हानि हो जायगी अर्थात् यह भी एक धर्मकालक्षण है कि जो कोई जीव किसीमें अपना स्वार्थ साधा चाहै तो ऐसी रीतिसे काम निकाले जिसे उसको पीड़ा नहीं पहुँचे (दण्ड) जिसे को या मेलको निकालता है ऐसे ही सब जीवोंकी धर्ममर्यादाको अपने अनुमानसे जानलो और यह जानो कि यह सारा संसार केवल एक धर्मरूपी बंधनमें फैला हुआ खड़ा है-जिससमय कोई जीव या कोई देश या कोई काल या कोई वस्तु अपनी नियत मर्यादाको छोड़ देती है उससमय जो जो उत्पात उठाकरते हैं वे सब अधर्मके लक्षण हैं इसहे तुसे उन मुनियोंने धर्माचरणकी मर्यादें पूर्ण जिनसे सृष्टिका कल्याण और बढ़वारी हो १ ॥

मिथिलास्थः तयोगीन्द्रः क्षणं व्यात्वाऽब्रवीन्मुनिन् । यस्मिन्देशे मृगः कृष्णस्तस्मिन् धर्मोऽस्ति शोधतः १ ॥

पक्ष०-मिथिला में बैठे हुए या वह योगीन्द्र क्षणभर ध्यान करिके मुनियों के प्रति घोसता भया-जिस देशमें कृष्णमृग हो तिसमें धर्मोंको समुझो २ ॥

पनि०-मिथिलानाम नगरी में विराजमान वह योगीन्द्र याज्ञवल्क्य एकक्षणमात्र मनमें ध्यानसे शोचकर मुनियोंसे बोला कि जिस देशमें कृष्णसार मृग अर्थात् काला हिरण होता है किंतु स्वाभाविक अपनी प्रकृतिसे फिरता है तिस देशमें उन धर्मोंको जानो जो हम यहाँ कहेंगे २ ॥

पनि०-उस देशमें उन धर्मोंको समुझो अर्थात् जिन धर्मोंको हम अब कहने हैं उनको श्रवणकिये पाँके जो समुझनेमें सदेह शेष रह जावे तो वहाँ जिस देशमें काला मृग

होता है तहां आंखोंसे देखकर समुभलेना क्योंकि सुनीहुई वार्ता प्रत्यक्ष देखेविना नि-
श्चित नहीं होती है अर्थात् उसदेशमें इनधर्मोंका सदैवही आचरणहोतारहताहै-का-
लाहिरण कहनेका यह अभिप्रायहै कि जहां कालामृग होताहै वहदेश यज्ञादि धर्म
कर्मोंकेलिये उत्तम और पवित्र, गिनाजाताहै, और कालेहिरणका होनाभी यहनहीं है
कि, किसी ऐसे देशमें पालकर बाँधाजाय जहां वह न, होताहो अर्थात् उसकी स्वाभा-
विकउत्पत्ति, यज्ञेश भगवान्कीइच्छासे होतीहो सो वह देश; यह भरतखण्डसंबन्धीही
निश्चितहै किन्तु कोई और नहीं-सोई-मनुसंहितामें बहुधा देशों के सीमा चिह्न भी
लिखे हैं-तथाच-सरस्वतीद्विपद्वत्योर्देवनद्याभ्यन्तरम् । तन्देवनिर्मितदेश ब्रह्माव-
र्त्तप्रचक्षते १ कुरुक्षेत्रञ्चमत्स्याश्च पाञ्चालाःशूरसेनकाः । एषब्रह्मर्षिदेशोवै ब्रह्मावर्त्ता-
दनन्तरः २ हिमवद्भिन्ध्ययोर्मध्यन्तराग्निशनादपि । प्रत्यगेवप्रयागाच्च मध्यदेशः
प्रकीर्तितः ३ आसमुद्रात्तुवैपूर्वादासमुद्रात्तुपाश्चिमात् । तयोरेवान्तरंगिर्यार्यावर्त्तवि-
दुर्बुधाः ४ कृष्णसारस्तुचरतिमृगोचत्रस्वभावतः । सज्ञेयोयज्ञियोदेशो म्लेच्छदेश-
स्त्वतःपरम् ५ इतिमनुः-इनपाँचों इलोकोंका यहभावहै कि सरस्वती और द्विपद्वतीइन
दोनों देवनदियोंके बीचमें जो देशवसता है उसको देवनिर्मितदेश और ब्रह्मावर्त्तभी
कहतेहैं अर्थात् ब्राह्मणआदि वर्णोंके रहनेका आवर्त्त कहिये, घेरायहनामहै-कुरुक्षे-
त्र और मत्स्य पांचाल शूरसेनक इनदेशोंको ब्रह्मर्षिदेशकहतेहैंयैसवदेश ब्रह्मावर्त्तसे
अनन्तर कहियेमिलेहुये औरपासमें हैं-उत्तरमें हिमालय और दक्षिण में विन्ध्याचल
इनदोनोंके बीचमें पश्चिम सीमा कुरुक्षेत्रसे लेकर पूर्वसीमा, प्रयागताई जो बीचका
देशहै वहमध्यदेश कहलाताहै-ऐसेही पूर्वसमुद्रसे लेकर पश्चिम समुद्रतक उत्तर
दक्षिण उन्हींदोनों हिमालय और विन्ध्याचल पहाड़ोंके बीचबीचका देश आर्यावर्त्त
कहलाताहैइस आर्यावर्त्तकेही बीचमें वह ब्रह्मावर्त्त आदि भी सबआगये-कृष्णसार
मृगभी जहां इनदेशों में स्वाभाविक अपनी, इच्छासे विचरता है वहदेश यज्ञकरने
योग्यहै यहजानलो २ ॥

पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्रांगमिश्रिताः । वेदाःस्थानानिविद्यानां धर्मस्यचतुर्दश ३ ॥

अक्ष०-पुराण, न्याय, मीमांसा, धर्मशास्त्र, अंगोंसे मिलेहुये वेद, विद्याओं के धर्म
केभीचतुर्दशस्थान ३ ॥

अभि०-अर्थात् प्राचीन रीतिके अनुसार ब्राह्मण आदि तीनिवर्णोंकालघु अवस्था
सेही पहले पहल एकधर्म तौ यहीहै कि-पुराणोंको न्यायशास्त्रको मीमांसाशास्त्रको
धर्मशास्त्रको और वेदके ६ अंगोंकरके साहित वेदको आर लोकमें प्रसिद्ध विद्याओं
के १४ स्थान और धर्मके भी १४ स्थानोंको पढ़ें और सीखें ३ ॥

अभि०-वेदके ६ अंगोंकेनाम-यथा-१ शिक्षा २ कल्प ३ व्याकरण ४ निरुक्त ५ छंद

द्व्योतिष ॥ विद्याओंके १४ स्थान यद्यपि लोकहीमें सब प्रसिद्ध हैं परंतु उनके नाम योगविद्या, जलविद्या, अस्त्रशास्त्रविद्या गानविद्या, वैद्यविद्या, वाजिविद्या, चित्रविद्या, यंत्रविद्या, विश्वकर्मविद्या, नटविद्या, दास्यविद्या, आदि सब शंखस्मृतिमें कहे हैं—और यद्यपि वह १४ विद्यायें क्षत्रिय वैश्य आदिजातोंके कामकी हैं परंतु ब्राह्मणको उन सबोंका पढ़ना सीखना इसहेतुसे उचित है कि ब्राह्मण सबको शिक्षा देनेवाला गुरु है इसलिये यद्यपि उसको उन विद्याओंसे कोई पेशा करनेकी अपेक्षा नहीं भी हो परंतु पहले आप सीखेगा तब पीछे औरोंको सिखलासकेंगे और गुरु कहलावेगा नहीं तो कोरे बाबाजी—अर्थात् प्राचीन शास्त्रोंकी रीति अनुसार यह कर्म है कि शूद्रजाति केवल अपने २ कामकी विद्या सीखें—और वैश्य अपनी और शूद्रकी विद्याओंको भी जाने क्यों—कि जो शूद्रकी विद्याओंको न जानेगा तो उनसे क्योंकर अपने कामोंको बनवासकेंगा—क्षत्रियको ब्राह्मणके समान अपनी और वैश्यकी और शूद्रकी और ब्राह्मणकी भी विद्याओंका सीखना आवश्यक है ३ ॥

मन्वत्रिविष्णुहारीतयाज्ञवल्क्योशनोगिराः । यमापस्तम्बतस्वर्चाः कात्यायनवृहस्पति ४ ॥

पराशरव्यासशंखलिखितादक्षगौतमौ । शातातपोवसिष्ठद्रव्यधर्मशास्त्रप्रयोजकाः ५ ॥

अक्ष०—मनु, अत्रि, विष्णु, हारीत, याज्ञवल्क्य, उशना, अंगिरा, यम, आपस्तम्ब, सम्बर्त्त, कात्यायन, वृहस्पति ४ पराशर, व्यास, शंखलिखित, दक्ष, गौतम, शातातप, वसिष्ठ, यह सब धर्मशास्त्रोंके संग्रह करनेवाले हुए हैं ५ ॥

अभि०—याज्ञवल्क्यजीने अपना नाम सबके संगमें मिलाकर इसहेतुसे कहा है कि धर्मशास्त्रका निर्माण करनेवाला केवल मैं ही नहीं हूँ अर्थात् मनुको आदि लेकर इतने यह सब और इनके सिवाय और भी अनेकों मुनिलोग धर्मशास्त्रोंके बनानेवाले पहले से भी होते चले आये हैं—और धर्मशास्त्रके ग्रंथों या बनानेवालोंकी बाहुल्यताका यही कारण है जो पहले इलाककी अधिकोक्तिमें लिखा है कि देश, जाति, काल आदि भेदोंसे धर्मकी अनंत शाखा और परिणाम होजाते हैं किंतु वह सदा और सर्वत्र एकसा नहीं होता है ४।५ ॥

अब यहाँ पहले थोड़ेसे परमधर्मके लक्षण जतलाते हैं सो देखो नीचे ॥

देशकालउपायेनद्रव्यश्रद्धासमन्वितम् । पात्रप्रदीपतेयनत्सकलधर्मलक्षणम् ६ ॥

अक्ष०—देशमें कालमें उपायसे जो द्रव्य श्रद्धापूर्वक पात्रमें दीजिये हैं सो यह सब धर्मके लक्षण हैं ६ ॥

अभि०—देशके कहनेका यह अभिप्राय है कि जैसे जहाँ कालामृग होता है उस देश में बैठकर दानकरना यह अन्यदेशोंकी अपेक्षा अधिक फलदायक है फिर कालामृगवाले देशमें भी जहाँ उत्तम तीर्थ प्रयाग कुरुक्षेत्र आदि प्रसिद्ध हैं या राजद्वार और

गोशाला आदि उनमें करना यह भी एकधर्मकाही लक्षणहै-ऐसेही कालके कहनेका यह अभिप्रायहै कि जो२ समय दानकेलिये लोकमें प्रसिद्धहैं जैसे संक्रांति आदि पर्व या पाणिग्रहणका समय या पुत्र जन्मका समय या प्राणांत समय आदि इनमें दान करना यह भी एक लक्षण धर्मकाहीहै-उपायसे कहनेका यह अभिप्राय है कि दान करनेके लिये जो२ विधि शास्त्रमें या लोकमें प्रसिद्धहों उन संपूर्ण विधियोंसे दानकरना यह उपायपूर्वक दान कहलाताहै सो यहभी एकलक्षण धर्मकाहीजानो-ऐसेहीद्रव्य कहनेका यह अभिप्रायहै कि उसद्रव्यका दानकरना जो अपनेसत्य परिश्रमसेकमाया हो या ब्राह्मणत्व के कारणसे कहीं प्रतिग्रह आदि में पायाहो सो यह भी एकलक्षण धर्मकाहीहै अर्थात् परसंवंधी धनकादानकरदेना धर्मका लक्षणनहींहै-श्रद्धा समन्वित कहनेका यह अभिप्राय है कि श्रद्धा जो आस्तिक्य बुद्धिहै तिसकरके सहित दानका करना किंतु नास्तिकताका प्रवेश बुद्धिमें न होने देना यहभी एकलक्षण धर्मकाहीहै-पात्रमें कहनेका यह अभिप्रायहै कि दान देनेयोग्य जो सुपात्र कोईहोवै जिसकीसुपात्रताकेलक्षण आगे इसीशास्त्रमेंआवेंगे ऐसेकोदेना किंतु अयोग्यकोनदेना सो यहभी एकलक्षण धर्मकाही जानो-प्रदीयते यह कहनेका अभिप्राययहहै कि-दीयते का अर्थ तो दीजिये है इतनाही होताहै अर्थात् देना सोवह देना एकऐसाभी होताहै कि कोई वस्तु किसीकोदेकर फिर उसके लौटारलेनेका अधिकारबनारहै और श्लोकमेंप्रदीयते लिखाहै तहां (प्र) उपसर्ग इस प्रकर्षताके लियेहै कि अतिशय करके बिल्कुलही दे दियाजावे जिसके लौटारलेनेका अधिकारनवाकीरहै अर्थात् वहधनदूसरेका कहलाने लगे किंतु चाहेंदानपत्रके द्वारा या संकल्पवाक्यके संबंधसेही दियाजावे सोयहभीएक लक्षण धर्मकाहीहै इत्यादि और भी नानाप्रकारके लक्षण जो शास्त्रोंमें जातिगुणयाग होम आदि लिखेहोते हैं सोसब परमधर्मके लक्षणहैं ६ ॥

अधि०-परमधर्मका लक्षण मनुस्मृतिमेंभी लिखाहै कि(धृतिःक्षमादमोऽस्तेयं शौच मिन्द्रियनिग्रहः । धीर्विद्यासत्यमक्रोधो दशकन्धर्मलक्षणमितिमनुः) अर्थात् परमधर्मके दशलक्षण होतेहैं एकतौ १ धृति जिसको धीरज या संतोष कहते हैं २ क्षमा जो अपनी सामर्थ्य होतेहुये भी दूसरेकीवात सहलेना ३ दम किंतु बाहरली इंद्रियों को चंचलतासे रोकलेना ४ अस्तेय अर्थात् किसीकाधन विनादिये नहीं हरलेना या चुराना ५ शौच अर्थात् नित्यक्रिया ६ इंद्रिय निग्रह अर्थात् इंद्रियोंको कुभोगों से रोकना ७ धीः अर्थात् शास्त्रोक्त ज्ञानकीधारण बुद्धिवनीराखना ८ विद्या ९ सत्य बोलना १० अक्रोध अर्थात् क्रोधकी वार्त्तापरभी क्रोध न करना-ये दशलक्षण परमधर्म के हैं (अन्यत्रापिषड्विधम्) यथा (पात्रेदानंमतिःकृष्णोमातापित्रोश्चपूज नम् । श्रद्धाबलिर्गवांघ्रासः षड्विधं धर्मलक्षणम्) अस्यार्थः-दानकरना तो सुपा-

त्रोंकोही १. परमेश्वर में बुद्धि बनीराखना २. मातापिताकी सेवाभक्ति राखना ३. पुण्यमें-श्रद्धाराखनी ४. बलिर्वेदेव नित्यकरना ५. गो ग्रास निकालना ६. ये भी द्वाः प्रकारके लक्षण परमधर्म केही होते हैं ॥ ६ ॥

श्रुतिस्मृतिस्तदाचारस्वस्वचप्रियमात्मनः । सम्यक्संकल्पजः कामो धर्ममूलमिदं स्मृतम् ७ ॥

प्रश्न०—श्रुति-स्मृति-सदाचार-अपनी आत्माका प्रिय भी-सम्यक्संकल्प जातकामना-ये धर्म के मूल कहे हैं ७ ॥

प्रति०—श्रुति कहिये वेद-स्मृति कहिये धर्मशास्त्र-सदाचार कहिये सज्जनों का आचार अर्थात् जिस आचरणको अच्छे प्रमाणिकलोग करतेहों सो-और अपना आत्माकहिये मनबुद्धि तिसमेंजो बात समावे अर्थात् जहांएकही कामकी दो मर्यादें लिखीहों यालोकमें प्रसिद्धहों जैसे जनेऊकरना ब्राह्मणके पुत्रको गर्भकालसे और जन्मकालसे भी आठवेंवर्ष में लिखाहै और दोनोंरीतें धर्ममर्यादसे उचितहैं तहांइन दोनोंमें से जोकोईसी एकरीति अपने मनबुद्धिमें अच्छीमालूम हो तिसकेअनुसार कामकरना सो यह अपनेआत्माका प्रियकहलाताहै और जनेऊ यहएक दृष्टांतमात्र यहांपरलिखाहै किन्तु ऐसेसहस्रोंकाम संसारमेंहोतेहैंकि जिनमें दुर्भातिभिर्भातिकीरीतें होतीहैंतिनमेंअपने मनबुद्धिका विचारहोताहै और जिसमेंएकहीरीतिहो उसमेंभीफिर अच्छेलोगोंका आचार अर्थात् बर्तावा प्रमाण होताहै-चौथी-सम्यक्संकल्पकामना उसे कहतेहैं कि सम्यक्नामहै अच्छेका और संकल्पनामहै मनकेविचारका कि ऐसा काम करनाचाहिये सो मनकाविचार दो प्रकारका होताहै एक तौधुरा दूसराअच्छा तिसमें अच्छेसंकल्पसे जो कामनामनमें पैदाहुईहो कि अपने या औरोंके कल्याण वाला अमुककाम इसउपायसे करनाचाहिये तिसको-सम्यक्संकल्पजातकाम-कहतेहैं सोयेचरोंबातें धर्मकीमूलहैं अर्थात्वेद १ धर्मशास्त्र २ सदाचार ३ सम्यक्संकल्पज कामना ४ इनचारोंसेही धर्मकी मूल वस्तु पहिंचानी जातीहै ७ ॥

प्रति०—ऊपर लिखाहै कि एकरीति में भी अच्छेलोगोंका बर्तावा प्रमाणहोताहै तिसकायह अभ्यन्तरहै कि किसी २ केवलमर्यादामें भी अपनीबुद्धिके अमसे गड़बड़ भालासाप्रतीत होताहै इससे कि उसएकही परिनियमित मर्यादाको कोईतो सुरीति से आचरणकरतेहैं और कुछलोग कुरीतिसे-तहांपर अच्छेसत्पुरुषोंकी सुरीतिको प्रमाणमानिकर आपभी थंगोंकारकरै इसका एकसंभूत और संदृष्टदृष्टांतहै-जैसे-प्रातः क्रियामध्येशोंचाविधिमें दिशाजानेकी केवल एकही मर्यादा शास्त्रमें लिखीहैकि पहले जंगलजाकर उत्सर्गकर्मसेनिपटे फिरपीछे मुखमंजनदंतधावनकरै और इसीएकमर्यादा के बर्तावामध्ये कुरीतिऔरसुरीतिवालेदोनोंभातिकेलोगयद्यपि थोड़ेबहुत सर्वत्रहोतेहैं परन्तु-विशेषतरेक-अच्छाचानुर्वण्यांपित शहरजो यहांसे पश्चिमोत्तरकोणमें समीप-

हीवसताहै वहांके निवासीवड़े धनाढ्य और गुणवान् और कुलवानोंकी भी यहरीति है कि सारेनगरके पुरुष और स्त्रियां भी बालकसे बूढ़े पर्यंत शहरके बाहरशौचको जातेहैं घरमेंशौचस्थान नहीं बनाते यहकहतेहैं कि हिन्दूको घरमें मलीनता करना अनुचितहै बहुधारातिविरातिकी आवश्यकताकेलिये जो किसीने वनारक्खाहै सो भी घरकेअन्दरनहीं किंतुबाहरव्योदीके आगे चबूतरापर पत्थरआदिखड़ेकरवालिये हैं परंतुजातेवेभी बाहरहैं-और सफाईके धर्मकानूनसे सरकारी रक्षकछूटे रहतेहैं इस हेतुसे बहुधादूरजाने पड़ताहै-इससेशीतकालमें चिल्लाजाड़ेकेमारे दिनके दशग्यारह बजेतक शौचकोजातेहैं तबखेतों और कूपोंपरपर्वसीपड़तीहैं-एकदिनकासंयोगहै कि एक विदेशी विद्वान् विज्ञानी दो घंटिकादिन चढ़ेपरकूपके समीपवैठिकर मुखमंजन करनेलगा उसको वहांकेलोगोंने देखकर टोका कि आपऐसे ज्ञानीहोकर ऐसाअनुचितकरतेहैं कि अभी आपशौचकोगये नहीं और कुल्लाकरनेलगे- उसमहात्माने उत्तरदिया कि हम एकाहारीरहतेहैं इससेशौचतौ दोचारघटिकादिनचढ़े आवेगा तब तकयासी मुखकैसेवैठेहैं मुखमंजन तौदोघड़ीके तड़के हमकरचुकतेहैं तबयहांशौचको आतेहैं आजनिद्राने दिनचढ़ेआँखखोली सो हमसीधे यहांचलेआये और कुल्लाकिया तब तुमनेजाना किन्तु हम पूछतेहैं कि जबशौचको जायेंगे तब क्या फिरकुल्लानहीं करेंगे और मुखमंजन तौ चित्तकी शुद्धि और प्रसन्नताका हेतुहै जो मुखमंजन बिना हमशौचकोचलेजाते तो चित्तकीमलीनता और अप्रसन्नतासे प्रथम तौ उत्सर्गभी भलीभांति नहींहोता और बारम्बार मलीन मुखसे थूकनापड़तातौ वहवात क्याअच्छीथी-इतना निर्णयसाथ समुझानेपर भी वहसबलोग एक मुखहोकर उस विदेशी विज्ञानीकोही उलटेकायल करनेलगे और तालीपीटकरबोले कि बाह २ पण्डितजी आपभलेज्ञानी मिले हमारेयहां यहरीति नहीं है कि उत्सर्गसे पहले कुल्लादांतोंनिकरें परंतु आपभलेपढ़ेहैं कहींकौनसे शास्त्रमेंलिखाहैकि जंगलपीछेजाना और मुखपहलेधोना-तब उनमहात्माने फेर उनकुविचारियोंको समुझाया कि हांठीकहें शास्त्रमें वहीवातहै कि जो तुमकहतेहैं परंतु किसकेलिये कि जिसउठतेके साथही शौचवाधाका तीव्रवेग वेदनासहितहोआवे और वहतत्कालचलाजाय- और जिसको उठेपीछे आधी घड़ीकाभी विलंब होजानेकी संभावनाहो तिसको यह उचितहै कि तत्कालखट्वा सेउठतेही चाहेंतैसा शीतहोपर आवेकपालताई सब छिद्रोंसहित मुखमंजनकरे और मूत्रेन्द्रियकोभी प्रक्षालनकरे तब पीछे किसीसे वार्त्तालापकरै क्योंकि जो पहले किसी से बोलेगा तो वासीमुखमेंसे मलीनलार जो छूटेंगी सो घूँटनीपरेंगी-इस्से यह जाना कि शास्त्रजोहैं सो बुद्धिवोध्यहोते हैं क्योंकि शास्त्रों में प्रत्येकशिक्षाकी समस्या मात्र लिखीहोतीहै इसीसे शास्त्रोंमें बुद्धिकाविचारतो सारहै और विचारबिना शास्त्रका अ-

क्षरभी अपारहै-इतनानिर्णय साथसमुझाने परभी उन कुविचारियोंने तानादिया कि जो सब लोग तुमसेही ज्ञानीहोजावें तो शीघ्रही सबशास्त्र उलटे होजावें हम तुम्हारी इस कपोलकल्पनाका प्रमाण नहीं मानते और तुम्हारे कहनेपरभी शास्त्रसे विरुद्धभी नहीं करसक्ते हैं यह तुम्हाराज्ञान तुम्हींको फलदायकहो-तब उनमहात्मानेकहा कि तुमलोगनकी यहशास्त्रबुद्धिहीव्यर्थहै क्योंकि जब दशग्यारहवजेताई तुमलोग यहां शौचको आतेहो तभी मुखमंजनकरतेहो तो निश्चितहुआ कि क्या यहशास्त्रबुद्धि जिस्से एक तो उदरमें मलकावोभदावेहुये घर या दूकानपर बैठेरहते हो दूसरे वासीमुख भी नहीं धोतेहो तीसरे जो ऐसेही तुमशास्त्रपर आरुढ़हो तो शास्त्रमें शौचजाना भी प्रातःकालकहा है सो क्यों नहीं करते हो चौथे तुमलोगों ने जो निजदरवाजे आने शौचस्थान बनाये हैं वह भी शास्त्रसे अनुचित है क्योंकि पितर तो रोजरोज और देवता पर्वोंके दिन आनिकर गृहस्थोंके दरवाजेपर विश्राम इसहेतुसे करतेहैं कि न जाने आजकुछ हमारे नामका इसघरमें होताहो सो वह उसदुर्गीधको देखकर उलटे फिरजातेहैं इसके सिवाय संसारीमनुष्य जो अपनेइष्टमित्र किसीआवश्यकतासेआते या जोकोई उसमार्गमें जातेआते हैं वैसेव नाक सकोड़कर थुकते और दुर्नामता देते जातेहैं ईस्ते मार्गनिर्मलता धर्ममें जो प्राचीन और सनातनहै उसकीमर्यादाअनुसार शौचस्थान का बनानाभी घरके किसीऐसे कोणमें उचितहोता है कि जहां किसीकी दृष्टिनेहीं पहुंचे-इतनावाद विवादहुआ परउन कुविचारियों से अपनीकुटेव अबतक नहीं छोड़ीगई-हेजिज्ञासो अब उसवातके सिद्धांतपर दृष्टिधरनी चाहिये कि यद्यपि वह एकहीरीति शास्त्रमेंलिखीहै परन्तु आत्माजो मन बुद्धि चित्त अहंकाररूप चतुष्टय तिसकाप्रिय (प्रसन्नता) सोउस लिखीहुई रीतिसे न होसकी तबउन महात्माने अपने विचारके अनुसार उत्सर्गसे पहलेही मुखमंजन नियतकिया और यथार्थमें यही धर्मका लक्षणहै-और उन उक्तलोगोंकी शास्त्रबुद्धि यद्यपि शास्त्रोक्त है परन्तुधर्म के लक्षणमें गिनती न रही अर्थात् अधर्म औरमलीनता निश्चितहोगईक्योंकि उन्होंने शास्त्रोक्त आचारका विचार करना नहींजाना-अबउस ऊपरलीवात को शोचो कि वे महात्मातो अच्छेलोगोंकी गिनतीमें हैं १ औरवेलोग कुविचारी हैं २ इनदोनोंमें से जिस किसीका आचरण-तीसरे ज्ञानवान जिज्ञासुओं को अपने आत्माके बीच प्रियमालूम हो तिसके आचरणको आपभी सीखें*धर्मकीमूल पहिंचाननेके और भी उपलक्षण ग्रंथांतरमेंलिखेहैं-यथा(अद्रोहश्चाप्यलोभश्चदमोभूतदयातपः । ब्रह्मचर्यं ततःसत्यमनुकोशःक्षमाधृतिः) अर्थात्-एकतो १ अद्रोह किंतु किसीका द्रोहनहींकरना २ अलोभ किंतु अपने परिश्रमके यथोचित फलके सिवाय दृथालोभका न करना ३ दम किंतु बाहरली इंद्रियोंकी चंचलताका रोकना ४ भूतदया ५ तप ६ ब्रह्मचर्य ७

सत्य ८ अनुक्रोश अर्थात् किसीकी मूर्खता या पीड़ा या अप्रतिष्ठा आदिको देखसुनि कर अपने चित्तमें छेश मानकर दयापूर्वक जोकुछ मुखसे कहै या मनमें विचारकरै सो अनुक्रोश कहाताहै ९ क्षमार्किंतु दूसरेकी प्रवृत्ति या कुवाक्यों को अपनी सामर्थ्यके होनेपर भी सहलेना १० धृति अर्थात् धीरज संतोष ये भी दशलक्षण सनातन धर्मकी मूल कहलाते हैं-सो ये दशलक्षण मनुष्यको मिलने वड़े दुर्लभहोते हैं किंतु इनका साधनकरना बड़ा कठिनहै और जिस मनुष्यमें ये सब लक्षण पायेजायें उसे यहजानो कि यहसाक्षात् आपही धर्मकीमूर्ति है ७ ॥

इज्याचारदमार्हिस्तादानस्वाध्यायकर्मणाम् । अयन्तुपरमोधर्मोययोगेनात्मदर्शनम् ८ ॥

अक्ष०—पूजा आचार दम अहिंसा दान स्वाध्याय कर्मोंका परमधर्म यही है कि जिसके योगसे आत्मदर्शनहो ८ ॥

अभि०—ऊपरलिखेहुये पूजाआदि अनेककर्मोंका परमधर्मसिद्धांतरूप केवल इतनाही है कि जिसके करनेसे आत्माका दर्शनहोसकै अर्थात् आत्माशब्दके यद्यपि अनेक अर्थहैं परन्तु यहां उनमेंसे एकमुख्यहै किंतु आत्माशुद्ध निर्मल ज्ञानको कहते हैं सो ऐसाशुद्ध और निर्मलज्ञान जिसकामके साधन करनेसे मिलसकै वस वही काम परमधर्म रूपहोता है फिर उसमें कुछ देशादिक लक्षण जो बहुधा ऊपर कहेगये हैं उनका नियम नहीं होता क्योंकि वे सबवातें उपकरणमात्रहैं जैसे कूप खोदने और उसमेंसे जलकीप्रवृत्ति करनेके भ्राम, टोकरा, खंता, पंप, फाउंडा, रस्सी आदि अनेक उपकरणहोते हैं सो उनकानियम और आवश्यकता भी तभीतक रहतीहै कि जबतक उसमें जलकाभरना सोत अच्छीतरह जारीनहीं होता ८ ॥

अभि०—अर्थात् धर्मके नानाप्रकारके चिह्न लक्षण देश जाति आदिमेदांसे जो बारम्बार वर्णन कियेजाते हैं सो इसलिये हैं कि धर्मजिज्ञासु की वाद्धि उनमें सबओरको फैले और फैलनेपाँछे सबओरसे इकट्ठीहोकर निर्मलज्ञानका विम्वरूपी होकर इदय में प्रकाश करनेलगे ८ ॥

चत्वारोवेदधर्मज्ञा.पर्वत्रैविद्यमेववा । सावृतेयंसधर्मः स्यादेकोवाप्यात्मवित्तमः ९ ॥

अक्ष०—वेद-धर्म-के जाननेवाले चारयह पर्वत् अथवा त्रैविद्यसमूह यहपर्वत् होती है यहपर्वत् जिसवातको कहेहै या अध्यात्मवित्तमपुरुष एकही जोकुछ कहेहै वहीधर्म होताहै ९ ॥

अभि०—यहवात कि चार ब्राह्मण वेद और धर्मशास्त्र के जाननेवाले एकत्रवेठें उसको पर्वत् किंतु सभाकहतेहैं-अथवा त्रैविद्य जोतीन विद्याओंको जाने और धर्म-शास्त्रभी जानतेहैं ऐसे मनुष्योंका समूह यहभी सभाहोती है तीनविद्या अर्थात् शि-

शाखा १ राजनीति शाखा २ आन्वीक्षिकी जिसे तर्कशास्त्र कहते हैं ३ अथवा ये तीनविद्या कि प्रथम अपनेकुल जातिकी समस्तविद्या १ दूसरी वर्तमान समयके राजाकी सारी विद्यायें २ तीसरी उसदेशकी विद्याकि जहांकी किसी वार्त्ताका निर्णय या जिसदेशके मनुष्यका कोई निर्णयकरना हो ३ यह ऊपर कहीहुई दोनोंप्रकार की पर्यंत जो कुछ निर्णयकरके कहें वहीधर्म कहलाता है-और वहभीधर्महै किजोएकही पुरुष अध्यात्मविद्या जाननेवालोंमें बड़ा चतुरहो और धर्मशास्त्रको जानताहो वह अपने मुखसे विचारकर कहै ६ ॥

अधि०-निर्णयकरके औरविचारकर मुखसे कहनेका यह सिद्धांतहैकि धर्म केवल वहीनहीं है किजो धर्मशास्त्रोंके कानूनमें लिखाहोताहै अर्थात् कोईवार्त्ता या किसी पद या मुकद्दमेका ऐसा विचारकरनेको आनिपड़ै कि जिसकाचिह्नभी शास्त्रोंमें न पाया जाय तब उसवार्त्ता या पदका वही धर्महै जो ऊपरली पर्यंतकहें किंतु इस आग्रह से उसका त्याग वा उपेक्षा उचितनहींहै कि धर्मशास्त्र में तोकुछ लिखा नहीं अब हमक्या करें-और वेद वा धर्मके जाननेवाले ब्राह्मण यह एक उपलक्षण है अर्थात् वैसे विद्यावान् ब्राह्मणोंके अभावमें और प्रकारके ब्राह्मणभी ब्राह्मणहैं-ब्राह्मणोंके अभावमें अन्य-वर्णभी ब्राह्मणहैं-देश जाति कालके अनुसार सर्वत्र सबको अपनी योग्यताके अनुसार धर्म निरूपण करने का अधिकार होताहै सोई अनंतरोक्त आठवें श्लोक में कहचुके हैं ६ (इत्युपोद्घातप्रकरणम्) इन ६ श्लोकोंमेंसारेशास्त्रकासिद्धांतरूप आशयकथन करके अब आगेवर्ण आदिकोंके धर्मकहनेके लियेवर्ण विनिश्चय ॥

ब्रह्मक्षत्रियविद्वद्रावर्णास्त्वाद्यास्त्रयोद्विजा । निपेकाद्या इमंशानांतास्तेषांवैमंत्रतः क्रियाः १० ॥

पक्ष०-ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र येवर्णहैं इनमें पहले तीनों द्विजकहातेहैं उनतीनों के गर्भाधानसे लेकर उमशान ताईकी सारीक्रियायें वेदमंत्रों से होती हैं किंतु शूद्रकी वेदमंत्रोंके बिना १० ॥

अवनीचेइनकी सत्रक्रियाओंकी संख्या और अनुक्रम कहतेहैं ॥

गर्भाधानमृतौपुंस सवनस्पंदनात्पुनः । पृष्ठेऽष्टमेवासीमंतोमास्यतेजातकर्मच ११ ॥

पक्ष०-ऋतुकालमेंगर्भाधान-गर्भचलनेसेपहलेपुंसवन-व्रथे वा आठवेंमासमेंसी-मंत-गर्भमेंसेनिकल जानेपर जातकर्मकरै ११ ॥

अभि०-द्विजातीलोगोंका सबसेपहला कर्म गर्भाधान होताहै सो स्त्रियोंका ऋतुकाल जोप्रसिद्धहै और उसकीनियमविधि आगेइसीशास्त्रमें कहेंगे उसनियमके भीतर २ वेद मंत्रोंकी विधिक्रियासे गर्भधारणकरें १-इसपीछे दूसराकर्म पुंसवन नामहोताहै उसको उससमयसे पहले करलेनाचाहिये कि जबउदरमें गर्भफरकने लगताहै २-तीसराकर्म सीमंत और उन्नयनभी उसीकेसाथ होताहै सो ये दोनों गर्भधारण समयसे व्रथे और

आठवें मासमेंकरै ३-चौथाजातकर्मजो नालखेदनआदिक्रियाकहाती हैं सोबालकपेदा होनेपर करै ४॥ ११ ॥

अभि०-(सकृत्सुसंस्कृतानारीसर्वगर्भेषुसंस्कृता)इसदेवलअपिकेवाक्यका यह अर्थ-शहै कि सीमंत और उन्नयन येदोर्कर्म यद्यपि प्रत्येकगर्भ में करनेउचितहैं परंतु एक बार सबसेपहलेगर्भमेंतौ अवश्यहीकरनाचाहिये-इसलिये उन्होंने इसअध्यामें, यहकहाहै कि-जो स्त्रीएकवारअच्छीरीतिसे संस्कारकरीजायै वहसभीगर्भोंमेंसंस्कारवतीवनी रहतीहै-स्त्रीक्षेत्ररूपहै यहदोनोंकर्म खेतकाकमाना और नलावना सीचना आदि संस्कारहैं जैसे जिसखेतकीधरतीको किसान एकवारअच्छीतरह कमालेताहै वहधरती फिर सदाको फलदायकवनीरहती है और जो हरसाल उसीतरहकमातारहै तौ और भी अधिकफलती फूलती है ऐसेही स्त्रीका हिसाब है ११ ॥

अहन्येकादशीनामचतुर्थमासिनिष्क्रमः । पञ्चप्राशनंमासिचूडाकार्पायपाकुलम् १२ ॥

पक्ष०-ग्यारहवें दिवस नामकर्म-चौथे महीना निष्क्रमकर्म-छठेमास अन्नप्राशन-चूडाकर्म अपनेकुलके अनुसारकरै १२ ॥

अभि०-जन्मकेदिनसे ग्यारहवें या बारहवें दिवस नामकरण किंतु दसूठनि दष्टौन आदि भाषामें प्रसिद्धहै जिसदिन बालककानाम धराजाताहै सो वह नाम दादा या नाना या कुलदेवता या गुरुकुलकी संप्रदायसे संबद्धकरकेधरै यह पाँचवां कर्म है ५-चौथेमहीनामें निष्क्रम अर्थात् बालकको बाहरनिकासना और सूर्यकेदर्शन कराना यह छठाकर्महै ६-छठेमहीनामें अन्नप्राशन किंतु बालकको अन्नचटाना यह सातवां कर्महै ७-आठवांकर्म चूडाकहिये मुंडनहै सो जैसी जिसके कुलमें रीतिहो तैसाकरै किंतु किसीके वर्षभीतर होजाताहै किसीके तीसरी में किसीके पाँचवीं या सातवी में किसीके स्थानभेदसे अमुक तीर्थआदिमें होताहै १२ ॥

एवमेनःशर्मयातिथीजगर्भसमुद्रवम् । तूष्णीमेताःक्रियाःस्त्रीणांविवाहस्तुसमंत्रकः १३ ॥

पक्ष०-इसप्रकार वीज और गर्भसे उत्पन्नभया एनस् जोपापहै सो नाशकी पहुँचताहै-इतनी क्रियायें स्त्रियोंकी चुपके होतीहैं और विवाह उनकाभी मंत्रोंसे १३ ॥

अभि०-इसप्रकारकहिये पूर्वोक्तरीतिसे गर्भाधानआदि संस्कारकर्मोंके करनेसे यह फलहोताहै कि माताके गर्भरक्तमें जो बवासीरआदि रोगरूपीपाप या पिताके वीजमें कोई कुष्ठआदि रोगरूपीपापहो सोनाशहोजाताहै अर्थात् वर्णसंकरत्वआदि पापनही नाशहोतेहैं किंतु केवल रोगमात्र जो पीछे पुत्रकेभीशरीरमें होजातेहैं-यह इतनीपूर्वोक्तक्रियायें स्त्रियोंकीभी अर्थात् कन्याकीभी होतीहैं परंतु मंत्रोंके बिनाही चुपचाप हुआकरती हैं ऐसेही शूद्रोंकीभी चुपचाप परंतु द्विजातीकी स्त्रियोंकाविवाह मंत्रोंसेही होताहै और शूद्रकाविवाहभी मंत्रों बिना १३ ॥

अब नीचे ब्रह्मचारीके नियम कहनेकेलिये जनेऊका प्रारंभकरते हैं ॥

गर्भाष्टमेऽष्टमेवाब्देब्राह्मणस्थोपनायनम् । रात्रामेकादशैकेविशामेकेयथाकुलम् १४ ॥

अक्ष०—गर्भसे आठवें अथवा जन्मसे आठवेंवर्षमें ब्राह्मणका उपनयनहो क्षत्रियों का ग्यारहवें में वैश्योंका बारहवें मेंहो और एक यहकहतेहैं कि अपने २ कुल आम्नायके अनुसार हो १४ ॥

अभि०—एक यहकहते हैं अर्थात् थोड़ेसेआचार्य ऐसाकहते हैं कि कुलरीतिके अनुसारहो परंतु यह वाक्यनिर्मूलहै क्योंकि थोड़ेआंका कहना प्रमाणमेंनहीं आता है-और गर्भ अथवा जन्मसे जो अवधिहै वह तीनोंवर्षमें लगतीहै और दोनों अवधि मेंसे जिसएकके अनुसार वनसक्ताहो या जो कोईसी एक अपनेमनभावे उस्से करे १४-सो यह उपनयन कहिये यज्ञोपवीत कर्म नववां है १४ ॥

उपनीयगुरु शिष्यमहाव्याहृतिपूर्वकम् । वेदमध्यापयेदेनंशौचाचारादंचदक्षयेत् १५ ॥

अक्ष०—यज्ञोपवीतकरिके उस शिष्यको अपनेपासरखकर गुरु सातमहाव्याहृतियों सहित वेदपढ़ावै और शौचके आचारभी सिखावै १५ ॥

अबनीचे शौचके आचारोंको कहते हैं ॥

दिवासंध्यातुर्गन्धस्थब्रह्मसूत्रउददमुखः । कुर्यान्मूत्रपुरीषेचरात्रौचेदक्षिणामुखः १६ ॥

अक्ष०—दिनमें दोनोंसंध्याओंमें कानपरधरेहुये ब्रह्मसूत्रको उत्तरमुख बैठेआ मूत्र और पुरीष इनदोनोंको करै-जो रात्रिमेंकरै तो दक्षिणमुख बैठके करे १६ ॥

अभि०—किंतु शंका या लघुशंका करनाचाहै तो दाहिनेकानपर जनेऊरेखकर जो दिनहो या सौंभ सवेरेका, संध्याकालहो तो उत्तरमुख और रात्रिसमय होय तो दक्षिणमुखबैठे और मार्गआदि तथा राख आदि स्थानोंको छोड़कर बैठे १६ ॥

यहीतद्विशिष्टचोत्थायमृद्भिरनुदृतैर्जलैः गंधलेपकाक्षयकंशौचकुर्वाद्यतन्द्रितः १७ ॥

अक्ष०—फिरइन्द्रियथांभकर उठिके भरेधरेहुये जलोंसे निरालसीहोकर गन्धि और लेपकाक्षयकरनेवालाशौचकरै १७ ॥

अभि०—इन्द्रियथांभकर उठना इसलिये है कि विनाथांभे मूत्रकीत्रिटकारोंसे जंघा आदिअशुद्ध होजायेंगी-और उठना इसलियेकहाहै कि उसीजगह बिठाकेऊपर जल को नहीलेवै यहभी बड़ामैलापनहै माखियोंके उड़ने भिनभिनाने और जलके छीटे मलकेऊपरसे उड़लआने आदि कारणोंसे-भरेहुये जलसे इसलिये कहाहै कि नदी आदि बहते जलमें शौच न करै क्योंकि उसमेंसब लोगस्नान और पानभी करते हैं और यहभी कि जल वरुणात्माहै और पंचमहातत्त्वोंमेंगिनतीहै इससेबड़ादोषहै कदाचित्कोई यहकृतर्कणाकरै कि लोटामेंभी वहीवरुणात्मा जलहै तहांयह बातहै किइसी कारण से शौचकेजलको पहले जुठारलेते हैं तबलेजातेहैं-गंधलेप-काक्षय करनेवाला

यद्वात किं यद्वातक निरालसी होकर शौचकरै कि दुर्गंधि अथवालेप शेषनहीरहै १७
 मधि०— शौचलिये पीछे उस वामे हाथसे लोटाको भी नहीं छूवै और अधोवतीको
 भी नहीं छूवै किंतु ऐसी बुद्धिमाती और चतुराईसे कामसाधै कि दाहने हाथ से पहले
 कांछलगा कर पीछे उसीसे लोटा को उठाले और वामे हाथको सबसे दूर किये हुये उठ
 आए नीलिये शौच करने का नें कोई निमित्त बख ओढ़ने या पहरनेका नहीं ले
 जाये जा पड़ता है वरन नहीं आना १७ ॥

अन्तर्जानुः शुचिदेश उपविष्ट उदङ्मुखः । प्राग्वा ब्राह्मणेन तीर्थेन द्विजो नित्यमुपस्पृशेत् १८ ॥
 मधि०— अन्तर्जानु होकर शुचिदेश में उत्तर वा पूर्वमुख बैठकर ब्राह्मण नाम तीर्थ से
 द्विजाती पुरुष नित्य आचमन करे १८ ॥
 मधि०— अन्तर्जानु अर्थात् दोनों घुंटा के बीचमें हाथों को करले-शुचिदेशमें अर्थात् प-
 वित्रभूमि पर किंतु जहां थूक खैखार आदि कुछ न हो और इसी उपलक्षण से जूता या
 खाट पीढ़ी आदिसे भी अलग बैठकर द्विजाती कहिये ब्राह्मण आदि तीनों वर्णोंका मनुष्य
 प्रतिदिन पूर्व या उत्तरमुख बैठके आचमन करे सो कैसे करे कि ब्राह्मण तीर्थ जो अँगूठाके
 पास हथेलीका स्थान है तिसपर जलधरके तीन बार आचमन ले १८ ॥

॥ अब नीचे तीर्थोंके नाम और स्थान चिह्न भी लिखते हैं ॥

कनिष्ठादेशिन्यङ्गुष्ठमूलान्यङ्गकरस्य च । प्रजापतिपितृब्रह्मदेवतीर्था न्यनुकमात् १९ ॥
 मधि०— कनिष्ठा १ आदेशिनी २ अँगूठाका मूल ३ हथेलीका आगा ४ ये क्रमसे
 चारों तीर्थ प्रजापति १ पितृ २ ब्रह्म ३ देवतीर्थ ४ कहते हैं १९ ॥
 मधि०— ये चारों तीर्थ हाथकी हथेलीमें ही इसभेदसे होते हैं कि कनिष्ठा सबसे छो-
 टी उँगली तिसकी जड़के निकट हथेलीपर प्रजापति नाम तीर्थ १ इसी प्रजापति तीर्थ
 को ऋषि तीर्थ भी ग्रंथांतरमें इसीको मनुष्य तीर्थ या नृतीर्थ भी कहते हैं इसीसे ऋषि-
 योंका तर्पण किया जाता है १ आदेशिनी तर्जनी किन्तु अँगूठाके समीपकी उँगली ति-
 सकी मूलके निकट हथेलीपर पितृ तीर्थ कहाता है इसीसे पितरोंको जल दिया जाता
 है २ अँगूठाकी जड़के निकट हथेलीपर ब्रह्म तीर्थ होता है यह आचमनका स्थान है इसी
 जगह जलधरके आचमन करना अनंतरोक्त १८ के श्लोक में कह चुके हैं ३ हाथका
 अग्रभाग अर्थात् उँगलियोंकी जड़के निकट हथेलीपर देव तीर्थ कहाता है इसीसे देव
 तर्पण किया जाता है १९ ॥

गद्विस्तुप्रकृतिस्थाभिर्हानाभिः फेनबुद्बुदः २० ॥

र पोद्धकर फेन बुलबुलाओंसे रहित ऐसे

२० ॥

मधि०— अठारहके श्लोकमें जो आचमन करना लिखा था उसकी विधिकहते हैं कि

ब्रह्मतीर्थ में धराहुआ जलतीनवार पीकर फिर अँगूठाके मूलभागकी गूदीसे दोवार मुखको पोंछकर ऊपरलीकायाके नाक कान आदि छिद्रोंको जलस्पर्शकरेवे जलमी कैसेहों कि प्रकृतिस्थहों किन्तु जैसे तालाव नदी आदिमें स्वयंभूतहोतेहैं और फेना या बुलबुला आदि विकारोंसे बिगड़ेहुये नहीं निर्मलहों अर्थात् कोई अमीर अपनी अमीरीसे यह चाहे कि गुलाब आदिके खींचेहुये जलोंसे आचमन या संध्याबंदनकरले क्योंकि वेभी जलहैं और बड़ेकीमती हैं सो नहीं प्रकृतिस्थ जलसे करे २० ॥

हृत्कंठतालुगभिस्तु यथासंख्यं द्विजातीयः । शुद्धयेन्स्त्रीचूडद्रवचकृतस्पृष्टभिरंततः २१ ॥
 अक्ष०—हृदयकंठ तालुमें पहुँचेहुये जलोंसे यथोक्त संख्याके क्रमसे द्विजाती लोग शुद्ध होवें स्त्री-शूद्र ये भी एकवार तालुमें पहुँचेहुये जलसे शुद्धहोवें २१ ॥

अभि०—यथासंख्य कहिये ब्राह्मण तौ हृदयतक पहुँचेहुये जलसे और क्षत्रियकंठ तक पहुँचेहुये से और वैश्य तालुताई पहुँचेहुये जलसे शुद्धहोताहै ऐसेही स्त्री और शूद्र यह तालुतक पहुँचेहुये जलसे शुद्धहोतेहैं परंतु एकहीवार पीनेसे और इनके लिये कुछ तीर्थकाभी नियम नहींहै कि कौनसे तीर्थमें धरके पीवें ऊपरकहेहुये द्विजातियोंको तीनवार आचमन और ब्रह्मतीर्थका नियमहै और जो नियम इसमें स्त्री और शूद्रका लिखाहै वही द्विजातीके बिना जनेज्वालेलड़के का है २१ ॥

आनमेवैद्यैर्मेत्रैर्माज्जनं प्राणसंयमः । सूर्यस्य घाप्युपस्थानं गां विष्णोः प्रत्यूहं जपः २२ ॥
 अक्ष०—स्नान वरुणके मंत्रोंसे मार्जन प्राणायाम सूर्यके सन्मुख उपस्थान गायत्रीका जप ये सब बातें जैसी संध्याकी पुस्तकमें लिखी हैं उसीरीतिसे द्विजाती लोग प्रतिदिन कियाकरें २२ ॥

गायत्रीशिरसा ताई जपेद्वा दृढतिष्ठैविकामः । प्रतिप्रणवसंयुक्तोत्रियं प्राणसंयमः २३ ॥
 अक्ष०—ऊपरकहीहुई गायत्रीको (आपोज्योतिः) इत्यादि शिरसेकरके सहित सात व्याहृतियों पूर्वक प्रत्येक व्याहृतिमें प्रणव लगाईहुईको तीनवार मनमें जपे इसरीति से कि मुखेनाकमें निकलनेवाली वायुको रोककर सो यह प्राणायाम कहाताहै इसकी विधि संध्यामें विस्तारसे कहीहै २३ ॥

२४ ॥
 २५ ॥
 २६ ॥
 २७ ॥
 २८ ॥
 २९ ॥
 ३० ॥
 ३१ ॥
 ३२ ॥
 ३३ ॥
 ३४ ॥
 ३५ ॥
 ३६ ॥
 ३७ ॥
 ३८ ॥
 ३९ ॥
 ४० ॥
 ४१ ॥
 ४२ ॥
 ४३ ॥
 ४४ ॥
 ४५ ॥
 ४६ ॥
 ४७ ॥
 ४८ ॥
 ४९ ॥
 ५० ॥
 ५१ ॥
 ५२ ॥
 ५३ ॥
 ५४ ॥
 ५५ ॥
 ५६ ॥
 ५७ ॥
 ५८ ॥
 ५९ ॥
 ६० ॥
 ६१ ॥
 ६२ ॥
 ६३ ॥
 ६४ ॥
 ६५ ॥
 ६६ ॥
 ६७ ॥
 ६८ ॥
 ६९ ॥
 ७० ॥
 ७१ ॥
 ७२ ॥
 ७३ ॥
 ७४ ॥
 ७५ ॥
 ७६ ॥
 ७७ ॥
 ७८ ॥
 ७९ ॥
 ८० ॥
 ८१ ॥
 ८२ ॥
 ८३ ॥
 ८४ ॥
 ८५ ॥
 ८६ ॥
 ८७ ॥
 ८८ ॥
 ८९ ॥
 ९० ॥
 ९१ ॥
 ९२ ॥
 ९३ ॥
 ९४ ॥
 ९५ ॥
 ९६ ॥
 ९७ ॥
 ९८ ॥
 ९९ ॥
 १०० ॥
 १०१ ॥
 १०२ ॥
 १०३ ॥
 १०४ ॥
 १०५ ॥
 १०६ ॥
 १०७ ॥
 १०८ ॥
 १०९ ॥
 ११० ॥
 १११ ॥
 ११२ ॥
 ११३ ॥
 ११४ ॥
 ११५ ॥
 ११६ ॥
 ११७ ॥
 ११८ ॥
 ११९ ॥
 १२० ॥
 १२१ ॥
 १२२ ॥
 १२३ ॥
 १२४ ॥
 १२५ ॥
 १२६ ॥
 १२७ ॥
 १२८ ॥
 १२९ ॥
 १३० ॥
 १३१ ॥
 १३२ ॥
 १३३ ॥
 १३४ ॥
 १३५ ॥
 १३६ ॥
 १३७ ॥
 १३८ ॥
 १३९ ॥
 १४० ॥
 १४१ ॥
 १४२ ॥
 १४३ ॥
 १४४ ॥
 १४५ ॥
 १४६ ॥
 १४७ ॥
 १४८ ॥
 १४९ ॥
 १५० ॥
 १५१ ॥
 १५२ ॥
 १५३ ॥
 १५४ ॥
 १५५ ॥
 १५६ ॥
 १५७ ॥
 १५८ ॥
 १५९ ॥
 १६० ॥
 १६१ ॥
 १६२ ॥
 १६३ ॥
 १६४ ॥
 १६५ ॥
 १६६ ॥
 १६७ ॥
 १६८ ॥
 १६९ ॥
 १७० ॥
 १७१ ॥
 १७२ ॥
 १७३ ॥
 १७४ ॥
 १७५ ॥
 १७६ ॥
 १७७ ॥
 १७८ ॥
 १७९ ॥
 १८० ॥
 १८१ ॥
 १८२ ॥
 १८३ ॥
 १८४ ॥
 १८५ ॥
 १८६ ॥
 १८७ ॥
 १८८ ॥
 १८९ ॥
 १९० ॥
 १९१ ॥
 १९२ ॥
 १९३ ॥
 १९४ ॥
 १९५ ॥
 १९६ ॥
 १९७ ॥
 १९८ ॥
 १९९ ॥
 २०० ॥
 २०१ ॥
 २०२ ॥
 २०३ ॥
 २०४ ॥
 २०५ ॥
 २०६ ॥
 २०७ ॥
 २०८ ॥
 २०९ ॥
 २१० ॥
 २११ ॥
 २१२ ॥
 २१३ ॥
 २१४ ॥
 २१५ ॥
 २१६ ॥
 २१७ ॥
 २१८ ॥
 २१९ ॥
 २२० ॥
 २२१ ॥
 २२२ ॥
 २२३ ॥
 २२४ ॥
 २२५ ॥
 २२६ ॥
 २२७ ॥
 २२८ ॥
 २२९ ॥
 २३० ॥
 २३१ ॥
 २३२ ॥
 २३३ ॥
 २३४ ॥
 २३५ ॥
 २३६ ॥
 २३७ ॥
 २३८ ॥
 २३९ ॥
 २४० ॥
 २४१ ॥
 २४२ ॥
 २४३ ॥
 २४४ ॥
 २४५ ॥
 २४६ ॥
 २४७ ॥
 २४८ ॥
 २४९ ॥
 २५० ॥
 २५१ ॥
 २५२ ॥
 २५३ ॥
 २५४ ॥
 २५५ ॥
 २५६ ॥
 २५७ ॥
 २५८ ॥
 २५९ ॥
 २६० ॥
 २६१ ॥
 २६२ ॥
 २६३ ॥
 २६४ ॥
 २६५ ॥
 २६६ ॥
 २६७ ॥
 २६८ ॥
 २६९ ॥
 २७० ॥
 २७१ ॥
 २७२ ॥
 २७३ ॥
 २७४ ॥
 २७५ ॥
 २७६ ॥
 २७७ ॥
 २७८ ॥
 २७९ ॥
 २८० ॥
 २८१ ॥
 २८२ ॥
 २८३ ॥
 २८४ ॥
 २८५ ॥
 २८६ ॥
 २८७ ॥
 २८८ ॥
 २८९ ॥
 २९० ॥
 २९१ ॥
 २९२ ॥
 २९३ ॥
 २९४ ॥
 २९५ ॥
 २९६ ॥
 २९७ ॥
 २९८ ॥
 २९९ ॥
 ३०० ॥
 ३०१ ॥
 ३०२ ॥
 ३०३ ॥
 ३०४ ॥
 ३०५ ॥
 ३०६ ॥
 ३०७ ॥
 ३०८ ॥
 ३०९ ॥
 ३१० ॥
 ३११ ॥
 ३१२ ॥
 ३१३ ॥
 ३१४ ॥
 ३१५ ॥
 ३१६ ॥
 ३१७ ॥
 ३१८ ॥
 ३१९ ॥
 ३२० ॥
 ३२१ ॥
 ३२२ ॥
 ३२३ ॥
 ३२४ ॥
 ३२५ ॥
 ३२६ ॥
 ३२७ ॥
 ३२८ ॥
 ३२९ ॥
 ३३० ॥
 ३३१ ॥
 ३३२ ॥
 ३३३ ॥
 ३३४ ॥
 ३३५ ॥
 ३३६ ॥
 ३३७ ॥
 ३३८ ॥
 ३३९ ॥
 ३४० ॥
 ३४१ ॥
 ३४२ ॥
 ३४३ ॥
 ३४४ ॥
 ३४५ ॥
 ३४६ ॥
 ३४७ ॥
 ३४८ ॥
 ३४९ ॥
 ३५० ॥
 ३५१ ॥
 ३५२ ॥
 ३५३ ॥
 ३५४ ॥
 ३५५ ॥
 ३५६ ॥
 ३५७ ॥
 ३५८ ॥
 ३५९ ॥
 ३६० ॥
 ३६१ ॥
 ३६२ ॥
 ३६३ ॥
 ३६४ ॥
 ३६५ ॥
 ३६६ ॥
 ३६७ ॥
 ३६८ ॥
 ३६९ ॥
 ३७० ॥
 ३७१ ॥
 ३७२ ॥
 ३७३ ॥
 ३७४ ॥
 ३७५ ॥
 ३७६ ॥
 ३७७ ॥
 ३७८ ॥
 ३७९ ॥
 ३८० ॥
 ३८१ ॥
 ३८२ ॥
 ३८३ ॥
 ३८४ ॥
 ३८५ ॥
 ३८६ ॥
 ३८७ ॥
 ३८८ ॥
 ३८९ ॥
 ३९० ॥
 ३९१ ॥
 ३९२ ॥
 ३९३ ॥
 ३९४ ॥
 ३९५ ॥
 ३९६ ॥
 ३९७ ॥
 ३९८ ॥
 ३९९ ॥
 ४०० ॥
 ४०१ ॥
 ४०२ ॥
 ४०३ ॥
 ४०४ ॥
 ४०५ ॥
 ४०६ ॥
 ४०७ ॥
 ४०८ ॥
 ४०९ ॥
 ४१० ॥
 ४११ ॥
 ४१२ ॥
 ४१३ ॥
 ४१४ ॥
 ४१५ ॥
 ४१६ ॥
 ४१७ ॥
 ४१८ ॥
 ४१९ ॥
 ४२० ॥
 ४२१ ॥
 ४२२ ॥
 ४२३ ॥
 ४२४ ॥
 ४२५ ॥
 ४२६ ॥
 ४२७ ॥
 ४२८ ॥
 ४२९ ॥
 ४३० ॥
 ४३१ ॥
 ४३२ ॥
 ४३३ ॥
 ४३४ ॥
 ४३५ ॥
 ४३६ ॥
 ४३७ ॥
 ४३८ ॥
 ४३९ ॥
 ४४० ॥
 ४४१ ॥
 ४४२ ॥
 ४४३ ॥
 ४४४ ॥
 ४४५ ॥
 ४४६ ॥
 ४४७ ॥
 ४४८ ॥
 ४४९ ॥
 ४५० ॥
 ४५१ ॥
 ४५२ ॥
 ४५३ ॥
 ४५४ ॥
 ४५५ ॥
 ४५६ ॥
 ४५७ ॥
 ४५८ ॥
 ४५९ ॥
 ४६० ॥
 ४६१ ॥
 ४६२ ॥
 ४६३ ॥
 ४६४ ॥
 ४६५ ॥
 ४६६ ॥
 ४६७ ॥
 ४६८ ॥
 ४६९ ॥
 ४७० ॥
 ४७१ ॥
 ४७२ ॥
 ४७३ ॥
 ४७४ ॥
 ४७५ ॥
 ४७६ ॥
 ४७७ ॥
 ४७८ ॥
 ४७९ ॥
 ४८० ॥
 ४८१ ॥
 ४८२ ॥
 ४८३ ॥
 ४८४ ॥
 ४८५ ॥
 ४८६ ॥
 ४८७ ॥
 ४८८ ॥
 ४८९ ॥
 ४९० ॥
 ४९१ ॥
 ४९२ ॥
 ४९३ ॥
 ४९४ ॥
 ४९५ ॥
 ४९६ ॥
 ४९७ ॥
 ४९८ ॥
 ४९९ ॥
 ५०० ॥
 ५०१ ॥
 ५०२ ॥
 ५०३ ॥
 ५०४ ॥
 ५०५ ॥
 ५०६ ॥
 ५०७ ॥
 ५०८ ॥
 ५०९ ॥
 ५१० ॥
 ५११ ॥
 ५१२ ॥
 ५१३ ॥
 ५१४ ॥
 ५१५ ॥
 ५१६ ॥
 ५१७ ॥
 ५१८ ॥
 ५१९ ॥
 ५२० ॥
 ५२१ ॥
 ५२२ ॥
 ५२३ ॥
 ५२४ ॥
 ५२५ ॥
 ५२६ ॥
 ५२७ ॥
 ५२८ ॥
 ५२९ ॥
 ५३० ॥
 ५३१ ॥
 ५३२ ॥
 ५३३ ॥
 ५३४ ॥
 ५३५ ॥
 ५३६ ॥
 ५३७ ॥
 ५३८ ॥
 ५३९ ॥
 ५४० ॥
 ५४१ ॥
 ५४२ ॥
 ५४३ ॥
 ५४४ ॥
 ५४५ ॥
 ५४६ ॥
 ५४७ ॥
 ५४८ ॥
 ५४९ ॥
 ५५० ॥
 ५५१ ॥
 ५५२ ॥
 ५५३ ॥
 ५५४ ॥
 ५५५ ॥
 ५५६ ॥
 ५५७ ॥
 ५५८ ॥
 ५५९ ॥
 ५६० ॥
 ५६१ ॥
 ५६२ ॥
 ५६३ ॥
 ५६४ ॥
 ५६५ ॥
 ५६६ ॥
 ५६७ ॥
 ५६८ ॥
 ५६९ ॥
 ५७० ॥
 ५७१ ॥
 ५७२ ॥
 ५७३ ॥
 ५७४ ॥
 ५७५ ॥
 ५७६ ॥
 ५७७ ॥
 ५७८ ॥
 ५७९ ॥
 ५८० ॥
 ५८१ ॥
 ५८२ ॥
 ५८३ ॥
 ५८४ ॥
 ५८५ ॥
 ५८६ ॥
 ५८७ ॥
 ५८८ ॥
 ५८९ ॥
 ५९० ॥
 ५९१ ॥
 ५९२ ॥
 ५९३ ॥
 ५९४ ॥
 ५९५ ॥
 ५९६ ॥
 ५९७ ॥
 ५९८ ॥
 ५९९ ॥
 ६०० ॥
 ६०१ ॥
 ६०२ ॥
 ६०३ ॥
 ६०४ ॥
 ६०५ ॥
 ६०६ ॥
 ६०७ ॥
 ६०८ ॥
 ६०९ ॥
 ६१० ॥
 ६११ ॥
 ६१२ ॥
 ६१३ ॥
 ६१४ ॥
 ६१५ ॥
 ६१६ ॥
 ६१७ ॥
 ६१८ ॥
 ६१९ ॥
 ६२० ॥
 ६२१ ॥
 ६२२ ॥
 ६२३ ॥
 ६२४ ॥
 ६२५ ॥
 ६२६ ॥
 ६२७ ॥
 ६२८ ॥
 ६२९ ॥
 ६३० ॥
 ६३१ ॥
 ६३२ ॥
 ६३३ ॥
 ६३४ ॥
 ६३५ ॥
 ६३६ ॥
 ६३७ ॥
 ६३८ ॥
 ६३९ ॥
 ६४० ॥
 ६४१ ॥
 ६४२ ॥
 ६४३ ॥
 ६४४ ॥
 ६४५ ॥
 ६४६ ॥
 ६४७ ॥
 ६४८ ॥
 ६४९ ॥
 ६५० ॥
 ६५१ ॥
 ६५२ ॥
 ६५३ ॥
 ६५४ ॥
 ६५५ ॥
 ६५६ ॥
 ६५७ ॥
 ६५८ ॥
 ६५९ ॥
 ६६० ॥
 ६६१ ॥
 ६६२ ॥
 ६६३ ॥
 ६६४ ॥
 ६६५ ॥
 ६६६ ॥
 ६६७ ॥
 ६६८ ॥
 ६६९ ॥
 ६७० ॥
 ६७१ ॥
 ६७२ ॥
 ६७३ ॥
 ६७४ ॥
 ६७५ ॥
 ६७६ ॥
 ६७७ ॥
 ६७८ ॥
 ६७९ ॥
 ६८० ॥
 ६८१ ॥
 ६८२ ॥
 ६८३ ॥
 ६८४ ॥
 ६८५ ॥
 ६८६ ॥
 ६८७ ॥
 ६८८ ॥
 ६८९ ॥
 ६९० ॥
 ६९१ ॥
 ६९२ ॥
 ६९३ ॥
 ६९४ ॥
 ६९५ ॥
 ६९६ ॥
 ६९७ ॥
 ६९८ ॥
 ६९९ ॥
 ७०० ॥
 ७०१ ॥
 ७०२ ॥
 ७०३ ॥
 ७०४ ॥
 ७०५ ॥
 ७०६ ॥
 ७०७ ॥
 ७०८ ॥
 ७०९ ॥
 ७१० ॥
 ७११ ॥
 ७१२ ॥
 ७१३ ॥
 ७१४ ॥
 ७१५ ॥
 ७१६ ॥
 ७१७ ॥
 ७१८ ॥
 ७१९ ॥
 ७२० ॥
 ७२१ ॥
 ७२२ ॥
 ७२३ ॥
 ७२४ ॥
 ७२५ ॥
 ७२६ ॥
 ७२७ ॥
 ७२८ ॥
 ७२९ ॥
 ७३० ॥
 ७३१ ॥
 ७३२ ॥
 ७३३ ॥
 ७३४ ॥
 ७३५ ॥
 ७३६ ॥
 ७३७ ॥
 ७३८ ॥
 ७३९ ॥
 ७४० ॥
 ७४१ ॥
 ७४२ ॥
 ७४३ ॥
 ७४४ ॥
 ७४५ ॥
 ७४६ ॥
 ७४७ ॥
 ७४८ ॥
 ७४९ ॥
 ७५० ॥
 ७५१ ॥
 ७५२ ॥
 ७५३ ॥
 ७५४ ॥
 ७५५ ॥
 ७५६ ॥
 ७५७ ॥
 ७५८ ॥
 ७५९ ॥
 ७६० ॥
 ७६१ ॥
 ७६२ ॥
 ७६३ ॥
 ७६४ ॥
 ७६५ ॥
 ७६६ ॥
 ७६७ ॥
 ७६८ ॥
 ७६९ ॥
 ७७० ॥
 ७७१ ॥
 ७७२ ॥
 ७७३ ॥
 ७७४ ॥
 ७७५ ॥
 ७७६ ॥
 ७७७ ॥
 ७७८ ॥
 ७७९ ॥
 ७८०

अधि-संध्याविधिकी पुस्तकमें यद्यपि संध्याकरनेका प्रचार मध्याह्नकाभी लिखा है परन्तु यह धर्मशास्त्रका वाक्य सबके ऊपर प्रमाण होता है क्योंकि धर्मशास्त्र जिस बात की आज्ञा देता है वह बात चाहे दूसरे विषयमें नहीं भी हो तो भी कर्त्तव्य होती है और जो बात धर्मशास्त्रमें पाई नहीं जावे और किसी द्वितीय विषयमें कही हो तो भी निर्मूलखी होती है अर्थात् धर्मशास्त्रमें संध्यावन्दन दोही कालका आवश्यक है परन्तु यह बात सत्य है कि (अधिकस्य अधिकं फलम्) किंतु पुण्यकर्मका अधिक करना भी कुछ दोष नहीं है-तथापि गृहस्थको उतना ही नियम लेना चाहिये जितना आवश्यक हो और सुखसाध्य हो जिसे उसकी कोई सी जीविका आदिकामोंकी हानि नहीं होने पावे क्योंकि जीविका आदिकामोंकी हानिसे पीछे सब धर्मकी हानि हो सकती है क्योंकि धनके बिना कोई सा भी धर्म नहीं साधित होता है-ऐसा धर्म भी अधर्मकी गिनती में हो जाता कि जिस एक ही काम के व्यसन से, अनेक कामोंकी हानि हो जाय-इसीलिये धर्मशास्त्र उतनी ही आज्ञा देता है कि जिसे मनुष्यका कल्याण हो-धर्मशास्त्र संसारके कल्याणके ही लिये होता है-और (अधिकस्य अधिकं फलम्) इस बातका यह सिद्धांत है कि जो सत्कर्म जिस मनुष्यसे साधित करने योग्य हो वह जो कुछ अधिक करे तो अधिक फलका भागी हो अर्थात् तत्पसंबंधी सत्कर्मको बान प्रस्थ और नैष्ठिक ब्रह्मचारी नियमसे भी अधिक सार्थें तो अच्छी बात है नैष्ठिक ब्रह्मचारी की चर्चा आगे ४६ केश्लोकमें आवेगी-और ४६ के पहिले अनेक श्लोकोंमें साधारण ब्रह्मचारी के नियम लिखे हैं उसको भी नियमसे सिवाय करना नहीं चाहिये-क्योंकि वह साधारण ब्रह्मचर्य केवल विद्यासंग्रहका हेतु है फिर विद्यासंग्रह करनेवाला नियमोंसे भी अधिक तपकरना चाहेंगा तो विद्यासंग्रहमें हानि हो जायगी और विद्याकी हानिसे उसके सारे जन्मकी हानि है-और गृहस्थको उन कामों में अधिकताका अधिक फल होता है कि जिसे उसके सौख्य और सुकीर्त्तिकी वृद्धि हो-और तत्पसंबंधी नियमों में अधिकता जो गृहस्थको करनी भी उचित है जो उसकी यह रीति है कि जिस घरके दशपांच पुरुषोंमें मुखिया एक बड़ा बूढ़ा है कि उसको धनोपार्जनकी चिन्ता नहीं है वह घर बैठे-हुये चाहें तितनो अधिक नियम साधो जैसे त्रैकालिक संध्या एक दृष्टांत है और जो युवान् हैं वे धन उपार्जन करें और बालक विद्योपार्जन करें और सबके सब छोटे बड़े उस मुखिया बड़े बूढ़ेकी आज्ञामें तत्पर रहकर घरके पालन योग्य धन-उसके आगे लाकर धरें और वह बड़ा बूढ़ा भी उन सबकी यथोचित रक्षा और पालनमें तत्पर बनारहकर अपने नियम और धर्मको साधें तो उस एक हीके पुण्य प्रभावसे सारे कुटुम्बको पुण्यफल पहुँचता है और किसी भौतिके कल्याणमें हानि नहीं पड़ती है जैसे वृक्षकी केवल एक मूलमें पानी भर देने से सारे वृक्षकी चोटी ताई ठंडक पहुँचकर फल, फूल, शाखा, पत्रों आदिसे अमित संपन्नता होती है-जो कदाचित् वृक्षकी जड़को छोड़

पल्लव सींचे जायँ तौ उस वृक्षकी संपत्तिमें हानि पड़ जाय-ऐसीही कुल वृक्षकी व्यवस्था है २५ ॥

ततोभिवादयेद्बुद्धानसावहमितिब्रुवन् २६ ॥

अक्ष०—तिसपीछे बड़ोंको यह कहता हुआ अभिवादन करे कि यह अमुक नामा में हूँ २६
अभि०—तिसपीछे अर्थात् सघरे साँभ दोनों संध्याओंके पूर्वोक्त नित्यकर्मोंसे निपट प्रीछे जुदी जुदी दोनों वेला में पिता, माता, गुरु आदि बड़ेबुढ़ोंके सन्मुख जाकर अभिवादन करे अर्थात् यह कहता हुआ कि यह मैं फलाना हूँ प्रणाम करता हूँ २६ ॥

अभि०—मैं फलाना हूँ इस प्रकार नाम सुना देने का यह हेतु है कि अधिराहो या ओट हो या उन बड़ेबुढ़ोंकी मंददृष्टि हो जिससे वे अपनेको न चीन्हें और न चीन्हनेसे किसी और के धोखे में या उनकी क्रोध प्रकृतिके कारणसे न जानिये उनके मुखसे क्या कु-वाक्य निकल जावे तौ अशीशके बदले में शाप हो जावे-दूसरा यह हेतु है कि वे बड़े बुढ़े जिस स्थान में विद्यमान हैं एकांत में जाने किस दशामें बैठे हैं या किस्से बातचीत कर रहे हैं जहाँ अपनेको पुकारे बिना चला जाना उचित न ही है इससे नाम कह देने में वे उचित समझेंगे तौ पास बुलावेंगे या वहाँसे अशीश कह देंगे या कुछ और उत्तर देंगे २६ ॥
गुरुचैवाप्युपासीतस्वाध्यायार्थसमाहितः । आहूतश्चाप्यधीयीतलभ्येतस्मैनिवेदयेत् ॥ हित्तं तस्या-

धरेन्नित्यं मनोवाक्कायकर्मभिः २७ ॥

अक्ष०—फिर पढ़नेके लिये भी समाहितचित्त होकर गुरुके समीप जावे और गुरुके मुखसे पुकारा हुआ संथालेवे पहला पढ़ा हुआ गुरुको सुना देवे और मन बाणी कर्म से उस गुरुकी नित्यही भलाई आचरण करे २७ ॥

अभि०—समाहितचित्त अर्थात् चंचलता छोड़ दे-पुकारा हुआ अर्थात् गुरुपर आपही प्रेरणा न करे कि शीघ्र संथा दे दो अलगवेठा अपना पाठ करतार है संथाके लिये बुलानेपर पास जावे और शुद्धवाणीवोलें किंतु गुरुके सन्मुख जाकर गलेसे हिचकी नहीं लेने लगे इत्यादि और भी शिष्टाचार अपनी बुद्धिसे जानो २७ ॥

कृतज्ञाद्रोहिमेधाविशुचिकल्पानसूयकाः । अध्याप्याधर्मेत-साधुशक्तज्ञानवित्तदाः २८ ॥

अक्ष०—कृतज्ञः अद्रोही मेधावी शुचिः कल्पः अनसूयकः साधुः शक्तः आप्तः ज्ञानदः वित्तदः-इतने लक्षणवाले जो शिष्य हों वह धर्मके अनुसार पढ़ाने योग्य हैं २८ ॥

अभि०—इन ग्यारह लक्षणोंका यह भाव है कि-कृतज्ञ जो कियेहुये उपकारको न भूलें १ अद्रोही-दयावान् २ मेधावी बुद्धिमान् जो ग्रंथके समझने और याद रखने में समर्थ हो ३ शुचि जो भीतरले चित्त और बाहरली क्रिया और आचरणों से शुद्ध हो ४ कल्प उसे कहते हैं जिसका शरीर आधि और व्याधिसे रहित हो ५ अनसूयक जो द्रोपके ढाँकने और गुणके प्रकट करनेका स्वभाव रखता हो किंतु निंदक न हो ६ साधु

जो चाल-चलनका अच्छाहो ७ शक्त जो शुश्रूषाकी शक्तिवालाहो ८ आप्त उसे कहतेहैं जो ठीक विश्वासका पात्रहो और विक्षिप्त न हो ९ ज्ञानद जो विद्यापाकर और को पढ़ावै किंतु विद्याको छिपावै नहीं १० वित्तद जो धनदेनेवालाहो ११ ये लक्षण जिनमें सब या आधे पद्वें भी हों ऐसे शिष्य तो अवश्यही धर्मके अनुसार पढ़ावने योग्यहैं किंतु विद्या सबहीको देनी उचितहै परइनको तो अवश्यहीदेना यह भावहै २८॥

दंडाजिनोपवीतानिमेखलांचैवधारयेत् । ब्राह्मणेपुचरेद्वैद्यमनियेष्यात्मवृत्तये २९ ॥

अथ ०—दंडअजिन उपवीत मेखला इनकोधारणकरै और अनिद्य ब्राह्मणोंमें अपनी वृत्तिकेलिये भिक्षाको आचरणकरै २९ ॥

अथि ०—दंडजोमनुस्मृति में तीनोंवर्णके ब्रह्मचारियों के लियेढाकेआदिकाष्ठ के जुदे२ कहेहैं-अजिनकहिये कृष्णमृगछाला आदि-उपवीत कहिये जनेऊ जो तीनोंवर्णका जुदा कपास आदिका कहाहै-मेखला जो मूँज आदिके बनायेहुये कहेहैं ये चीजें जातिलक्षण पहिंचाननेके चिह्नहैं तिनकोधारणकरै और शुद्धब्राह्मणोंके घरजाकर भिक्षा अपने आजीवनके लिये मांगे-ब्राह्मणके घरयह उपलक्षणमात्र है किंतु असंभवा में द्विजातीमात्र तीनोंवर्णकी भिक्षालेनी २९ ॥

अथि ०—यह ऊपरले कईश्लोकोंसे ब्रह्मचारीका प्रकरण वर्णनकरहेहैं सो यह ब्रह्मचर्य जनेऊहोने पीछे वालापन सेही धारण कियाजाता है और इसका अभिप्राय केवलविद्या संग्रहकरनाहै अर्थात् ब्रह्मचर्यके नियमोंसे शरीरकी रक्षा करताहुआ और संसारकी मर्यादें शिष्टाचारी आदि सीखताहुआ विद्या संग्रहकरै तब पीछे दशयां संस्कार जो विवाहहै तिसकेहोनेका अधिकार उसकोहोता है इसलिये यह ब्रह्मचर्य का प्रकरण वर्णनकिये पीछे विवाहका प्रकरण कहेंगे-और ब्रह्मचर्य की धारणामें जो भिक्षावृत्तिलिखीहै सोकेवल निर्वाहकी रीतिहै अर्थात् भिक्षाका मांगना यहवात कुछ धर्म संबंधी नहींहै कि भिक्षामांगे बिनाधर्म पूरानहींहोता किंतु भिक्षाका मांगना परम निदितहै-और जो कि यहवात कहतेहैं कि ब्राह्मणका कर्महै सोयहभी कहनाबुद्धाहै यहवात ऐसे मुख कहतेहैं जिन्होंने शास्त्रनहींदिखा है क्योंकि शास्त्रमें ध्यान लगाकर देखोकि भिक्षा ब्रह्मचारीके लियेलिखीहै और ब्रह्मचारी ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इनतीनों काही बालकहोताहै और तीनोंका भिक्षा मांगनेकी मर्यादें जुदी२ इस श्लोकमें और इससे नीचेके श्लोकमें विशेष प्रत्यक्षकरके कहाहै सोदेखो-जो यहकर्म ब्राह्मणकी जातिकाहोता तो तीनोंकेलिये क्यालिखते-अर्थात् ब्रह्मचारी होनायह उपलक्षण केवल विद्यार्थीकाहै चाहैयह किसीवर्णका विद्यार्थीहो-सोउस विद्यार्थीकाभी भिक्षामांगना कृत्रिमकी गिनतीमें नहींहै कि भिक्षामांगे बिना प्रियानहीं पढ़सक्ता अर्थात् यहवात अप्रियोंने केवल इसनिर्वाहके लिये लिखीथी कि पहलेसमय में विद्याके पढ़ानेवाले

थोड़ेथे और दूरदेशों में जानेपर मिलसकेथे और विद्यार्थीलोग अनेक वर्षोंतक उनकेपास विदेशमें रहकर विद्या संग्रहकरतेथे और ऐसेमाता पिता धनवान् कुछ सबही नहीं होतेहैं कि उनकेलिये वर्षोंतक घरसे खर्च भेजाकरे और घरके खर्च नमिलनेसे सहस्रोंलड़के विद्यापढ़नेसे रुकजाते केवलवेही लड़केथोड़े बहुतपढ़ते कि जिनकोघरसे खर्चमिलसक्ता इसलिये धर्ममर्यादों के वक्ता मुनीश्वरोंने प्रजाका कल्याण विचारकर धर्मशास्त्रोंमें विद्यार्थीको भिक्षामांगनेकी मर्याद लिखदई क्योंकि लिखीहुई बातपरकोई निंदा नहीं करसक्ता वरन उत्साह देसक्ताहै इसकारणसे विद्यार्थीलोग मांगनेकीलज्जाको छोड़कर द्रव्यके नहोनेपर भिक्षावृत्तिकी सहायतासे पढ़ना नहीं छोड़ेंगे इसलिये भिक्षावृत्तिकी उनकाधर्म निश्चितकिया कि विद्याकी बढ़वारी बनरहै सोई विद्यार्थीके लिये अवतकभी वह परिपाटी बनरहीहै और विद्यार्थीको देने से पुण्यभी बड़ाभारीहै किंतुऐसेविद्यार्थीकोदेना अधिकपुण्यहै किजिसविद्याकेपढ़ने से पीछेवह विद्यार्थी उसविद्याकेद्वारा सौपचासमनुष्योंका पालनकरसकें चाहेंकोईविद्याहो और विद्यार्थीकादेना कुछइसकानामनहींहै किबहुलोटा लेकर जबदरवाजे आगेआवे तबचुटुकीभर आटादेदेना अर्थात् जैसीयोग्यताकाविद्यार्थीहो या जैसीयोग्यता अपनी होतैसादेना औरवर्तमान समयकीरीतिके अनुसारदेनेमेंधर्म और पुण्यभी अपरिमित होताहै अर्थात् चुटुकीआदिका देनापहले समयकीरीतेंथीं अबइसकालमें विद्यार्थी भीऐसे २ प्रतिष्ठितहैं किबे मांगनहींसके परंतुजोदेनेवाले हैं वे बिनामांगेही सैंकड़ों और हजारोंरुपया विद्याकेउपकारमेंदेतेहैं किंतुदेनाकुछयहीनहीं है किउसकेहाथमेंही देवैतब देनाकहावे अर्थात् देनेकेअनेकप्रकारहैं किंतुचाहें विद्यार्थियोंको प्रसादकीरीति सेदेवै यामासिककीरीतिसेदेवै थापुस्तक और विद्याकेस्थान आदिकीरचनामें लगावै या पढ़ानेवालोंकी पालनाकरै अर्थात् कोईतरहका उपकारजोविद्यासे संबंधरखताहो वह विद्यार्थीकी भिक्षाकहलाती है-इससमय मे विद्यार्थियोंके भिक्षासंबंधी उपकारों में जैसाकुछ उद्योग और द्रव्यका उठाना धर्मज्ञ सरकार अंगरेजी गवर्नमेंट और उसके शुभचितकलोग करतेहैं सोयह सनातनधर्मकी परमअवधिहै-परंतु शास्त्रोंके सिद्धांतमें यहकहींनहींपायाजाता कि विद्यापढ़ने पीछेभीगृहस्थीधर्म धारणकरके भिक्षामांगे २६

आदिसंन्यासनेपुनर्वचोपलक्षिता । ब्राह्मणक्षत्रियविशामैक्ष्यचर्यायथाक्रमम् ३० ॥

भक्ष०—आदिमें मध्यमें अंतमें (भवत्) शब्द से उपलक्षित करीहुई मैक्ष्यचर्या यथाक्रमसे ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्यकीहोती है ३० ॥

भभि०—यथाक्रमका यहअभिप्राय है कि जो ब्राह्मणकापुत्र ब्रह्मचारीहो और वह किसीकेघर भिक्षामांगनेजायतो (भवत्) शब्दको आदिमेंहीलगावै अर्थात् इसप्रकारसे कहैंकि(भवतिभिक्षादेहि)इस(भवत्)शब्दको आदिमें जोड़नेसेसुननेवालीने भटसमुझ

लिया कि यह कोई ब्राह्मण का बालक है—ऐसे ही जो क्षत्रिय का पुत्र ब्रह्मचारी होता तो मध्यमें लगाना—जैसे (भिक्षां भवति देहि) इस आवाज के सुनने से जाना गया यह कोई क्षत्रिय का बालक है—ऐसे ही वैश्य का पुत्र ब्रह्मचारी होता अंत में लगाना—जैसे (भिक्षां देहि भवति) इससे सुनने वाली स्त्री ने भट्ट पहिंचाना कि यह कोई वैश्य का बालक है ३० ॥

अधि०—२६ के श्लोकमें जो दंड अजिन उपवीत भेखला जु दे जु दे सब के जत लाये थे वे तौ आँखों से देखकर जाति पहिंचाने के चिह्न थे और इस श्लोकमें जो भवत् शब्द का भेद है सो आँखों से बिना देखे भी आवाज ही सुनिकर वर्ण जाति का पहिंचाना है ३० ॥

कृताग्नि कार्य भुंजीत वाग्य तो सुर्वे नुज्ञया । अपोशन क्रिया पूर्व सरूत्यान्नमकुत्सयन् ३१ ॥

अक्ष०—अग्नि कार्य किया हुआ ब्रह्मचारी वाणी को रोके हुये गुरु की अनुज्ञा से अपोशन क्रिया पूर्वक अन्न का सत्कार करके उसकी निन्दा नहीं करता हुआ भोजन करे ३१ ॥

अभि०—पूर्वोक्त विधि से भिक्षालाकर उसे गुरु को दिखलाकर और आज्ञापाने पर अग्नि कार्य कर चुका हो ऐसा ब्रह्मचारी अन्न की अपोशन क्रिया अर्थात् (अमृतोपस्तरण मसि) इत्यादि वेद ऋचा से अन्न को सत्कार पूजा देकर उसकी निन्दा को न करता हुआ भोजन करे ३१ ॥

अधि०—गुरु का दिखलाना—कदाचित् गुरु कहीं गया होता तो गुरु की स्त्री या पुत्र आदि जो घर में मुख्य हों उसे दिखलाकर और आज्ञालेकर भोजन करे ३१ ॥

ब्रह्मचर्ये स्थितौ नैकमन्नमद्यादनापदि । ब्राह्मण काममशनीयाच्छूदेव त्रतमपीडयन् ३२ ॥

अक्ष०—ब्रह्मचर्य में स्थित ब्रह्मचारी बिना आपत्काल के एक अन्न को न भोजन करे—ब्राह्मण चाहै श्राद्ध में व्रत को पीडा नहीं देता हुआ भोजन करे ३२ ॥

अभि०—अर्थात् किसी एक अन्न इकल्ले का भोजन न करे जैसे केवल चाँवल रोंध खाये उनके साथ को दाल और घी मीठा कुल नहीं है—या चर्वण चावलिया इसका यह अभिप्राय है कि इस प्रकार से ब्रह्मचर्य की साधना में भंग हो जाता है क्योंकि वैद्यक शास्त्र के मत से यह विरुद्ध भोजन कहलाता है अर्थात् इस दशामें रोग उत्पन्न हो जाता है फिर उसमें ब्रह्मचर्य नहीं बन सकता परन्तु जो कोई विपत्तिकाल आनि पड़े तो उसमें लाचारी है एक अन्न से भी निर्वाह कर ले—और जो ब्रह्मचारी ब्राह्मण हो इस कारण से उसे कोई श्राद्ध में जिमावे इस प्रतिज्ञा से कि मैं केवल मिठाई ही या दूध ही या सहत ही अपने पितरों की तृप्ति हेतु जिमाना चाहता हूँ और वह ब्राह्मण ब्रह्मचारी अपनी प्रसन्नता से एक ही अन्न जीमि आने लौं कुञ्चितान नहीं परन्तु अपने व्रत को पीडान ही देवै अर्थात् कोई ऐसा अन्न न हो जो ब्रह्मचारी को खाना उचित नहीं है—यहां अन्न शब्द का अर्थ घृत, गुड़, मांस आदि जो कुछ खाने की वस्तु होती है उन सब का वाचक है ३२ ॥

मधुमांसां जोजिष्ठशुक्ल स्त्री प्राणि हिंसनम् । भास्करा लोकनाश लील परिवादा दिवर्जयेत् ३३ ॥

अक्ष०—मधुमांस, अंजन, उच्छिष्ट, शुक्त, स्त्री, प्राणिर्हिंसा, भास्करालोकन, अश्लीलप-
रिवाद आदि और भी यह सब वर्जितकर ३३ ॥

अभि०—मधुकहिये मदिरा और सहतभी-मांस-अंजन अर्थात् कज्जल आदिसे आँखों
और तैल सुगन्ध आदिसे गात्रकालेप-उच्छिष्ट कहिये जूठागुरुके सिवाय-शुक्तकहिये
निठुरवचन और माड़ आदि अन्नकेमेलकारसभी-स्त्रीकाभोग-प्राणिर्हिंसा किंतु किसी जीव
कामारना-भास्करालोकन अर्थात् सूर्यको उदय होते और अस्त होते हुये देखना-अश्ली-
लकहिये असत्यबोलना परिवादकहिये परायण गुण अवगुण का व्याख्यान और आदि
शब्द से बहवातें भी लेनी कि जो इसमें नहीं कहती अन्य स्मृतियों में हास्यगंधमाल्य आदि
वर्जित हैं इन सबका परित्याग रखे यह ब्रह्मचर्यके नियम हैं ३३ ॥

तगुरुर्वाक्रियाः कृत्वा वेदमस्मै प्रयच्छति । उपनीयदद्वेदमाचार्यः तददाहृतः ३४ ॥

अक्ष०—जो गर्भाधानसे आदिलेकर जनेऊताईकी सक्रियायें करके इस ब्रह्मचारीको
वेदपढ़ाता है सो गुरु है और जो केवल जनेऊमात्र कराकर वेदपढ़ाता है सो आचार्य
कहलाता है ३४ ॥

एकदेशमुपाध्यायः ऋत्विग्यज्ञरुदुच्यते । एतेमान्यायथा पूर्वमेभ्यो मातागरीयसी ३५ ॥

अक्ष०—वेदका एकदेश कहिये एकविभाग जो पढ़ाता है सो उपोध्याय कहलाता है जो
यज्ञादिकर्म कराता है वह ऋत्विक् कहलाता है यह चारों जो ३४ । ३५ के श्लोकमें कहेग-
ये सो यथापूर्व मान्य होते हैं अर्थात् चौथे से तीसरा अधिक-तीसरे से दूसरा अधिक-
दूसरे से पहला सब से बड़ा है और माता इन चारों से ही अधिक पूज्य होती है ३५ ॥

अवनीचे ब्रह्मचर्य धनराखनेकी अवधि कहते हैं ॥

प्रतिवेदं ब्रह्मचर्यं द्वादशाब्दानिर्पचय । ग्रहणान्तिकमित्येके केशान्तश्चैष पांडुरो ३६ ॥

अक्ष०—वेद प्रतिवारह या पांचवर्ष ब्रह्मचर्य राखे-एक यह कहते हैं कि ग्रहण कर सकने
के अन्तताई राखे और केशान्त सोलहवें वर्षमें करे ३६ ॥

अभि०—वेद प्रति अर्थात् एक २ वेदके पढ़नेमें बारह २ वर्ष अथवा जो इतनी सामर्थ्य
न हो तो पांच २ वर्ष ब्रह्मचर्य साथे- अर्थात् जो एक ही वेद पढ़े तो बारह अथवा पांच-
और जो दो वेद पढ़े तो २४ अथवा १० जो तीन वेद पढ़े तो ३६ अथवा १५ वर्ष ब्रह्मचर्य
साथे- और कोई मुनीश्वर यह कहते हैं कि बारह और पांचका नियम नहीं है ग्रहणा-
न्तिक अर्थात् जब तक वेदका ग्रहण कर सकें तभी तक ब्रह्मचर्य राखे और केशान्तकर्म
जिसका नाम गोदानकर्म भी कहते हैं-गोदान कहनेका यह अर्थ है कि गो संज्ञावालोंकी
भी है, तिनका दान किंतु कटवाना सोई केशान्तका अर्थ है कि केशजो बाल हैं तिनका
अंत होना-सो इसकर्मको गर्भसे लेकर सोलहवें वर्षमें करे यह अवधि ब्राह्मण ब्रह्मचा-
री को है क्योंकि आठवें वर्ष में जनेऊ भया उससे दुनी वर्षों में केशान्त हुआ यह केशान्त

कर्म ब्रह्मचर्यके बीचहीमें संभवितहै क्योंकि उसकी अवधिवहुत कहचुके इसकी थो-
ड़ीहै-ऐसेही क्षत्री और वैश्य ब्रह्मचारीकी अवधि अपने २ उपनयन से दूनीजानो-
सोई मनुजीने स्पष्टकरके कहदियाहै कि(केशांत;पोडशेवर्षेब्राह्मणस्यविधीयते । राज-
न्यवंधोर्द्वाविंशेवैश्यस्यद्व्यधिकेततः) अर्थात् ब्राह्मणका केशांत सोलहवेंवर्षमें करिये
है राजन्यवंधु का बाईसवेंमें वैश्यका चौबीसवेंमें ३६ ॥

आपोडशादाद्वाविंशच्चतुर्विंशच्चवत्सरात् । ब्रह्मक्षत्रविशालासौपनायनिकः परः ३७ ॥

अक्ष०—ब्राह्मण,क्षत्रिय,वैश्य इन्होंके उपनयन सम्बन्धीकालकी परमअवधिसोलह
बाईस चौबीस वर्षोंसे पहलेरहै ३७ ॥

अभि०—अर्थात् आठ और ग्यारह और बारहकी अवधिजो उपनयनकी कहचुके
हैंवह परमउत्तम है परन्तु जब किसीकारणसे उस अवधि पर न होसका तौ केशांत
कीकहीहुई अवधिके भीतरभीतर मध्यमकाल और भीहै तिसमेंहोना चाहिये अर्था-
त् इससे आगे नहीं ३७ ॥

अतऊर्द्धपततेतत्सर्वधर्मवहिष्कृताः । सावित्रीपतिताब्रात्याब्रात्यस्तोमादृतेक्रतोः ३८ ॥

अक्ष०—इस्से उपरांत येतीनों ब्रात्यस्तोमक्रतुके बिना पतित होजाते हैं सब धर्मों
से बाहर गिनेजातेहैं सावित्रीसेभी पतित और ब्रात्यकहलातेहैं ३८ ॥

अभि०—किंतु ऊपरकहाहुआ उपनयनका मध्यमकालभी जबउल्लंघजाताहै तब ये
तीनों द्विजाती पतितहोतेहैं और सर्वधर्मोंसे बाहर अर्थात्किसीधर्म संबंधीकर्मके अ-
धिकारी नहीं रहते और सावित्रीसेपतित अर्थात् गायत्रीकी मंत्रदीक्षा देनेयोग्य नहीं
रहते और ब्रात्यकहिये संस्कारहीन गिनेजाते हैं किन्तु केशांतकी अवधि पीछे उप-
नयनकरने परभी असंस्कृतदोष लगताहै-परन्तु ब्रात्यस्तोमक्रतुके बिना-अर्थात् ला-
चारीअवस्थामें जो केशांत अवधिकेपीछेही उपनयनकरनापड़े तौब्रात्यस्तोमनामयज्ञ
करके फिरउपनयन करैतो धर्मकर्मोंके अधिकारी बनेरहतेहैं ३८ ॥

अवनीचेद्विजाती शब्दका अर्थ कहतेहैं ॥

मातुर्यदयेजायंतेद्वितीयमोजिवंधनात् । ब्राह्मणक्षत्रियविशस्तस्मादतेद्विजास्त्वृताः ३९ ॥

अक्ष०—जिसकारण ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य येतीनों पहले तौ मातासेजन्मलेतेहैं फिर
दूसरा जन्म उनका मौजीबंधनकर्म से कहाता है इसलिये ये तीनों द्विज अर्थात् द्वि-
जन्मा कहलातेहैं क्योंकि इनका जन्म दोबार भया ३९ ॥

यज्ञानांतपसाचैवशुभानांचैवकर्मणाम् । वेदएवद्विजातीनानिदश्रेयसकरः परः ४० ॥

अक्ष०—द्विजातियोंको यज्ञाका औरतपोका और शुभकर्मों काभी परम कल्याणकर-
नेवालावेदही है ४० ॥

अभि०—श्रोतकहिये वेदोक्त और स्मार्त कहिये धर्मशास्त्रोक्त ये दो प्रकारके यज्ञ

होतेहैं तिनका और तपजो चांद्रायणआदिशरीरसे कियेजातेहैं और शुभकर्मजो उप-
नयनआदि संस्कार होतेहैं इन सबका परम कल्याणकारी द्विजातियोंकेलिये निस्संदे-
ह वेदहैं-वेदके उपलक्षणसे धर्मशास्त्रभी समुभूता क्योंकि धर्मशास्त्रकी मूलवेदहैं और
श्रुतिस्मृतिका स्वाभाविक जोड़ा मनुसंहितामें कहाहै इसहितुसे इस ४० के श्लोक में
औत और स्मार्त दोनोंभांतिके यज्ञाका बहुवचनहै इसलिये द्विजातियोंको श्रुति और
स्मृतिकहिये धर्मशास्त्र ये दोनों अवश्यपढ़ने चाहिये क्योंकि पूर्वोक्त सब यज्ञादिक
इन्हींदोनोंसे जानेजातेहैं ४० ॥

सोईनीचे उसकापाठकरनेका माहात्म्य और फल आठ श्लोकोंसे कहते हैं ॥

मधुनापयसावैवसदेवास्तर्पयेद्विजः । पितृन्मधुघृताभ्यावृचोऽधीतेचयोऽन्वहम् ४१ ॥

अक्ष०—जो द्विजाती ब्रह्मचारी या गृहस्थी होकर प्रतिदिन ऋग्वेदोंका पाठकरै तो
यह देवताओंको सहत और दूधसे तृप्तकरै-और पितरोंको भी सहत और घृतसेतृप्त
करै-अर्थात् केवल पाठमात्रके करनेसेही यह फल मिलै जो सहतदूध-या सहत घृत
से संतृप्तकरनेवालेको मिलता है ४१ ॥

यजुर्पिशकितोऽधीतेयोऽन्वहंसेघृतामृतैः । प्रोणातिदेवानान्येनमधुनाचपितृन्स्तथा ४२ ॥

अक्ष०—जो कोई यजुर्वेदोंका पाठ शक्तिके अनुरूप प्रतिदिन करताहै वहघृत और
अमृतोंसे किंतु अतिस्वादुवाली वस्तुओंसे देवताओंको-और तैसेही पितरोंको भी
सहत और अतिस्वादुवस्तुओं से प्रसन्नकरै ४२ ॥

सतुसोमघृतैर्देवास्तर्पयेदोऽन्वहंपटेत् । सामानितृप्तिं कुर्याच्चपितॄणांमधुसर्पिषा ४३ ॥

अक्ष०—जो कोई सामवेदोंका दिनप्रति पाठकरै सोभी अमृत और घृतोंसे देवता-
ओंको संतर्पितकरै-और पितरोंकी भी तृप्ति सहत और घृतसे करै ४३ ॥

अभि०—ऊपरलेतीन श्लोकोंमें जो वेदका बहुवचन अर्थात् ऋग्वेदों यजुर्वेदों सा-
मवेदों ऐसा लिखाहै उसका यह अभिप्राय है कि वेद एकहैं परंतु रोजरोज समस्तका
पाठ होसकना असंभवहै इसलिये उसके अंगभेदोंका बहुवचन कहाहै ४३ ॥

मेदसातर्पयेदेवानपर्यागिरसःपठन् । पितॄन्मधुसर्पिभ्यामन्वहंशक्तितोद्विजः ४४ ॥

अक्ष०—द्विजाती दिनप्रति अपनी शक्तिके समान अथर्वगिरसका पाठकरताहुआ
देवताओंको मेदासे और पितरोंको सहत घीसे संतर्पितकरताहै ४४ ॥

अभि०—अपनी शक्तिके अनुसार यह ऊपरले चारों श्लोकमें समुभूता अर्थात्
जितना पाठ मनुष्य से होसके अपने हुटकारे के अवकाश में और मेदा जो मनुष्य
या अन्यवड़े जीवों के मांस और हड्डी इनदोनों के विचारे में घृतके तुल्य तद्रूप एक
प्रकारकी धातुहोती है और शरीरकी सातधातुओंमेंसे चौथी धातु कहाती है जिसको
वमा भी कहते हैं-और अभक्ष्यकी शङ्का नहीं करनी क्योंकि प्रथम तो समर्थकोदोष

नहीं । यह वाक्य मनुष्यपरंभी संभवितहै फिर देवतातो अग्निमुखहैं-अन्यथा (जीवो जीवस्य भोजनमिति) श्रीमद्भागवतेपि (अहस्ताश्च स हस्तानामित्याद्यापितत्रैव) अर्थात् जो मांसग्राह्यहै तो वसाभी ग्राह्यहै और जहां मांस त्याज्य है तहाँ वसाकाभी त्यागहै (किञ्च वारुण्यादिभिर्निद्रादिदेवाभोगिनः प्रसिद्धाः) ४४ ॥

वाकोवाक्यपुराणचनाराशंसीश्चगाथिकाः । इतिहासांस्तथाविद्याः शक्त्याधीतिहयोऽन्वहम् ४५ ॥

मांसक्षीरौदनमधुतर्पणस्तदिवोक्तसाम् । करोति तृत्तिकुर्याच्चपितृणां मधुसर्पिषा ४६ ॥

अभ०—वाकोवाक्य १ पुराण २ नाराशंसी ३ गाथिक ४ इतिहास ५ तैसेही विद्याओं को जो कोई प्रतिदिन शक्ति अनुसार पढ़ताहै ४५ वह मनुष्यमानो-मांस, दूध, भात, सह-त इनसे देवताओंकी तृप्ति करताहै-और पितरोंकी भी तृप्ति सहतर्पणसे करे है ४६ ॥

अभि०—वाकोवाक्यनाम कहिये स्मृतिआदि धर्मशास्त्र १ और पुराण जिनमें पुराने वृत्तांत होतेहैं २ नाराशंसीसे रुद्रदेवतमंत्र-और गाथिक शब्दसे इंद्रगाथा यज्ञगाथा आदि टिकाकारोंने कल्पित कियेहैं परन्तु रुद्रदेवत्य और इंद्रगाथाआदि ये सब वेदके-ही अंशोंहैं और वेदोंको पहलेही कह चुके तो दूसरी बार कहना असंभवितहै क्योंकि वह पाठ करनेका प्रकारक्रमसे नीचेको उतरता चला आताहै इसलिये याज्ञवल्क्यमुनिका कथन संसारपक्षमें घटता निश्चित होताहै-इस कारण से नाराशंसी शब्दका अर्थ नर सम्बन्धी आशंसा कहिये स्तुति अर्थात् जिन ग्रंथोंमें राजाआदि सत्पुरुषोंके आचरण वृत्तांत लिखे होतेहैं उनका पाठ किंतु विचारना क्योंकि वे भी ईश्वरकी विभूति गीतामें कहेहैं उनके आचरण वृत्तांतोंके विचारनेसे मनुष्यकी बुद्धिशुद्ध होजाती है और वैसेही आचरण करनेका उत्साह बढ़ानेमें निपुण होजाताहै ३ चौथेगाथिकशब्दसे गानविद्या का अभ्यास क्योंकि यह गांधर्वीविद्याभी ईश्वरकी विभूति भागवतमें निश्चितहै ४ इति-हास महाभारत आदि प्रसिद्धहैं ५ तैसेही विद्याशब्द से चौदह विद्यायें जो जलविद्या आदि प्रसिद्धहैं ६-इन सारी चीजोंमेंसे जिस किसी वस्तुको अपनी शक्तिके समान जो कोई प्रतिदिन पढ़ता और विचारताहै ४५ वह ब्रह्म आलीस ४६के श्लोकमें कहेहुये फल का भागी बनताहै ४६ ॥

ते तृप्तास्तर्पयन्त्येनं सर्वकामफलैर्भुजैः । ययं क्रतुमधीतेऽसौ तस्य तस्याभुयाः फलम् ४७ ॥

अभ०—वे पूर्वोक्त देवता और पितर भी संतर्पित हुये भये इस पाठकर्त्ताको सारे शुभ कामोंसे तृप्त करतेहैं-जिस २ यज्ञका पाठ यह करताहै उसी उसका फल पाताहै-अर्थात् वेद मेंसे जिस यज्ञकी विधिका पाठ करे तो उसी यज्ञके करनेभरेका पूरा फल पावे ४७ ॥

अभि०—सर्व शुभकामोंसे तृप्त करनेका यह अभिप्रायहै कि जिन २ शुभकामों की विधिका विचार वेदमेंसे अथवा पूर्वोक्त किसी शास्त्रमेंसे नित्य करतारहेगा तो अवश्य-ही नित्यके आराधन प्रभावसे कोई शुभकाम उसे वनिआवेगा-शुभकाम अर्थात् अपने

यासंसारकेकल्याणकाकरनेवाला अच्चाकाम जिस्सेमनुष्यकी सुकीर्तिवढ़तीहै-सोईपि-
छले अक्षमें प्रत्यक्षकहदियाहै कि जिस २ क्रतुकापाठ किंतु आराधना करेगा उसी
का फलपावेगा-यहां क्रतुशब्दका अर्थकेवलयज्ञहीनहीहैकिंतु क्रतुकामनाको मनकेसं-
कल्पको और काम या कार्यकोभीकहतेहैं तौयहांक्रतुकेअर्थसे वहसभीकामअपेक्षितहैं
जोवेदके सिवाय और सबशास्त्रया विद्याओंके ग्रंथोंमें उनकामोंके प्रकारलिखे होते हैं
इसीलिये याज्ञवल्क्यजीने वेदकोआदिलेकर संसारके सभीशास्त्र और सभीविद्याओं
का विचार करनेमें उत्साह देकर पीछेसे यह कहाहै कि जिस २ क्रतुका आराधनकरे-
गा उसीउसका फलपावेगा-सोई इसवातको जो कोई समुभाचाहोवह ४१ से लेकर
४८ केश्लोकोंताई आठश्लोकोंको देखलो ४७ ॥

त्रिर्वितपूर्णपृथिवीदानस्यफलमभ्युते । तपसोयत्परस्वेहनित्यंस्वाध्यायवान्द्विजः ४८ ॥

अक्ष०-नित्यस्वाध्यायवान् द्विजातीधनसे भरीहुई पृथिवीको तीनबार दानकरनेका
फल और परमतपस्याकरनेकाभी फल इसीसंसारमें भोगताहै ४८ ॥

अभि०-किंतुदान वा तपकरनेविनाही उतनाफल पाताहै यहनित्यस्वाध्यायकरने
का उत्साहवढ़ानेकी प्रोत्साहताहै-यहांस्वाध्यायका अर्थकेवल वेदहीका नहींहै अर्थात्
स्वकहिये अपनाअध्याय किंतु अपनापाठजो द्विजातीकी तीनोंजातोंका पढ़नाअपनी
अपनीजाति वा कर्म या पेशाकेअनुरूप उचितहो-अर्थात् जोपूर्वोक्तवेद आदिपाठोंके
करनेमें समर्थनहोतौ केवलअपनीजाति या कर्मजीविका संबंधीपाठको अवश्यकरके
नित्यकरतारहैंतो वहभी दानतपके तुल्यफल भागीहोताहै ४८ ॥

अभि०-विदितहोवेकि १४ केश्लोकसे लेकरयहांताई यहसबप्रकरण ब्रह्मचारीके
धर्मोंमध्येकहोहै और ब्रह्मचारीका उपलक्षण केवलविद्यार्थीमें घटताहै क्योंकियहब्रह्म-
चर्यकेवल विद्याग्रहणकरनेताई होताहै फिरपीछे विवाहकरके गृहस्थीहोना कहाहैइस
कारणसे यहपूर्वोक्तलक्षणतौसामान्य ब्रह्मचारीके जानो-और दूसराब्रह्मचर्य वहकह-
लाताहै कि जोकोई विवाहकरके गृहस्थीनहींबने अर्थात् इसीब्रह्मचर्यको निरंतर अ-
पनीजीवन अवधि ताई बनारखे सोवह नैष्ठिक ब्रह्मचारी कहलाताहैउसकी मर्यादें
नीचेके श्लोकमें कहतेहैं ४८ ॥

नैष्ठिकोब्रह्मचारीतुवसेदाचार्यसन्निधौ । तदभावेऽप्यतनयेपत्न्यांवैश्वानरेपिवा ४९ ॥

अक्ष०-नैष्ठिक ब्रह्मचारीतौ आचार्यकेसमीप वासकरे उसके न होनेमें उसकेपुत्रके
समीप या पत्नीके समीप अथवा अग्निके समीप ४९ ॥

अभि०-किंतु पूर्वोक्तरीतोंब्रह्मचर्यको साधताहुआ विद्यापढ़ेपीछे जो विवाहकर-
ना नहींचाहे नैष्ठिकहोनाचाहे तोवहअपने आचार्यहीकेनिष्ठ वासकरतारहे आचार्य

के अभावमें उसके पुत्रके निकट और पुत्रके भी, अभावमें गुरुपत्नीके निकट और गुरुपत्नी के भी न होनेमें अग्नि का सेवन करै ४६ ॥

अननविधिना देह साधयन् विजितेन्द्रियः । ब्रह्मलोकमवाप्नोति न चेह जायते पुनः ५० ॥

अक्ष०—इसक ही हुई, विधिसे वह नैष्ठिक ब्रह्मचारी इन्द्रियों को जीते हुये और देह को साधता हुआ जो आचार्य आदिके समीप बसकर जीवन अवधिके काल को बिताता है सो वह ब्रह्मलोक को पावता है और फेर कदाचित् भी यहां जन्म नहीं पाता है ५० ॥

व्यक्ति०—अब इसकालियुग संबंधी समयमें ब्रह्मचर्य की मर्यादा भस्माग्निवत् होगई है किन्तु जैसे राखमें अग्नि दबी रहती है इस प्रकार केवल ग्रंथोंमें दबी पड़ी है अर्थात् दोनों प्रकारों में से एक प्रकार का भी ब्रह्मचर्य अब कोई नहीं कर सक्ता, केवल नाम मात्र शेष है परंतु पूर्वोक्त ब्रह्मचर्य का अनुकल्प मात्र केवल एक दो घटिका में ही जनेऊ के दिवस कर लेते हैं कि जिसकी अवधि १२ और २४ और ३६ अथवा ५ और १० और १५ वर्षों की कही है—किन्तु जो यथार्थ दृष्टिसे, विचार करके देखें तो हमारी बुद्धिसे यही निश्चित होता है कि ३६ के श्लोक में जिन एक प्रकारके ऋषियों ने ब्रह्मचर्य की अवधि को विद्या के ग्रहणांतिक समय तक निश्चित किया है वे लोग बड़े, दूरदर्शी थे (इति ब्रह्मचारिप्रकरणम्) अब आगे विवाह का प्रकरण वर्णन करते हैं ॥ वह विवाह दशवां संस्कार कहलाता है ॥

गुरुवैतुवरं दत्त्वा स्नायीत तदनुष्ठया । वेदव्रतानि वा पारं नीत्वा ह्यभयमेव वा ५१ ॥

अक्ष०—वेद को या व्रतों को वा दोनों को पार पाकर पुनि गुरु को बर देकर उसकी आज्ञा से स्नान भी करै ५१ ॥

अभि०—जो कोई ४९ । ५० इन दो श्लोकों की मर्यादा अनुसार (नैष्ठिक) होना नहीं चाहे किन्तु ब्रह्मचर्य का विसर्जन करके विवाह करने की इच्छा करे तो पूर्वोक्त रीतों से वेद को पढ़ कर या ब्रह्मचारी के नियमों को ही पार उतर कर या दोनों में सिद्धार्थ होकर अपने गुरु को बर कहिये निज इच्छा के अनुसार कुछ धन देकर और उसकी आज्ञा लेकर स्नान अर्थात् ब्रह्मचर्य के विसर्जन का जो स्नान कहलाता है उसको विधि सहित करै ५१ ॥

अभि०—वेद को या नियमों को या दोनों को यह कहने से प्रकट होता है कि जिसे नियम नहीं साधे जायें वह केवल वेद ही को पढ़े या जिसकी बुद्धि और समुक्त मंद होने से वेद पढ़ने में सिद्धार्थ न हो सक्ती हो वह केवल नियमों का ही साधन करे अथवा उच्च प्रारब्धी हो वह दोनों बातों में सिद्धार्थता पैदा किये पीछे गुरु के परिश्रम और साफल्य सम्बन्धी दक्षिणा दे और स्नान की आज्ञा मांगे और जिसे दक्षिणा देने की सामर्थ्य नहीं हो, वह बिना दिये भी उसकी आज्ञा लेकर स्नान करे और पीछे जब कभी अपने की शक्ति हो तब उद्धार करदे और वेद शब्द से केवल वेद ही का पढ़ना सम्भवित नहीं है

अर्थात् वेदके संज्ञोपलक्षणमात्र से सारी विद्याओंका पढ़ना संभवित है किन्तु संसार की कोईसी विद्यापढ़े वह वेदही कहलाताहै क्योंकि वेदसंज्ञा, ज्ञानमात्रकी होती है किन्तु जिसकिसी विद्यासे कुछ जानाजाय वही वेदहै ५१ ॥

अविदुतब्रह्मचर्यो लक्षणयास्त्रियमुद्वहेत् । अनन्यपूर्विकांकांतामसर्पिंदांयवीयसीम् ५२ ॥

अक्ष०—अविदुत ब्रह्मचारी लक्षणी स्त्रीको विवाहै अनन्य पूर्विकाको कांताको अस-
पिंडाको यवीयसीको ५२ ॥

अभि०—ब्रह्मचर्यका मुख्यअर्थीश केवल वीर्यकी रक्षामात्रमेंघटताहै इसलिये अवि-
प्लुत कहिये अस्खलित ब्रह्मचर्य अर्थात् जिसने अपनेवीर्यका विध्वंसनहोने दियाहो
ऐसाब्रह्मचारी स्नानकेपश्चात्ऐसीस्त्रीकोविवाहै जो लक्षणवालीहो तहाँलक्षणभी दोप्रकार
केहोतेहैं किन्तु एकतौ बाहरले दूसरेभीतरले तिनमेंबाहरलेजो मनुसंहितामें कहें कि
स्त्रीकेरोमाकेश दाँत आदिसूक्ष्महों किन्तु मोटेवालमोटेलोम बड़ेदाँतनहों-और भीतरले
लक्षणोंकी परीक्षा यद्यपि आश्रयलायनजनिकही है परन्तु उसका लिखना,अब समयके
अनुरूपकुछ आवश्यक नहींहै क्योंकि वे मर्यादें अबनष्टाग्निवत् होगईहैं-पुनि अनन्य-
पूर्विकाहो अर्थात् सगाई आदि दानकरनेसे या उपभोगसेकिसीदूसरे पुरुषके परिग्रह
वाली नहोचुकीहो ॥ और कांताकहिये कमनीयाहो जो विवाहनेवालेके मन औरनेत्रोंको
कामनाके अनुसार आनंद देनेवाली ऐसीसुंदरहो क्योंकि आपस्तम्ब ऋषिनेभी निज
शास्त्र में कहाहै कि जिस विवाहिता स्त्रीमें पतिकामन और नेत्र विधेरहतेहैंउसमें ऋद्धि
सिद्धिभी भरीरहती हैं-असर्पिंडा कहिये अपनी सर्पिंडा न हो सर्पिंडा और असर्पिंडाका
विस्तारार्थनीचे अधिकोक्तिमें देखो-यवीयसी कहिये-बोटीसी अर्थात्अपनेसे अवस्था
और डील डोलमें भी थोड़ीहो-और स्त्री हो अर्थात् नपुंसकी नहीं क्योंकि नपुंसक
पुरुष जैसेहोताहै तेसेही विरली स्त्री भी नपुंसकी होतीहै सो नहो इसलिये पहलेसेही
किसीयुक्तिसे भेद लेलेवे ५२ ॥

अभि०—यहाँपर सर्पिंडताका स्वरूप वर्णनकरतेहैं कि क्या वस्तुहै और कैसे जानी
जाती इसलिये कि इसका आगे भी बहुधा काम आवेगा-तहाँ पिंडकहतेहैं गात्र अ-
र्थात् देहको और पिंड शब्दसे पहले जो (स) लगिरहाहै सो वह सकार एकताको
प्रतीतकरताहै अर्थात् सर्पिंडकहिये एकहीसा शरीर जिनकाहो उन्हें सर्पिंड या सा-
पिंड्यकहतेहैं (दृष्ट) जैसे पुत्रकी सर्पिंडता पिताके साथ क्योंकि पुत्र भी पिताकेही
देहमेंसे निकलाहै इस्से इनदोनोंका देह एकहीसा जानौ कुछ अन्तर नहीं-ऐसेहीपि-
ताके शरीरकी सर्पिंडता कहिये एकता उसके पितासे मिलरही है तो इस हेतुसे पोता
की सर्पिंडता दादेसेभी निश्चित हुई ऐमेही परदादासे भी इसीप्रकार सहस्रों पीढ़ी
ताईं ऊपर-और नीचेकोभी सर्पिंडता हुआ करती हैं-परन्तु विवाहादि व्यवहारोंके

वर्त्तावामें केवल सातही पीढ़ी ताई मानीजाती है और सातपीढ़ीके उपरान्त उसी कुलके मनुष्य केवल गोत्री कहलाते हैं क्योंकि सपिंडता तो निवृत्त होगई परन्तु गोत्रवही बनारहैगा- ऐसेही उस पुत्रकी सपिंडता मातासेभी होती है क्योंकि माताकेभी उदरमेंसे जन्माहै और माताकी सपिंडता उसके नानासे होतीहै क्योंकि वहभी अपने पिताके शरीरमेंसे निकलीहै तो इस हेतुसे धेवताकी सपिंडता नानासेभी निश्चितहुई इसीप्रकार परनाना आदिसेभी ऊपर और नीचेकी भी माता पक्षकी सपिंडता कहलाती है परन्तु विवाहादि व्यवहारोंके वर्त्तावामें केवल पांचही शाखतक मानीजातीहै पाँचके पीछेवेभी नानाके गोत्री या माता कुलके गोत्राकहलाते हैं सोयह पाँचपीढ़ी माताको, आदि लेकर गिनीजातीहै जैसे माता १ नाना २ परनाना ३ इत्यादि औरभी जानो-ऐसेही संतानभेदकी सपिंडताभी होतीहै अर्थात् अपनेपिताके भाइयोंसे और पिताकी बहनोंसेभी सपिंडता कहीजातीहै क्योंकि जिसदादाके शरीरमेंसे अपना पिता निकलाउसी के देहमेंसे चचा और फूआभी पैदाहुईहैं इसहेतुसे जैसे अपने आत्माकी सपिंडतापिता के साथमानीगईथी तैसेही चचा और फूआसेभी अपनेआत्माकी सपिंडता निश्चित हुई-इसीप्रकार माताके कुलमेंभी संतानभेदसेमामा और मौसीसे भी अपने आत्माकी सपिंडता माताकेही तुल्यनिश्चितहुई ॥ अभीतक सपिंडताका प्रयोजनसिद्धनहीं भया क्योंकि ऊपरजो वर्णनकियाउसमें केवल शरीरोंके संबंधमात्र जानेगयेउन्हीं संबंधोंमेंसे मुख्यसपिंडता उसेसमुझो कि जिनसन्तानोंके जन्मका आरंभ एकसाथहुआहो और एक साथकहनेका यह अभिप्राय नहींहै कि एकघड़ी या एकदिन या एकमास या एकवर्ष में जन्महुआहो-अर्थात् यह सिद्धांतहै कि तुल्य पीढ़ीके मनुष्योंसे जन्म जिनकाहुआ हो वे सपिंड्य ठीकहैं फिर चाहे उनकी अवस्थामें दश वीसवर्षोंकी छुटाई बडाई भी हो परन्तु वे तुल्य सपिंड्यकहातेहैं (दृष्टांत) जैसे एकपुरुषकी दश संतानेंहुई वे दशों भाई वहनं परस्पर तुल्यसपिंड्यहैं फिर उनदशोंके जुदीजुदी संतानें पैदाहुई तो जैसे एकपिताकी संतानोंमें सपिंडता हुईथी तैसेहीउनचचेरे और ममेरे या फुफेरेभाईवहनों में परस्पर सपिंडता सगेकेही तुल्यमानीजायगी-फिर उनसंतानोंकी संतानें जो होंगी उनमें यद्यपि दो पीढ़ीका अंतर पड़गया परन्तु सपिंडता सगोंकेही तुल्य परस्परकही जायगी-इसी हिसाबसे नाना और दादाकी संतानोंमें परस्पर तुल्यताहै-मामा और फूआकी संतानोंमें परस्पर भाई वहनके नातेसे तुल्यताहै-मौसी और चचाकी संतानों में भाई वहनके नाते से 'तुल्यताहै-फिर उन संतानों की संतानें जो होंगी उनकी भी परस्पर तुल्यताहै इसीको तुल्य सपिंडताकहतेहैं इससपिंडतामें विवाहका संबंधहोना अनुचितहै-इसीलिये ऊपर श्लोक और उसके अर्थ में कहाथा कि असपिंडाहो- और इसीहेतुसे पतिके साथ पत्नीकी भी सपिंडताहोतीहै क्योंकि उन दोनोंका भी

जन्म एकसाथ आरम्भ होता है अर्थात् कन्याका पिता और वरका पिता यह दोनों संबंधी तुल्य पुरुष कहते हैं यद्यपि वे भिन्न भिन्न कुलों के दोनों पुरुष हैं और चाहें उन दोनोंकी अवस्थामें छुटाई बड़ाई भी दशवीसवर्षकीहो परंतु वे तुल्यअवस्था के गिनेजाते हैं-इसीहेतुसे भाइयोंकी भार्याओंसे भी देवर और जेठकी सपिंडता गिनी जाती है क्योंकि वेभी तुल्यपीढ़ीके मनुष्योंसे पैदाहुई हैं-इसीहेतुसे भावज और ननंद की भी सपिंडता गिनीजाती है क्योंकि उनके भी जन्मकी तुल्यता एकसी पाईजाती है-ऐसेही जहां २ जिसके जन्मकी तुल्यता पाई जावे उसके साथ उसकी सपिंडता गिनी जायगी सो यह सपिंडता सातपीढ़ीके अंतरताई पिताके वंशमें और पाँचपीढ़ीके अंतर ताई माताके वंशमें जहां तक पाई जाय तहाँ विवाहके संबंध का निषेध है-क्योंकि यह मनुष्यका शरीर (गर्भोपनिषत्) के प्रमाणसे (पादकौशिक) कहाता है अर्थात् छः प्रकार की माँग इसके भीतर होती हैं किन्तु तीन तौ पितासे और तीनमातासे अर्थात् हा-
 ६१ और नसोंके बंधान २ और मज्जा ३ ये तीनवस्तु पिताके वीर्यसे-त्वचा १ मांस २ रुधिर ३ यह तीन माता के रक्तसे बनती हैं तब शरीर उत्पन्न होता है-इसी कारणसे पिता और माता दोनोंके वंशभरमें सारे मनुष्योंके शरीर संबंध मिले रहते हैं (सन्देह) बड़े आश्चर्यकी बात है कि इसरीतिसे तौ सारे संसारमें एक जाति मात्रके मनुष्यों का शरीर संबंध मिलाहुआ होसकता है फिर विवाह किसघरमें करें (उत्तर) इसीलिये उसकी अवधि सात और पाँच पीढ़ीकी नियत कर दी गई है ५२ ॥

अरोगिणी धातु मती म समाना पंगोत्रजाम् । पंचमास्तसमादूर्ध्वमादृतः पितृ तस्तथा ५३ ॥

अर्थ०-अरोगिणीको आतावालीको और पाँचसातसे पीछे भी असमाना पंगोत्रजा को मातासे तथा पितासे आदि लेकर ५३ ॥

अभि०-अरोगिणी अर्थात् उसके शरीरमें कोई ऐसाराग न हो जिसकी असाध्यता से वैद्यसे भी उपाय न होसकै किन्तु साध्यरोगका होना कुछ अवगुणमें गिनती नहीं है भाईवाली भी हो क्योंकि न जानिये पीछे उसका अपनी पुत्रीका पहलाफल गोदलेनेके लिये माँगने लगे तौ धर्मके अनुसार उसको नार्हीं नहीं करनी पड़ेगी और दूसरामुख्य सिद्धांत यह ही है कि जो उसके भाईहोगा तौ वंशकी स्थिति बनरीहेगी और वंशके बने रहने से अपने को बने बिगड़े समयपर प्रत्येक भाँतिकी सहायता बनरीहेगी-तोसेही घरकी माताको आदिलेकर नानाकी पाँचपीढ़ियोंके उपरांत और पितासे लेकर सातके उपरांत भी अर्थात् सपिंडताके निवृत्त होजानेपर भी असमाना पंगोत्रजा हो किन्तु जहां स्त्री के पिता कुलका (भार्य) और गोत्र ये दोनों वरके समतुल्य नहों ऐसे घरमें पैदाहुई हो तिसे विवाह ५३ ॥

अधि०-संदेह भला जब (भार्य) कहिये अपि प्रवर और गोत्र जिसे वंशकी प्रसिद्धि

जानीजातीहै इनदोनोंकाभीनिषेधकरदिया तबसपिंडता जो पूर्वश्लोकमें कहीथी उसके कहनेका क्या प्रयोजनथा(समार्थान)शास्त्रकेसमतसे सपिंडतातो शूद्रजातिको भी वचानी चाहियेइसलिये उसको साधारण भावसे पहले ५२के श्लोक में कहकर-पीछे इस ५३ के श्लोकमें त्रैवर्णिक जातोंका विशेष दिखलाया कि उन द्विजातियोंको प्रवर-और गोत्रभी वचानाचाहिये-यद्यपि क्षत्रिय औरवैश्यके गोत्र औरप्रवरोंकाअभावकहीं हो तहां उनके पुरोहितके गोत्र और प्रवरमानेजातेहैं यह आश्वलायन ऋषिकासम्मत है- और जहां कहीं अज्ञातभाव के धोखे से ऐसा होजाय तहां उसका प्रायश्चित्त भी यह कहाहै कि(मातुलस्य सुतामूढा मातृगोत्रांतथैवच ॥ समानप्रवरांचैव कृत्वाचांद्रायणंचरेत्)अर्थात् धोखेसे मामाकी बेटीको विवाहिलेवै या माताके गोत्रभरकी कन्या विवाहिलेवै तो चांद्रायणका प्रायश्चित्त करै तबअदोपहोवै और अरोगिणीके उपलक्षणसे कन्याके शरीर भरमें कोई साभी अंग भंगनहो किंतु लूली लुंजी अंधी कानी आदि न हो और कोई अंग अधिकभी नहो जैसे पङ्गुली आदिऔरभी जानो-हाँ-जो घरके देहमें कुछ अंग भंगहो या कुछ अधिकांग हो तो कन्याकी भी अंगभंगता या अंगाधिक्य अंगीकारकरनाचाहिये अर्थात् परस्परदोनोंका एकसाजोड़ा युग्ममिलाना धर्ममर्यादाके अनुसार संसूचितहै सो इसकाविशेषभाव आगे ५५के श्लोकमेंभीकहेंगे कि जिस्से पीछे कोईसा उत्पात न उठनेपावे क्योंकि उत्पातों के उठनेसे धर्मकी हानि होतीहै और धर्मकीहानिसे मनुष्योंके कल्याणोंकाविनाशहोजाताहै कल्याणोंकेविनाश में कुलका नाश होजाताहै इससे इसपर विचार दृष्टि बनीराखनी-श्रेयस्करी है ५३ ॥

वशपुरुषवित्याताच्छ्रेत्रियाणांमहाकुलात् । स्फीतादपिनसंचारिरोगदोषसमन्वितात् ५४ ॥

अक्ष०—दशपुरुषोंसे विख्यात श्रोत्रियोंके महाकुलसे कन्यालेनी चाहिये-परन्तु संचारीरोग और दोषोंसे समन्वित ऐसे स्फीत कुलसेभी न लेवें ५४ ॥

अभि०—दशपुरुषोंसे विख्यात अर्थात् जिस कन्याके पिताकी पांचपीढ़ी पिछलीं प्रसिद्धहों और कन्याकी माताकीभी पांचपीढ़ी नाना के वंशमें नामीहों-और कन्याके पिताका वंश श्रोत्रिय अर्थात् वेद आदि विद्याओं से पांडित्य वालाहो-और महाकुल का यह अर्थ है कि पुत्र पोत्र आदि कुटुंब तथा पशु दास दासी धन ग्राम आदि सम्पत्तिसे सम्पन्नहो तिसकुलकी कन्या ग्रहणकरै-परन्तु ऐसे सम्पन्न कुल में भी जो कदाचित् कुष्ठ आदि या मृगी आदि रोग जो एक दोके होनेसे घरभरके मनुष्योंके होजाते हैं तिनकी बहुताइत हो-या दोष जो पिता के वीर्य और माताके रक्त द्वारा संतानोंके भी होजाते हैं तिनकी बहुताइतहो अथवा वे दोष जो क्रियाहीनत्व और निःपुरुषत्व आदि मनुजीने कहे हैं उस कुलमें बहुधाकरके हों तो उस कुलकी कन्या

नहीं लेवे क्योंकि कन्याके द्वारा होकर इस कुलमें भी फैल जावेंगे और मनुके कहेहुये दोषोंके होनेसे लोकापवाद और असौख्यकी भीति है ५४ ॥

अभि०—कन्याके कुलका विशेषण जो श्रोत्रिय शब्दहै तिसका भाव केवल यही नहीं है कि वेदादि विद्यासे सम्पन्नहो उसी कुलकी कन्या ग्रहण करीजाय क्योंकि जो यही भावहोवे तो अश्रोत्रिय कुलकी कन्या विना विवाही बैठैरहें उनको कोई अंगीकार नहीं करे- अर्थात् वह श्रोत्रिय शब्द एक साधारण विशेषण है सो इसलिये कहा है कि जो वर श्रोत्रिय कुलका पुत्रहो और आपभी श्रोत्रियहो तो उसको कन्याभी श्रोत्रिय कुलकी हूँदनी चाहिये सोई आगे ५५ के श्लोकमें कहेंगे और इसी हेतुसे कन्याकाभी पदा लिखी होना संभवितहै क्योंकि धर्मशास्त्रने कन्या और वर दोनोंकी एकसी तुल्यता सर्वथा निश्चित करी है और ऊर्द्धाक्त श्रोत्रिय शब्द जो कन्या कुलका विशेषणहै तिसके साधारण भावसे यह तात्पर्य है कि कन्याकाकुल मूल न हो किंतु विद्यावानहो और विद्याकाकुल नियमनहीं है कि कौनसीविद्या अर्थात् किसीप्रकारकी विद्याकरके वहकुल श्रुताध्ययनसंपन्नहो और (किसीप्रकारका) यहसिद्धांतहै कि उसके कुलमें जिसविद्याका अधिकार या परिपाटी या प्रचार उसकेपेशाके अनुरूप या कुलके अनुसार उचितहो तिसविद्यासे संपन्नहोतो उसको श्रोत्रिय कुलकहना और समुभ्ना चाहिये-हौं-इतनीवात अवश्य पार्जजाती है कि जबकन्या और वरकी सर्वथा समता और तुल्यता निश्चित होचुकीतो कन्याकेभी कुलमें वहीविद्या होनी चाहिये कि जिस विद्याका अधिकार वरकेघरमेंहो वहवात अतिउत्तमहै इनसब बातोंको अगलेश्लोक में नीचेदेखकर निश्चय करलो ५४ ॥

एतैरेचगुणैर्युक्त-सवर्णःश्रोत्रियोवरः । यत्नात्परीक्षितःपुंस्त्वेपुवार्थीमानजनप्रियः ५५ ॥

अक्ष०—इतनेही गुणोंसेयुक्त सवर्ण और श्रोत्रियवरहो-यत्नसे पुंसत्वमें परीक्षाकिया हुआ युवा धीमान् जनप्रियहो ५५ ॥

अभि०—इतनेही गुण जो ऊपर कन्याकेलिये कहेगये उनसे युक्तहो और जो दोष कन्याके निमित्तमें गिनायेगये तिनसे रहितहो और सवर्ण कहिये तुल्य वर्णका वरहो अर्थात् जिसवर्णकी कन्याहो उसीवर्णका वरहो और श्रोत्रिय कहिये पढागुनाहो सो वह ऐसावरभी-पुंसत्वनपुंसत्वके मध्ये युक्तिपूर्वक परीक्षाकरलियाजावे पुनि युवा अवस्थावालाहो किंतु अतिबालक या अतिदृढनहो और बुद्धिमान्कहिये लोकव्यवहार और शास्त्र व्यवहारमें निपुणहो-फिर जनप्रियहो अर्थात् चातुर्य वा मन्दमुसकान्ति सहित मधुरवाणीकी बोलचाल नम्रता आदिसे मनुष्योंकी दृष्टिमें प्रियहो ऐसे वरको कन्यादान करे ५५ ॥

अभि०—ऊपरकहाहुआसवर्णशब्द जो वरकाविशेषणहै उस्से केवल ब्राह्मण क्षत्रिय

आदि जातिमात्रकीहीतुल्यतांनहींसमुझनी किंतु सभीवांतीकी तुल्यताग्रहणकरनी अर्थात् जो कन्यागोरीहो तौवरभीगोरा या कन्याश्यामवर्णहो तौवरभी श्यामवर्णहो-या कन्याकी जन्मकुंडलीमें राजयोगआदि कोईउत्तमयोगहोतौवरभीउत्तमयोगवालाढूँढा चाहिये अथवा कन्याकेजन्ममेंकोईग्रहदूषितहोतौवरमेंभीकोईदोषढूँढा चाहिये-या-कन्याकेकुलमेंकोईदोषहो तौवरभी कुलदूषितकाढूँढा चाहिये-या-कन्याकेशरीरमेंकोईदोष हो तौवरकेदेहमेंभी कोईदोषढूँढा चाहिये-जोकन्याधनवान्कीवेटीहो तौवरकाभीधनवान्धरदेखा चाहिये इत्यादि नानाप्रकारकीवार्ते जो२कन्यामेंपाईजातीहों सोसभीवातेंवरमेंभी केवल एक(सवर्ण)शब्दकेविशेषणसे ग्रहणकरनी चाहिये तबसर्वथासौख्य और सौभाग्यकी वृद्धिहोतीहै अन्यथा समतासेविपरीत ऊँचनीच लक्षणहोनेमेंदुःख और दुर्भागताका निवासहोजाताहै इसी सवर्णशब्दके आशयसे जोकन्यावडेनगरमें जन्मी और पालीगईहोतौवरभी वडेनगरमेंढूँढा चाहिये अर्थात् शहरकीकन्याको छोटेग्रामोंमें नहींविवाहै-परंतु जोकन्याग्रामकीरहनेवालीहो तौवरकानियमनहींहै किंतु चाहै वरग्रामीणहो या नागरहो इसमेंदोनोंशुभहैं परंतु शहरकीकन्या ग्रामीणवरकोनहीदेवै-देखो धर्मशास्त्रने कोईवातसंसारकीऐसीनहींछोड़ी जिसकानियम और मर्याद न बौधीहो परंतु विवाहसंबंधकेमध्ये किसीभीलक्षणसे यहनहींपायाजाताहै कि कन्यादानअपनेसे अधिकोच्चकुलमेंकरना सर्वथा समताकहतेचलेआतेहैं क्योंकि सुख और सुकीर्ति समतामेंहीमिलतीहै सोईनीतिशास्त्रमेंभीकहाहै कि वैर और प्रीति और विवाद और व्यवहार और विवाहसंबंध इतनीवार्ते अपनेवरारबालेकेसाथकरै तो उसमेंकोईतरहकीहानि या उत्पातनउठै-इसकालमें किसी२जातिवालेलोग अपनाइसीमें वड़प्पन गिनाकरतेहैं कि कन्यादानअधिकोच्चकुलमेंकरै सो यहरीति अपने कान्यकुब्ज समूह में बहुधा पाईजाती है और इसीहेतुसे इससमूहको अधिक धन देनापड़ताहै-यद्यपि कन्याके निमित्त अधिक धनकादेना शास्त्रकासम्मत है और अतिउत्तमहै परंतु उस अवस्था में कि जो अपनी श्रद्धा और उत्साहसेदेवै पुनि दिये पीछे भी वह धन वहां जायकर कन्या और वरकेहीभोगमें लगै तब सुकृतहोता है-परंतु जहां दियेहुये धनको वरका पिताअपनाहक निश्चय करके सबअपनी वगलमें दावताहै और निज लोभ या उच्चताके अभिमानसे वधूके शरीरमेंसेभी आभूषण उतारलेताहै तहांदेनेवाला तो इसहेतुसे नरकभागी होताहै कि क्योंउसने जानिवृष्णकर ऐसेअधम कुलमें कन्या दानकरीजो वर और वधूको लक्ष्मीनारायणकी मूर्तिनहीं समझते अर्थात् जिसवधू और वरकापूजा रूपसे सत्कार करना लिखाहै धर्मशास्त्रमें तिसका आभूषण उतारने आदिसे अपकार करते हैं और वे अपकार करनेवाले भी नरकको जाते हैं-तथाच-(स्त्री धनानि तु ये मोहादुपजीवन्ति बान्धवाः । नारीयानानिवर्त्तन्वातेपापायांत्य

धोगातिम्) अर्थात् जे कोई बांधव मोहसे स्त्रियोंके धनको छीनकर भोगते हैं या स्त्रियोंके बख और सवारी आदि अपने खर्चमें लाते हैं वे पापीलोग नीचगतिको जाते हैं-इसी एक श्लोकके प्रमाण और दृढ़ताके मध्ये औरभी पचास श्लोक स्मृतिर्योंके विद्यमानहैं परन्तु यहांपर लिखनेसे विस्तार होजाता इससे वे यथाक्रमसे जहांतहां लिखे जावेंगे- और विवाहमें जो कुछ वस्तु या रोकधन या सवारी आदि दियाजाता है वह यथार्थमें कन्याके निमित्तका होताहै क्योंकि कन्याके सौख्य और भोगोंके लिये दिया जाताहै परन्तु वरभी उसधनका मालिक इसहेतुसे कहाताहै कि वह उसकन्या का मालिकहै तो उस धनकाभी मालिकहै-और वरका पिता केवल उतनेही धनका अधिकारी है कि जो उसे उसकी पूज्यताकी रीतिसे दियाजावै-परन्तु वह पिता वैवाहिक सारे धनका मालिक अपनेको इसतर्कणासे निश्चित करताहै कि मैंने पुत्रका पालन और विवाह किया इसमें मेराधन लगा-सो यह उसका वधा अनुमानहै क्योंकि पुत्रके साथ जोकुछ पिता करताहै सो केवल विवाहका धनहरने सेही नहीं उच्चार होसक्ताहै अर्थात् विवाहका धनतो एक तुच्छवस्तुमें गिनती है-और पुत्रतो अपनी जीवन अवधि भरमेंभी पिताका बदला नहीं देसकैगा बल्कि पिताके मरेपीछेभी जो कुछकरे सो सब थोड़ाहै-और पिता जो पुत्रकी पालना आदि करताहै सो कुछ उसके ऊपर अहसानमें गिनती नहीं करसक्ता क्योंकि जो संसारमें रहकर अपना वंश वृक्ष और सुकीर्ति चाहैगा तो सब कुछ करना पड़ेगा इससे वैवाहिक धनके अधिकारी कन्या और वरही होतेहैं-बल्कि पिताको तो उस धनके सिवाय और कुछ अपने पाससे उन दोनोंको सत्कारकी रीतिसे देना चाहिये सोई मनुऋषिका वाक्यहै सोदेखो पांच श्लोकोंमें-यथा(शोचन्ति जामयो यत्र विनश्यत्याशुतत्कुलम् । नशोचन्तितुयत्रैता वर्द्धते तद्धि सर्वदा १ जामयो यानि गेहानि शपत्यप्रतिपूजिताः । तानि कृत्याहतानीव विनश्यन्ति समन्ततः २ तस्मादेताः सदा पूज्या भूषणाच्छादनाशनैः । भूतिकाभेनैरेनित्यंसत्कारेणूत्सवेषु च ३ पितृभिर्भ्रातृभिश्चैताः पतिभिर्देवैरेस्तथा । पूज्याभूपयितव्या अग्रहुकल्याणमीप्सुभिः ४ यत्रनार्य्यस्तपूज्यन्ते रमन्तेतत्रदेवताः । यत्रैतास्तुनपूज्यन्ते सर्वास्तत्राफलाः क्रियाः ५)इनपांच श्लोकोंका यह अर्थहै कि जिसघरमें वे स्त्रियां जो (जामी) अर्थात् नयोदा घट्टू वेटी भगिनी पत्नी आदि किसी कारणसे परित्यापों करके शोकित रहा करती हैं वह कुलशीघ्र नाश होजाताहै- और जहां वे (जामी) स्त्रियां शोक या शोच नहीं पाती हैं वह घर सदैव फला फूला होकर बढ़ताहै १ जिन घरोंकी वे (जामी) स्त्रियां अपना सत्कार न होने और अपकारके पानेसे शाप दिया करती हैं वे घर सब थोरसे ऐसे नाश होजाते हैं कि जानो महामयंकरी पिशाचरूपिणी कृत्याने विनाशो हों- कृत्या उसे कहते हैं कि जो तीक्ष्णमंत्र विधानों सहित वीरोंके स-

हारेसेघात फेंकीजाती है २-तिसी कारणसे यह (जामी) संज्ञा वाली स्त्रियां ऐश्वर्यके चाहने वाले मनुष्योंको नित्यके सत्कारोंमें और विवाह आदि उत्सवोंमें अच्छे भोजन वस्त्र आभूषणोंसे सदाही सत्कार पूजा करिवे योग्यहैं-सदाही इस हेतुसे कहाहै कि भूत भविष्यत् वर्तमान तीनों कालमें स्त्रियोंकी पूज्यता प्रसिद्ध है ३ अपना बहु कल्याण चाहनेवाले पिता चचा भाई पति देवर इनसबों करकेही स्त्रियां पूज्यहैं आभूषणोंसे भूषित कराइवे योग्यहैं ४ क्योंकि जहां स्त्रियोंका पूजा सत्कार होताहै तहां देवतावासकरतेहैं और जहां ये नहीं पूजीजातीहैं तहां सारेहीकाम निष्फलहोजातेहैं-यहां पूजा शब्द सत्कार और प्रतिष्ठाका वाचक है किंतु कुछ पौडशोपचारसे अपेक्षा नहींहै ५ इस वार्ताके भावको आगे ८२के श्लोकमें योगीन्द्र याज्ञवल्क्य भी कहेंगे-और व्यवहाराध्यायमें (स्त्रीधन) का निर्णय विशेषकरके कहेंगे तहां सर्वथा निश्चित है कि जो वैवाहिक धनहै सो वर और बधूकाही होताहै-परंतु इस योग्यताके आग्रह से किसी वरको यह अधिकार नहींहै कि वह अपने पिताके हस्तगत वैवाहिक धनको मांगे और भगड़ाकरे क्योंकि वह शिक्षा केवल उस पिताकेही लिये दृढतारहे कि वह अपने पुत्रको समर्थ और सुमार्गी समुभे तो उसधनको और कुछ अपने धनमेंसेभी सत्कारकी रीतिपूर्वक अपने हाथसे लेकर पुत्र और बधू दोनोंको सांपदे-अथवा उन्हें बालक या उड़ाऊ समुभे तो उस धनको अपने द्वारा वर और बधूके सौख्यमें लगावे और जो आप धन पात्रहो तो कुछ अपने धनमेंसे भी किसीप्रकारसे उनके सौख्यम लगावै यह वर बधूके सत्कारकी मर्यादहै-अथवा जो आप असमर्थहो तो उस वैवाहिक धनको निस्संदेह शिवांनिर्मात्य समुभकर अपने स्वार्थमें न लावे-और जो देव-योगसे उसके आगे भी कोई कन्या विवाहने योग्यवैठीहो और वह इसहेतुसे उसधन को व्ययकरनाचाहै तो भी उसमेंसे आधा अपने पुत्रके संबंधसे लेकर उस कन्याके विवाह में लगावै क्योंकि उस पुत्रको भी अपनी भगिनी के कार्य में जैसा पैदाकरके लगानायोग्यथा तैसा इसमेंसे भी देनायोग्यहै-परंतु आधा जो विशेषतर बधूकेनिमित्त में गिनाजाता है उसपर दुर्नाति नहीं करे-और जो कदाचित् वह उस आधेपर भी दुर्दृष्टि करे तो उसबधू अथवा बधूकी बाल्यतासे उसके पिता, माता आदिको अधिकारहै कि वे उसमें हाथ नहीं लगानेदें-ऐसे ऐसे सिद्धांतोंसे सर्वथा यही निश्चितहै कि कोई कन्याका पिता अपनी बेटी और जामातको निज इच्छापूर्वक चाहो लाख रुपयेका धनदेदेवै कुछ इस बातका निषेध नहींहै परंतु ऐसे ढंगसे न देवे जो दिये पीछे वहधन उसकी कन्या और जामातके सौख्यमें न लगसके-अर्थात् जो कुलके क्रय विक्रयके प्रकारसे दिया लियाजाताहै वह सर्वथा अनुचित है क्योंकि (प्रथम) तो धर्मशास्त्र से विरुद्ध इसहेतुसे निश्चितहोताहै कि शास्त्रमें इसबातकी आज्ञाकहीं

भी नहीं पाई जाती है कि कुलका क्रय विक्रय किया जावै (दूसरे) इस क्रय विक्रयके अनुसार देनेसे वह धनदाताकी कन्याके अधिकारसे दूर होजाता है इसीहेतुसे बहुतेरे लोभी और निर्मयादलोग अपनी पुत्रवधू के आभूषणको भी उसके शरीर से छल्ला छल्ला तक उतार लेते हैं पश्चात् कन्यापिता अपनी पुत्राकी दया अथवा लोकलाजके लिये फिर पहनाकर भेजता है उसको भी विवाहसे आधागौनेका हक बताकर लेलेते हैं तब कन्यापिता फिर तीसरी बार भी देता है परंतु ऐसे सामर्थ्यवान् और धनाढ्य पिता थोड़े होते हैं जो बारम्बार फटेको सीते हैं—इस्से कन्याके पिताको पहले से ही इस बातका विचार और प्रबंध और प्रतिज्ञा दृढ़ कर लेनी उचित है कि जो कुछ मैं देता हूँ सो सब मेरी कन्याके निमित्तका समुभाजाय (तीसरे) इसी क्रय विक्रयके बंधनसे यह बढ़ा लाञ्छन है कि धनके अभावमें बहुधा कन्यायें अधिक अवस्थाकी हो जाती हैं उनके संबंधका ठिकाना नहीं लगता और इस बातसे जो कुछ दोष उत्पन्न होते हैं सो संसारमें सबको विदित है और शास्त्रमें भी आगे बढ़कर ६३ के श्लोकमें देखो क्या लिखा है—यद्यपि ऊपर लिखे हुये गुणदोष कुछ सभी मनुष्यों में नहीं होते परंतु जिस बातकी बाहुल्यता होती है वही गिनतीमें आया करती है—और यद्वात कुछ किसीकी निंदास्तुतिके लिये नहीं लिखी गई है अर्थात् केवल सार्वलोकिक कल्याण वा हितकी दृष्टिसे संदर्शित करी है—और जो निंदा समुभाजाय तो लिखनेवाला सबसे पहले उन लोगोंमें गिनती है और वेही गुण दोष इसमें भी आद्योपांत भरे परे हैं फिर ऐसा कौन है जो अपनी निंदा अपने हाथसे लिखेगा—परंतु कारण इसमें इतना है कि भले मनुष्योंकी यह परिपाटी सनातनसे चली आई है कि उनको जबकभी किसी स्थलपर किसी हेतुसे सद्धर्म अर्थात् द्वितयलोक सुखदायक वार्त्ताका निर्णय करना पड़े या उस निर्णयमें साक्षीभूत होना पड़े तहां अपने और प-रायेका पक्षपात छोड़कर अपने शत्रुके भी गुण प्रकाशित करें किंतु शत्रुता तो वैरके स्थानपर होगी और यह अवसर उसके गुण कहनेका है इसमें अपनी धर्मनीतिसे उस के गुणोंका लोप न करना चाहिये—ऐसे ही अपने अथवा अपने गुरुओंके भी दोष कहने का अवसर हो तहां निस्संदेह दोष कहने उचित है इसमें स्पष्टवक्ता दोष भागी नहीं हो-सकता है—तथाच (शत्रोरपि गुणावाच्या दोषावाच्या गुरोरपि । सद्भिः सद्धर्मकथने विनात्म परपक्षयोः) इसी पचपनके श्लोकमें यह जो कहा है कि यत्पूर्वक पुंसत्वं नपुंसत्वके मध्ये परीक्षा करे तिसका यह भाव है कि प्रत्यक्ष प्रकारोंसे परीक्षा करना तो सर्वथा अनुचित है परंतु जहां कहीं इस बातकी आवश्यकता आनिपड़े तहां केलिये नारदजी का कहा हुआ यह उपाय है कि—जिस मनुष्यका बीज जलके ऊपर तेरने लगे दूबे नहीं तिसको पुंस जानो और जिसका मूत्र (दूध) हो अर्थात् मूत्रकी धारसे धरतीमें विशेष गड़हला हो-जाय तिसको पुंस जानो और जिसके मूत्रमें फेना बहुत उठे उसको पुंस जानो—और जिस

पुरुषमें यहकहेहुये लक्षणउलटेहों तिसको नपुंसकजानो-तथाच(यस्याप्सुप्लवते वीजं, ह्रादि मूत्रंचफेनिलम् । पुमान्स्याल्लक्षणैरेतैर्विपरीतैस्तुषण्डकः ५५ ॥

यद्युच्यतेद्विजातीनांगुद्रादारोपसंग्रहः । नैतन्मममतयस्माच्चत्रात्माजायतेस्वयम् ५६ ॥

अक्ष०—जो कहिये है द्विजातियोंको शूद्रसे दाराका उपसंग्रह नहींहै यह मतमेरा जिस्से उसमें आत्मा आपही उत्पन्नहोवैहै ५६ ॥

अभि०—द्विजातियोंके लिये जो मनुस्मृति शास्त्रमें शूद्रकुलसेभी स्त्रीका संग्रहणकरना कहतेहैं सो यह मेरा संमतनहींहै क्योंकि उस शूद्रास्त्रीके उदरमें यह द्विजातियों का आत्मावीर्यरूपहोकर आपही जन्मलेताहै सो यहमेरी समुझसे अनुचितहै ५६ ॥

अधि०—इस्से पहलेजो ५२ । ५३ । ५४ । ५५ । इनचार श्लोकोंमेंविवाहकीमुख्य रीति कहचुके हैं सोवह मुख्यविवाहभी तीनप्रयोजनों से कियाजाता है अर्थात् एक तौ केवल स्त्रीके भोगमात्रकी बांझासे अर्थात् जिसकेपुत्र तौ विद्यमानहै और भार्या नष्ट होगई ऐसामनुष्य जो विवाहकरना चाहे तौ भोगमात्रकी बांझा १ दूसरा, कोई प्रकारका धर्मसाधन करनेकी आकांक्षासे कि जो धर्मस्त्रीविना नहीं होसक्ताहो २ तीसरापुत्र पैदाकरने की अपेक्षासे ३ तहां जो पुत्रके प्रयोजनसे कियाजाताहै सोभी दो प्रकारका होताहै एक तौ (नित्य) जो गृहस्थीमात्रको संतानकी अपेक्षा सबहीको अवश्यहुआकरतीहै दूसरा(काम्य)वहकिजो ठेठकर पुत्रहीकेअर्थसे विवाह करनाचाहै—तिसमें (नैमित्तिक)संतानकी अपेक्षामें तौ विशेषकर सवर्णासेही विवाहकरना मुख्यहै और यद्यपिसभी प्रयोजनोंमें सवर्णामुख्य है परन्तु जब सवर्णाकालाभ नहीं होसक्ता हो तौ (काम्य) संतानवाला और भोगमात्रकी बांझावाला असवर्णा से भी विवाहकरै सोयहमुख्य विवाहका (अनुकल्प)कहलाताहै उसअनुकल्पके मध्ये मनुऋषिने ब्राह्मण के लिये चारोंवर्णकी कन्या लेनीकहीं । और क्षत्रियकेलिये ब्राह्मणी छोड़कर तीनवर्ण कीकहीं वैश्यकेलिये ब्राह्मण क्षत्रियको छोड़कर दोवर्णकीकहीं और शूद्रकेलिये केवल शूद्रकीही कन्यालिखी अर्थात् अपनेसे उत्तमवर्ण की नहीं इसलिये याज्ञवल्क्यजीने ऊपर निषेधकिया है ब्राह्मणआदि तीनवर्णोंको अपनेसेहीन वर्णोंमेंभी (अनुकल्प) विवाहमें शूद्रकीकन्यासे विवाह न करनाचाहिये परन्तु शेषवर्णोंकी कन्याकेलिये याज्ञवल्क्य भी नीचेके श्लोकमें आज्ञादेते हैं सो इसहेतुसे आज्ञादेते हैं कि किसीप्रकार से सृष्टिकी बढवारीमें न्यूनतानहीहोनेपावै परन्तु वहआज्ञा ऐसीनहीं है कि जैसे वर्त्तमान समयके बहुधा उत्तम वर्ण चांडाली पर्यंत भीविना विवाहेही घेरलेते हैं और उनको कोईप्रकार का दंडनहीं दियाजाता है ५६ ॥

तिस्रोवर्णानुपूर्व्येणद्वैतयैकायकाक्रमम् । ब्राह्मणक्षत्रियविशामार्यास्त्वाशूद्रजन्मनः ५७ ॥

अक्ष०—यथाक्रम से पहले पहले से लेकर ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, जातों को तीन

दो एक वर्णों की भार्या और शूद्रजन्मा को अपने वर्णकी भार्या उचित है ५७ ॥

अभि०—ब्राह्मणको तीनवर्णकी भार्या इसक्रमसे कही हैं कि ब्राह्मणकी अभावमें क्षत्रियकन्या और क्षत्रियाके न मिलनेमें वैश्यकन्या-ऐसेही क्षत्रियको सवर्णके अभावमें वैश्यकन्या-और वैश्यको केवल सवर्ण ५७ ॥

अभि०—अनुमानसे प्रतीतहोता है कि मनुजीने जो द्विजातियों के लिये शूद्रकन्या से भी विवाह करना लिखाथा तौ उस समयमें शूद्र भी कुछ उज्ज्वल गिनेजाते होंगे किन्तु अथकीसी मलीनता उनमें न होगी पर पीछे पीछे याज्ञवल्क्यजी के समयमें मलीनता का प्रवेश उनमें अधिक होगया इससे उन्होंने निषेध करदिया और जो कुछ हो सो हो-परन्तु अब उन दोनों ऋषियों की कही हुई यह मर्यादा जो ऊपर ५६ । ५७ के श्लोको में कही हैं सो सब (नष्टाग्निस्तंजक) होगई इससे इनका प्रचार उठगया ५७ ॥

अब नीचे आठप्रकारके विवाहों के लक्षण और उनके फलभी भिन्न कहते हैं ॥

ब्राह्मणविवाहमाहूयदीयतेशक्त्यलंकृतः । तज्जःपुनात्युभयतःपुरुषानेकविंशतिम् ५८ ॥

भक्ष०—वह (ब्राह्मणविवाह) कहलाताहै जिसमें वरकोबुलाय कर अपनीशक्तिकेअनुसारकन्या को अलंकृत करके दानकरते हैं-उसविवाहसे पैदाहुईपुत्र संतान दोनोंऔर से इकीसपुरुषों को पुनीत करताहै-अर्थात् पिताआदि दशपहले और पुत्रआदि दश पिछले इकीसवां आप ५८ ॥

अभि०—यह (ब्राह्मणविवाह) सबसेउत्तमहै किन्तु आठ विवाहोंमें यही मुख्यहै और वर्तमान समयमें सर्वव्रत्तीनों वर्णके मनुष्योंमें यहीरीति प्रधानहै और आचरण करी जाती है-परन्तु याज्ञवल्क्यजी यही कहकर चुपकेहोगये कि शक्तिके अनुसार कन्याका अलंकृत करके दानकरे अर्थात् कन्यापिता कीशक्तिकोही प्रधानरक्खा किजैसी उसकी शक्ति और सामर्थ्यहो तैसावन्न आभूषण आदिदेवै-परन्तुयह इतना शब्द अपनेमुख सेनहीं कादसके कि चाहै उसकेपासही या न हो परसमधीके बड़प्पनके अनुसार पहले करारकरके पीछेबहुत कुछदेवै तब उसविवाहको (ब्राह्मणविवाह) कहें ५८ ॥

यज्ञस्थःश्रुतिजैदेवआद्यापिस्तुगोद्वयम् । चतुर्दशप्रथमज पुनात्युत्तरजद्वयम् ५९ ॥

भक्ष०—यज्ञमेंस्थित श्रुतिज को कन्यादेना देव-और दोवैललेकर (ब्राह्म) पहलेसे जन्मा चौदह पिछलेसे जन्माद्यःको पवित्रकरता है ५९ ॥

अभि०—यज्ञकरातेहुये आचार्यकी यथाशक्तिसे अलंकृतकरी कन्याका दानकरदेना यह (देवविवाह) कहाताहै-औरवरसे दोवैललेकर कन्यादानकरना यह (भार्यविवाह) कहलाताहै-इनमेंदेव विवाहकी पत्नीसे पैदाहुया पुत्र पहली पिछली १४ पीढ़ीको और (भार्यविवाह) की भार्यासे जन्माहुआ पुत्र ६ पीढ़ियोंको पवित्रकरता है ५९ ॥

अधि०—(देवविवाह) का यह अर्थ है कि देवताओं की रीति अनुसार (आर्यविवाह) का यह अर्थ है कि ऋषियों की रीति अनुसार—तहां ऋषियों की रीति में जो दो बैल बरसे लेने कहे सो उस अवस्थामें कि जब कन्या पिता के पास कुञ्चन हो सो वह बैलों का लेना कुञ्चन नहीं है कि सदेह बैल ही उससे लिये जावें अर्थात् शास्त्रवक्ता का यह सिद्धांत है कि कुछ थोड़ा सा द्रव्य उसमें लेकर कन्या के वस्त्र आभूषण आदिका प्रबंध उसी द्रव्य से करके कन्यादान कर देवै सो उस द्रव्य के लेने का नियम निश्चय करने के लिये बैल कहें कि जितने मूल्य से दो बैल आसक्त हैं उतना उससे लेवै—इसमें भी यह तर्कण है कि दो बैल २०) रुपये से भी आजाते हैं और बिरले बैल दोसौ २००) रुपये के भी होते हैं फिर इसका क्या नियम हो सकता है—तहां परमसिद्धांत यह ही है कि जैसे मूल्य के बैल खरीद सकने की सामर्थ्य वरमें हो उसी के अनुसार उससे ले और उसमें से एक कपर्दिका भी अपने स्वार्थमें नहीं लगावे क्योंकि जो अपने स्वार्थमें लगावेगा तौ कन्या के विक्रय करने का दोष भागी हो जावेगा—और यह मर्याद केवल इसी निर्वाह के लिये कही है कि कोई प्रकार से किसी निर्धन की कन्या कुमारी नहीं रहने पावे—और यह रीति कोई निर्धन करे तौ इसमें उसकी निदान नहीं है किंतु प्रशंसा में गिनती है उन लोगों की अपेक्षा से कि जो निर्धनता से कन्या घरमें बैठी राखते हैं—अन्यथा साक्षात्कार बैलों का जोड़ालेना यह सर्वथा अनुचित और असंभव है ५६ ॥

इत्युक्ता चरतां धर्मसहया दीयते अर्थेने । सकाम पावयेत्तज पदपद्वंद्वयान्तहात्मना ६० ॥

अक्ष०—साथ मिलकर दोनों धर्म का आचरण करो यह कहकर जो अर्थी की कन्या दीजिये है सो (कायविवाह) है उससे जन्मा पुत्र आप सहित छे छे वंशियों को पवित्र करता है ६० ॥

अभि०—जब कोई अर्थी किसी कन्या पिता से अपने आप कन्या मांगता है उससे यह प्रतिज्ञा ठहराली जाती है कि यह कन्या और तुम दोनों मिलकर परस्पर प्रीतिपूर्वक धर्म के अनुसार आचरण करना अर्थात् कोई सी लोकविरुद्ध या शास्त्र से विपरीत अनीति नहीं प्रकट हो—सो इसको (काय) विवाह अर्थात् (प्राजापत्य) विवाह कहते हैं इस विवाह की भार्या का पुत्र अपनी आत्मा को आदिलेकर छे पीढ़ी पहली और छे पिछली के पुरुषों के पाप धो देता है ६० ॥

आसुरो द्रविणादानाद्गार्ध्वः समया न्मिथ । राक्षसो युद्धहरणात्पैशाच कन्यकाच्छलात् ६१ ॥

अक्ष०—द्रविण लेने से (आसुर) परस्पर संमति से (गार्ध्व) युद्ध में हरने से (राक्षस) कन्या छल से पैशाच ६१ ॥

अभि०—कन्या का पिता द्रव्य लेकर विवाह कर देवै सो (आसुर) विवाह कहा जाता है क्योंकि द्रव्य लेकर कन्या देना या द्रव्य देकर भार्या लेनी यह दोनों लक्षण असुरों के प्रसिद्ध हैं—

कन्या और वर परस्पर अपने अनुरागसे विवाह ठहरा लेवें सो (गंधर्व) विवाह कहा जाता है क्योंकि यह रीति गंधर्वों की प्रसिद्ध है—युद्ध करके कन्या छीन लावें और उससे विवाह कर ले सो यह (राक्षसी) विवाह कहा जाता है—सोवती हुई या किसी भाँति भूली भटकी कन्या को छल कर ले जावें और विवाह करे सो (पेशाच) विवाह होता है क्योंकि यह दुर्नीति पिशाचों की प्रसिद्ध है ६१ ॥

अवसवर्णा और परवर्णा कन्याओं के विवाह में विशेष लक्षण कहते हैं ॥

पाणिग्रहणः सवर्णास्तु ग्रहणीयात् क्षत्रियाश्चरम् । वैश्याप्रतोदमादया देदनेत्यग्रजन्मनः ६२ ॥

अक्ष०—सवर्णाओं में पाणिग्रहण उचित है—क्षत्रियाश्चरं भै—वैश्याप्रतोदले वे—यह रीति अग्रजन्मा के विवाह में ६२ ॥

अभि०—सवर्णा अर्थात् जिस जाति का वर हो उसी जाति की कन्या हो तौ सवर्णा स्त्री कहा जाती है सो अपनी अपनी जाति की सवर्णा कन्याओं के विवाहों में पाणिग्रहण करना किंतु कन्या का हाथ वर को थामना उचित है जैसी कुद्धरीति संसार में प्रवर्तित है—परंतु जहाँ परायें वर्ण की कन्या से विवाह स्वीकार हुआ हो जैसा ५७ के श्लोक में कह चुके हैं तहाँ उस विवाह में कन्या का हाथ पकड़ने का अधिकार वर को नहीं है—अर्थात् हाथ पकड़ने के पलटे कुछ विशेषता है सो कहते हैं कि क्षत्रिय कन्या जब अपने से अग्रजन्मा जो ब्राह्मण है तिससे विवाह करे तौ हाथ थामने के स्थान में उस ब्राह्मण के हाथ से थामे भी हुई छड़ी, लाठी, वेत आदिको दूसरी ओर से पकड़ लेवे—ऐसे ही वैश्य की कन्या अपने से बड़ा क्षत्रिय या ब्राह्मण तौ से विवाह करे तौ उस वर के हाथ का थामा हुआ प्रतोद पैना चाबुक सो थामे लेवे ६२ ॥

अभि०—याज्ञवल्क्य जीने ५७ के श्लोक में द्विजातियों को शूद्रा से विवाह का निषेध किया था इसलिये उसके विवाह का विशेष लक्षण भी इस श्लोक में नहीं कहा—परंतु मनु जीने उसका भी विशेष लक्षण कहा है कि शूद्र कन्या अपने से उत्कृष्ट जो वैश्य और क्षत्रिय और ब्राह्मण इन तीनों द्विजातियों में किसी के साथ विवाह करे तौ पाणिग्रहण के स्थान पर वर के काँध का पटका टुपड़ा आदि जो कुछ बख तिसका एक अंग अर्थात् खूँट किनारा थामे—तथाच (वसनस्य दशाग्राह्या शूद्रयोत्कृष्टवेदने) यद्यपि इस बात से कुछ प्रयोजन अब नहीं है परंतु ज्ञान मात्र के लिये लिखी गई है ६२ ॥

अब यह बात कहते हैं कि कन्या को दान करने का अधिकार किस किसको है ॥

पितापितामहो भ्राता स कुन्योजननीतथा । कन्याप्रदः पूर्वनाशे प्रकृतिस्थः परः परः ६३ ॥

अक्ष०—पिता, दादा, भ्राता, सकुल्य कहिये कुल का कोई प्रधान तैसे ही माता—कन्या देने का अधिकारी पहले पहले के नाश में पिछला पिछला है जो प्रकृतिस्थ हो ६३ ॥

अभि०—प्रकृतिस्थ अर्थात् अपनी शुद्धि बुद्धि में सावधान हो किंतु सिद्धी या विक्षिप्त और अशक्त न हो ऐसा पिता कन्या के देने का अधिकारी है—जो पिता नाश हो जावे या

जीवताहो पर विक्षिप्त आदि दोषोंसे विवाहकरसकनेमें असमर्थहो तो कन्याके दादा को अधिकारहै-जो दादा भी नहो या वैसाहो तो कन्याका भाई अधिकारीहै-जो भाई भी नहो या वैसाहोतो उसकुलमें जोकोईप्रधान गिनाजाताहो या अप्रधानभीसामर्थ्य वालाहो तो यहभार उसकेऊपर निश्चितहै-जब ऐसाकोईभीनहोतो मातापरइसवात का भारहै ६३ ॥

अधि०—अशक्त या असमर्थ कहनेका केवल यहीसिद्धांत नहींहै कि वे अपनेशरीर सेहीअसमर्थहों अर्थात् जो धनसेहीनहै वहभी प्रकृतिस्थोंमें गिनतीनहींहै किंतु जो उसका उत्तरोत्तर अधिकारीकोईभी धनवान्हो वहीप्रकृतिस्थ कहलावेगा-और ऊपर केकहेहुये जो पांचअधिकारी हैं उनका कुछ यह भी नियमनहीहै कि वे कन्यापिता के साभेमेंरहतेहों या न रहतेहों-अर्थात् चाहवेपांचकेपांचोअपनाखानेकमानेकाव्यवहार जुदारखतेहों या चाहे उनकेघरकी धनसम्पत्तेंभी विभागता में आचुकीहों जो पहले सबकी एकथी-परन्तु इसकन्यादान के अधिकारभार में ऐसे समुझे जायेंगे कि जानो सबके सब एकहैं ६३ ॥

अप्रयच्छन्समाप्नोतिधूणहत्यामृताहृतौ । गम्यत्वभावेदातृणांकन्याकुर्यात्स्वयंवरम् ६४ ॥

अक्ष०—वह न देताहुआ ऋतुऋतुमें भ्रूणहत्याको प्राप्तहोताहै-दातृओंके अभाव में कन्याआपही गम्यवरको करै ६४ ॥

अभि०—कन्यादानमें जिससमय जिसका अधिकारहै सो कन्याका विवाह न करै तो एक २ ऋतुकाल मासिकधर्म होनेसेएक २ गर्भहत्याकाभागी सदा होतारहताहै-जिस कन्याका विवाहकरनेवाला कोईभीअधिकारी नहींरहाहो वहकन्या आपही किसी गम्यवरको वरै-गम्यकहनेका यह आशयहै कि जो वरउसके गमनयोग्यहो अर्थात्जैसे वरकोउसके अधिकारी उसेदेसकेथे वैसाही वरकन्या अपनेआपदूँदे सो उसवर के लक्षण पहले ५५ के श्लोकमें कहचुकेहैं ६४ ॥

अधि०—अपने आप ढूँढनेका यह सिद्धांत नहींहै कि वहकन्याअपने मनसे किसी वरकोविचार लेवे या कहींग्रामांतर में ढूँढती फिरै-किंतु अपने नष्टभूत अधिकारियों के शुभचित्तक इष्टमित्रोंसे कहकर उसवस्तीके पंचों और नरेशोंमें यहवात प्रवेशित करवाकर अपनेयोग्यवर ढूँढवावै-औरइसीआशयसे उनपंचोंवानरेशोंकोभीयहसंसूचितहै कि इसप्रकारकी कोईकन्या उनकी वस्तीमें बिनाविवाही नहीं रहनेपावे अर्थात् केवल यहीनियम नहीहै कि जबकन्याउनके पास निजप्रार्थनाका प्रवेश करवावै तभी उसके लिये वरढूँढाजाय-किंतु-उनको प्रजारक्षाके नियमोंअनुसार सदाही यह योग्यहै कि वे इसप्रकारकी अनाथकन्याओं के विवाहोंमें प्रबंधकरतेरह-और प्रबंधका करनोकेवल यहीतहीहै कि उसके लिये वरढूँढवाकर चुपके होरहें अर्थात् प्रार्थना या बिनाप्रार्थना

वाली ऐसी अनाथकन्याओंके पास जो धन नहीं होवे तौ उसविवाहके योग्य कुछ धनभी उसस्थान और समय और शक्ति और योग्यताके अनुसार संचित कर देवें (अथवा) जहां किसी हेतुसे धनका उपस्थित होना दुर्लभ समुझा जाय तब निस्संदेह आर्पणविवाह की रीतिसे उपकार करवा देवें और इस उपकारमें उनको वैसाही उद्योग करना सूचित है कि जैसे गृहस्थी अपनी संतानोंके मंगलमें उत्साह रखता है (भेद २) इसकहेहुये आशय से यह योग्यता पाई जाती है कि इसप्रकारका धनसंचय भी थोड़ा बहुत प्रत्येक वस्तीके अधिष्ठाताके उपायसे संग्रह पाकर किसी धनपात्रके आश्रयभूत रहकर सदेव रुद्धि पाया करे जिस्से तत्काल किसी नवीन उपकारमें बहुधोपाय न करना परे-इसी आशयसे उन पंचों वा नरेशोंकी योग्यताभी सब ओरसे आकर्षित होकर देशके राजापर आरुढ़ होती है क्योंकि जिस किसी आपत्ति में फँसेहुये दीनदुखियाका रक्षा करनेवाला कोई भी नहीं होता है उसकारक्षक राजा हुआ करता है जिस्से राजाप्रजाका स्वामी है-तथाच (न-कोपिरक्षितायस्य दीनस्यापदगतस्य च । तस्यैव नृपतिः पाताय तो भूपः प्रजाप्रभुः) (भेद ३) ऊपरके भेदमें कहेहुये धनसंचयका होना कुछ बड़ी सीकाठिन्यता नहीं है क्योंकि प्रथम तौ अनेकरीतिं उसकी लोकमें प्रसिद्ध है कि जिनसे बहुतेरे संसारी कामोंके लिये उपकारी धनका संचय किया जाता है फिर, एक पुण्यार्थी धनका संचय होना क्या बड़ी बात है कदाचित् उनरीतिसे असंभवता समुझी जाती हो सबसे सुगम यह रीति है कि जो चातुर्वर्ण्य मनुष्योंके विवाहोंमें बरके हाथसे कुछ धनसंकल्प यथाशक्ति किया जाता है वह धन कन्या के ग्रामवासी विप्रांको वर्त्ताया जाता है उसधनके दान करनेका परमसिद्धांत तौ यही है कि वर और कन्या इन दोनों के जन्मभरकी कुशलक्षेमके हेतुसे पुण्य किया जाता है कि इसपुण्यके प्रभावसे यह दोनों फूलते फलते रहें परन्तु बहुधालोग उस्से अपना नाम भी समुभते हैं सो भी सत्य है किंतु यथार्थता उसकी पुण्य और प्रतिष्ठा दोनों पर पहुंचती है-और जब अवस्थाभाव करके दिया जाता है तौ एक ऐसी रीतिसे देना कि जिस्से वह पुण्य और प्रतिष्ठारूपी वृक्ष उनका सदा सर्वदा हराफरा दृष्टि में आया करे तौ क्या अर्च्चावात है किंतु वही धन एकत्र उस वस्ती में संचित होता रहे और साहूकारे की रीति से उसका व्याज भी बढ़ता रहे और हर साल उक्त मार्गसे संग्रह भी होता-रहै तौ इसप्रकारसे अनेकों लक्षरूपया प्रत्येक वस्ती में संचित हो जाय और आवश्यकता पर काम आया करे (भेद ४) और कदाचित् विप्रकुल अपने मनमें इस बातका दुःख मानता हो कि वह धन हमारा हक सो क्योंकि एकत्र संचित किया जाय तहां प्रथमतो उनको इस अभिमानसे प्रसन्नता धारण करनी चाहिये कि हमारा कुललोक रक्षाका हेतु निश्चित किया गया है अर्थात् वह धन एकत्र संचित होने पर भी ब्राह्मधन कहलावेगा और उसमेंसे किसी उपकारमें लगाना भी, उनकी आज्ञा बिना नहीं हो, सकैगा

अर्थात् जबवही विप्रकुल अपनेहस्ताक्षरकरदेवेगा कि इतनाद्रव्यब्राह्मणधनमेंसे अमुक उपकारमें दियाजावे तबकोई हाथ लगासकेगा-और यहकैसी बड़ीवातहै कि उसी विप्रकुल मेंसे जबकिसी एकपर कन्यादान आदिकोई सी विपत्तिआनि पड़ेगी तब उसमेंसे सबकी संमति और आज्ञासे उसकाबेड़ा पारकियाजायगा किन्तु कुछयही नियमनहीं है कि केवल अनाथ कन्याओंकेही उपकारमें लगै-और जब विप्रकुलमें ऐसा सुखदायी प्रबंध और लोगदेखेंगे तौ वेभी उनकीदेखा देखी लोकलाज के लिये ऐसे नानाभांति के प्रबंधवांछेंगे जिससे कोईमनुष्य किसीभांति दुःखानहीं रहनेपावे तौ सर्वथा इसवातके मुखिया विप्रही गिनेजायेंगे-और विप्रकुलको जो बड़प्पन या आचार्यकी पदवीमिली थी तौ इन्हींवातांसे कि बेपहले आप शुभकामों का आचरण करते और औरोंसे करवातेथे- शोचनेकी वातहै किजब किसीने पांचरुपये के पैसेवर केहाथसे सङ्कल्प कराये और एक२ या दो२आने कुछमनुष्योंके हाथआये तौदोदिन के पान तमाखूखानेसे क्याफल सिद्धिहुई अथवा कहीं कालांतरमें किसी अमीरने कदाचित् विप्रोंके हज़ारघरकीबस्तीमें हज़ारका संकल्पकिया और घरपीछे १)आगया तौभी क्या बड़ी वातहुई(भेद ५) कदाचित् देनेवाला यहसंकोचमानै कि मैं विप्रोंकोदेता तौ पुण्य और प्रतिष्ठाथी एकत्र संचितकरनेमेंक्याहै सो यहसंकोच उसकावृथा है क्योंकि पुण्यकी ओरसे तौ उसकी यह विशेषताहै कि वहांतौ दो २ पैसे कुछआदमी चाटिके फिर ज्योंकेत्यों और इसमें जोधनकी वृद्धिहोयगी सोभी लौटकर उन्हींकेपरम कल्याणोंमें लगेंगी और सदैवकाम आवेगी और यहवात सबकोई जानताहै कि दाताकापुण्य उसदानमें अधिक होताहै कि जिस्से किसीको अधिक आराम निकलै फिर इस्सेअधिक आराम और क्याहोगी कि एकवारकादेना सदा सर्वदा कामआया करै और प्रतिष्ठाकी ओरसे यह बड़प्पनहै कि वहां तौ अपनीशक्तिकेअनुसार जितने विप्रोंके हाथपरधरा उतनाने कुछवाह वाहकरी और जिनकेहाथ कुछनआया उन्हांने आगे औरपीछेभी निंदाकरी और यहाँ जिसकिसी धनाढ्य साहूकारके खजानेमें वह रुपयाजमाहुआ और विप्रकुलके जोप्रधान और प्रतिष्ठितसब मिलकरके जमाकराने गये उनके सन्मुख उसकानाम लिखकर जमाकिये गये और प्रमाणके लिये उसकी दूकान या कोठीआगे दो पंक्तिका प्रसिद्धपत्र चिपटायागया कि अमुकमासमें अमुक मनुष्यके पाँच या पचास रुपये (ब्राह्मण) में चढ़े तौ इस्सेअधिक प्रतिष्ठा क्याहोगी (भेद ६) इमप्रकारके धर्मसंबन्धी प्रयोजनोंका प्रबंध वहलोग करसकेहैं कि जोसंप्रति सभाओंका प्रकाश नानानामसे करतेहैं-और जो वह इनवातांमें उद्योग न करसकेहैं तौ इस्सेआगे और क्या शतघ्नीका बाँधना उनके जिस्सेकियाजायगा किन्तुधर्मशब्द के विशेषणवाली वस्तुतौ धर्मसंबन्धी कामोंमें सहायताकरनेसेही यथानाम तथागुण

होसकी है अन्यथा धर्मकोई ऐसीवस्तु नहीं है कि जिसकी मूर्तिके ध्यान या नामके आराधनमात्रसे कुछकाम चलसकाहो किन्तु धर्मशब्दसे द्वितयलोकी मर्यादोंका भाव पाया जाता है उसमें भी पहले यहलोक और पीछे परलोक है जो इसलोकका प्रबन्ध अच्छा करसकेगा तो परलोकभी सुगम होजायगा परन्तु किसी प्रबलकी दीहुई तीन बातोंके बिना न करसकनेमें भी उनका क्यादोष है सो उनतीन बातोंमें एक तो जो कुछ शुभचित्तकताके प्रकारसे सभावाले कहें उसको और लोग प्रमाणकरें दूसरी जो उस वार्ताका उत्पादनकरे वह किसी प्रकारका दण्डपासके तीसरी निर्लोभता जिसमें कुछ अपनास्वार्थ नहींदेखें-इनबातोंका अधिकार जैसे सभासदोंके लिये उचित है तैसेही प्रत्येक जातिकी विरादरीमें जो मुखियाहों उनकोभी उचित है कि जो मनुष्य उनकी विरादरीका विवाह योग्यकन्याके विवाहमें अधिक उपेक्षाकरें वह उनकेद्वारा ज्ञातिदंड का भागीहों और जो वेही उसको दंडदेनेसे उपेक्षाकरें तौवेभी उसग्रामकी सभाद्वारा शिक्षापानेके योग्य निश्चित कियेजायें (भेद ७) इसी ६४ केइलोकमें विवाहकी उपेक्षासे भ्रूणहत्याका पाप निश्चितहुआ और उसीआशयसे उपेक्षावाला दंड्य निश्चितहोचुका-फिर जब विवाहकी उपेक्षा इतनीबड़ी समुभीगई तौ द्विरागमनकी उपेक्षाको इस्से भी सहस्रगुण समुभूनी चाहिये क्योंकि विवाहके नहोनेमें अविवाहित या अविवाहिताको एकप्रकारके संतोषकी धारणा बुद्धिवनी रहती है और विवाहके होजानेपर दोनों को एकप्रकारका उत्साह उत्पन्न होजाता है फिर जबऐसी दशापर द्विरागमनके बंधनसे उचित अवस्थाके उपरांतभी पाँच २ सात २ वर्षोंका वियोग करदेना तौ यहअपराध सर्वथा उनके अधिकारियोंकाही प्रत्यक्ष है कि जो इसआग्रहसे उपेक्षा करतेहैं कि जब विवाहसे आधाखर्च हाथआवे तब यहवातहोया इसआग्रहसे कि अब समवर्षका प्रारम्भहोगया जब फेर विपमआवे तब दोवर्षके अंतरसेहो-तहां आधेखर्चका आग्रह तौ सर्वथा निरर्थकहै क्योंकि जब निर्धनतासे विवाहकीही उपेक्षा अनुचित है तौ द्विरागमनमें धनकी क्या अपेक्षा है प्रथम तौ वर्षोंतक विवाहके उद्योगमें चिंतारही जबदेवयोगसे उसवातका ठिकानालगा तब करेकरायेपर फेरकुआँमें डालदिया कि अबफेर आधाखर्च मिले तौ यहविवाह विवाहोंकी गिनतीमें आवे नहीं तौ ढोलोंसे खालगई फिर क्या इस्से फलसिद्धिहुई कि आपतौ दोनोंपक्षी भ्रूणहत्याके भागीहोना और जिन दोनोंके सौख्यकेलिये धनलगायाथा वे दोनों आपको संतापित होतेरहे और गुरुओंके सन्मुख यद्यपि कुछ कहतेनहीं परन्तुवेभी उनको अपराधी निश्चित करतेहैं यहवात उस भ्रूणहत्यामें भी अधिकहुई-और कालकी अवधिका जो आग्रह यद्यपि ज्योतिषविद्यामें नियत है सो वह कुछ अधिकप्रमाणके योग्यनहीं है क्योंकि धर्मशास्त्रने विवाह संवन्धी कोईसी छोटोमोटीभी वातकी आज्ञा और नियमको कहनेसे नहीं छोड़ा

फिर इतनी बड़ी बात जो विवाहसे आधीगिनी जाती और घंटाघोषसी प्रसिद्ध है उस की किंचित् समस्याभी नकरता जो प्रमाण योग्य होती-और जो यह बात कहो कि ज्योतिष भी एक प्रकारका शास्त्र है क्या उसकी बात प्रमाण योग्य नहीं हो सकती है तिसका यह सिद्धांत है कि ज्योतिषमें चोरोंके लिये चोरी करनेके भी मुहूर्त्तलिखें अपघातियोंके लिये किसीके घात करनेके भी मुहूर्त्तलिखें तो क्या उसमुहूर्त्तके लिखे होनेसे चोरी करनेकी प्रमाणता या घात करनेकी प्रमाणता धर्मशास्त्रमें भी मानली जायगी अर्थात् ज्योतिषमें यह बात है कि चाहे कोई अच्छा अथवा खोटैसे खोंटा काम भी करने चले और मुहूर्त्तवृत्त या कोई ऐसानवीन काम करने चले जिसका मुहूर्त्त लिखा हुआ नही है उसका भी मुहूर्त्त ज्योतिषीको शुभाशुभनक्षत्रोंके अनुसार कह देना परैगा तौ क्या वह बात धर्मसंबंधी सम्माननीय-और भला जो लोकाचारसे प्रमाण भी करौ तो किसके लिये वह द्विरागमनका कालपरिमाण है कि जिनके अतिवात्य अवस्थामें विवाह होजाते हैं उनको वर्षोंतक पिताके घर निवास करना होता है जब गमना किया जाता है तब विपमवर्ष लीजाती हैं-परंतु जिनके पूर्ण अवस्थामें विवाह होते हैं उनके लिये यह परिमाण अनुचित और असंभव है और भला जो उनके लिये भी कोई लीक पीटना चाहै तौ उन विपमवर्षोंका अनुकल्प विपममाससं सूचित है उसन्यायसे कि जैसे यज्ञोपवीतमें (ब्रह्मचर्य) का अनुकल्प एक घटिका दो घटिका मात्रमें होजाता है-कदाचित् यह कहो कि हमारी बुद्धि तौ ज्योतिष के ऊपर आरुढ़ है जब कोई ज्योतिषका विधिनिषेध पाया जाय तभी अनुकल्पमें बुद्धि जमै और मनको संतोष आवै-तहाँ-पित्र्येग्रहे चक्षुचपुष्पसंभवस्तदानदोषः प्रतिशुक्र संभवः-यह ज्योतिषका वाक्य जो सारे लोकमें घंटाघोषवत् प्रसिद्ध है तिसका यह भावार्थ है कि जो कन्या पिताके घरमें कुच और पुष्पवती होने लगे तौ गौनेमें जो सन्मुख शुक्रका बड़ा दोष गिना जाता है सो उसकन्याके लिये वह दोष नहीं है अर्थात् ऐसी कन्या का गौना शुक्रके सन्मुख भी निःसंदेह करौ-अब कहो कि जो शुक्र केवल कोई महीनोंका महिमान होता है किंतु कुछ महीनोंपछे वह सन्मुखसे हटजाता है तिसपरिच्छे गौना होस-क्ताथा परंतु उतने महीनोंके लिये भी ऐसी कन्याका निवास पिताके घरमें उचित न समझा गया इसलिये ज्योतिषने भी यह कह दिया कि निःसंदेह शुक्रके सन्मुख भेजदो कुछ दोष नहीं है-फिर भला धनके आग्रहसे अथवा विपमवर्षोंके आग्रहसे तीन वर्ष या पाँच या सात या नौ वर्ष ताई ऐसी कन्या का रखना ऐसा है या नहीं कि जैसे कोई किसी पक्षीको पर वशील जरा में बंद करे-अब ध्यान धरना चाहिये कि गौनेके विचारमध्ये सम और विपम का भेद यह एक साधारण भावसे लोकाचारकी रीति है कुछ धर्मशास्त्र विहित नहीं है और यद्यपि लोकाचारके हेतुसे पीछे २ ज्योतिषमें ग्रथित हुई और प्रमाण पाई गई तथापि जिन युग्मवर्षोंका दोष मानते हैं तिनके आगे सन्मुख शुक्रका दोष बड़ा प्रचल है तिसका

कुछ अनुकल्पभी नहीं रखे किंतु समूल उसका परिहार कर दिया गया। उस परिहार की अपेक्षा से यद्यपि समवर्षों का भी परिहार ही उचित है कुछ अनुकल्प की आवश्यकता नहीं रही परंतु लोकाचार की दृष्टि से युग्मवर्षों के बीच विषम मासों का अनुकल्प होना यह सर्वोपरि उत्तम है—इन सब कारणों के सिद्धांत से द्विरागमन की उपेक्षावाला उससे दशगुण दंडनीय है कि जो कुछ दंड विवाह की उपेक्षा में उचित होता हो ६४ ॥

सकृत्प्रदीपते कन्या हरस्तां चोरदंडभाक् । दत्तामपि हरेत्पूर्वाच्छ्रेयांश्चेद्वरमाव्रजेत् ६५ ॥

अक्ष०—एकवार कन्या दीजिये हो उसको हरनेवाला चोर दंडका भागी है—दीहुई को भी हर लेवे जो पहले से श्रेय वर आवे ६५ ॥

अभि०—शास्त्र का यह नियम है कि कन्या एक ही बार दान करी जाती है उसे जो कोई पिता देकर फिर हरे वह चोर के समान दंड देने योग्य है—परंतु जो पहले वर की अपेक्षा विद्या कुटुंब आदि विशेषताओं से युक्त ऐसा कोई वर हाथ आजावे तो उस दीहुई को भी न देवे किंतु उस दूसरे को विवाह देवे तो वह दंड के योग्य नहीं है—परंतु यह बात उसी अवस्थामें हो सकती है कि जब पहले वर में कोई सा पातक योग या प्रवल्तरोग या कुछ दुराचरण उसका प्रकट हो अन्यथा श्रेष्ठ वर के मिलने से ही नहीं हो सकती है क्योंकि जब यही बात निश्चित हुई तो एक से एक अधिक श्रेष्ठ वर प्रतिदिन हाथ आसकें हैं—तो यह दे देना भी सप्तपदी के सातवें पद से पहले २ नियत है अर्थात् जब सातवां पद पूरा हो जाय तब उस वर के दोष प्रकट होने पर भी दूसरे को नहीं दे सका है ६५ ॥

अनाख्यापददोषदंड उत्तमसाहसम् । अदुष्टानुत्यजदंडोद्वयस्तु मुद्राशतम् ६६ ॥

अक्ष०—दोष तो न कहकर दे तहां उत्तम साहस दंड—अदुष्टा को दंड देता हुआ भी दंड्य है—मुद्रा दूषण देता हुआ एक सौ से ६६ ॥

अभि०—जो कोई नेत्रों से दिखाई देने योग्य कन्या के किसी दोष को कहे बिना कन्या दान करता है वह पिता उत्तम साहस नाम का दंड देने योग्य है—और जो कोई अदोषा कन्या को लेकर पीछे त्यागने लगे वह वर भी उत्तम साहस की संस्थावाला दंड देने योग्य होता है या जो कोई विवाह से पहले ही अदोषा कन्या को महारोगादि कुदोषों का झूठा दूषण लगाता है वह वर एक सौ १०० पण का दंड देने योग्य है ६६ ॥

अभि०—उत्तम साहस दण्ड का परिमाण एक हजार १००० पण का मनुजीने कहा है और याज्ञवल्क्य योगीश्वर ने १०८० पण का कहा है और पण का परिमाण जो समुझा चाहो तो इस आचाराध्याय के अंत में ३६४ के लोको में देखना परन्तु यह बात भी स्मरण वनीराखो कि यह पण को और उत्तम साहस को आदिलेकर परिमाणों का जानना केवल ज्ञानमात्र के लिये उचित है अन्यथा इनसे संप्रति कुछ काम नहीं चल सका क्योंकि ये प्राचीन व्यवहारों के प्रकार कहे हुए हैं और तुला परिमाण या मुद्रा परिमाण अपनी आव-

इयकता पर वर्तमान राज्यसे अपेक्षा रखता है और यद्यपि उसके हिसाबकी परिगणना करिके वर्तमान समयके मुद्रा तथा तुलामानसे तुल्यताभी करली जासकी है परन्तु इससे कोईसीफल सिद्धिनहीं है जो इतना बड़ा तृणकण्डन करे क्योंकि जो दंड इस लोकमें कहे हैं वेभी राजद्वारके आधीन हैं और यद्यपि कदाचित् कोई स्थल ऐसा भी आनिपड़े कि राजद्वारसे भिन्न किसी प्रकारके मनुष्योंके आधीन यह वार्ता हो तहां भी वे मनुष्य उसी मुद्रा अथवा तुलामानसे दंड करेंगे कि जो उनके वर्त्तावमें आरहा हो-हों केवल इतनी बात है कि जब शास्त्रके अनुसार दृष्टि करेंगे तब इतना ध्यान कर लेंगे कि शास्त्रमें इस विषयपर इतने पण लिखे हैं हमें भी उसके अनुसार चलना चाहिये जिसे इस दंडके विचारमें हमसे कुछ अन्याय न हो जावे-परन्तु उस अनुसार तामें भी कुछ यही नियम नहीं है कि जो कुछ लिखा हो वही दंड सर्वत्र हो सक्ता हो अर्थात् दण्डके विचारमें पहले तो विचार करने वाले का बलाबल फिर अपराधका बलाबल फिर अपराधी का बलाबल फिर देशकाल शक्तिव्यवहार व्यवहारका हेतु इन सबके बलाबलका निर्णय कर लिये पीछे जो कुछ सबकी संमति या एक ही प्रधानकी बुद्धिमें समावे सो किया जाता है ६६ ॥

अक्षता च क्षता चैव पुनर्भूः संस्कृता पुनः । स्वैरिणीयापतिं हित्वा सवर्णकामतः श्रयेत् ६७ ॥

अक्ष०—अक्षता और क्षता भी पुनः संस्कार करी दुई पुनर्भू-और स्वैरिणी जो पतिको छोड़कर कामसे सवर्ण के आश्रय हो ६७ ॥

अभि—दो प्रकारकी (पुनर्भू) होती हैं एक तो अक्षता दूसरी अक्षता तिनमें क्षता तो वह कि जो विवाह पहले किसी पुरुषके संसर्गसे दूषित हो और अक्षता वह कि जो पुरुष दूषित नहीं परन्तु संस्कार दूषित हो किंतु पहले भी किसीके साथ सगाई आदिकुछ संस्कार हो चुका हो जैसा ६५ के श्लोकमें पिछले अक्षाका भाव है कि सातवें पदसे पहले २ और को दे देवे यह दोनों प्रकारकी कन्या जब किसीके साथ विवाही जाती हैं तब (पुनर्भू) कहलाती हैं यह (पुनर्भू) भी जो पतिको छोड़कर कुमार अवस्था में कामके हेतुसे सवर्ण अर्थात् जाति-मात्रके मनुष्यका आश्रय ले रहे वह स्वैरिणी कहलाती है ६७ ॥

अपुत्रां गर्वुन् ज्ञातां देवरः पुत्रकाम्यया । सपिंडो वा सगोत्रो वा घृताभ्यक्तः श्रुता विधात् ६८ ॥

अक्ष०—अपुत्राको पुत्रकी कामनासे गुरुओंसे अनुज्ञा पाया हुआ देवर या सपिंडया सगोत्रघृतकालेप किये हुये ऋतुकालमें गमन करे ६८ ॥

अभि—अपुत्राका यह नियम नहीं है कि विधवा या सधवा किंतु साधारण वाक्यमें विधवा और स्त्रीवादिभार्या इसका भाव है ऐसी अपुत्राके पुत्र उत्पादन करनेकी कामना से गुरु कहिये पितामाता पुरोहित आदिकी सुसंमतिपूर्वक आज्ञामिलनेपर देवर अपने सारे शरीरमें घृतका लेप करिके केवल ऋतुकालमें गमन करे-स्वकीय देवरके अभावमें

सपिण्डदेवरहो सपिण्डदेवरके अभावमें सगोत्रदेवरहो-सपिण्ड और सगोत्रका लक्षण
५२ केश्लोककी अधिकोक्तिमें निश्चितहै ६८ ॥

अधि०-इसश्लोकमें कहीहुईवार्त्ता(संदिग्धार्थ) मंगिनतीहै क्योंकि याज्ञवल्क्यजीके वचनका स्पष्टार्थतौ यहीहै जो ऊपरलिखागया-और यद्यपिसमयका प्रतिपालकरने केलिये इसश्लोकका-अनुकर्षभी कियागयाहै कि (यस्याधियेतकन्याया वाचासत्येकृतेपतिः । तामनेनविधानेननिजोविदेतदेवरः) अर्थात् जिसकन्याकेविवाहकी वाचासत्य होचुकीहो कि यहअमुकवरको विवाही जायगी सो वाचासत्यहोना सगाईको कहतेहैं किसीदेशमें उसीको वररक्षाकहतेहैं कहीं रुकावानिकहतेहैं इसदशाकेउपरांत वहपति मरजाय जिसको सगाई दीगईथी तौउसीका छोटाभ्राता उसकन्याको उसीविधिसे विवाहलेवे जो विधि उसकेलिये विवाहमें होनी उचितथी-इसआशयके अनुकर्षसे उस ऊपरली वार्त्ताको भी वाग्दत्ता कन्याका विषय निश्चय किया है परन्तु यह अनुकर्ष ऐसा है कि जैसा जल तैल विदुन्याय क्योंकि वह विषय और है यह और है उसमें क्षेत्रजसन्तान का विषयकहा है इसमें विवाहका विषयकहा है दूसरे यह बात कि वाग्दत्ता कन्याके संतान उत्पादन करना यह असंभव है और वाग्दत्ता का विवाह जोछोटेभाई से कहा तौ इसकाकुछ आश्चर्य नहीं है क्योंकि वाग्दत्ता उस मरेहुये की पत्नी नहीं कहसक्ती है भला वाचासत्य होना यहतौबहुत श्रौटीवात इससे कुछ विवाह नहीं कहलासक्ताहै परन्तु ६५ केश्लोकमें उत्तरार्द्धमें सप्तपदीके छठे पद ताईभी वहकन्या किसी अन्यवरको देदेनोकही है जो पहलेकी अपेक्षा दूसरा श्रेष्ठ आजावे-इससे यह अनुकर्ष तौ उसमें कोईप्रकारसे घटतानहीं है क्योंकि जो वाग्दत्ता कन्या देवरको विवाहीजातीहै वहउस देवरकीही भार्या औरउससे जो संतानहोतीहै सोभी उसी देवर की संतानकहातीहै मरेहुयेकी क्षेत्रजनहीं कहाती और वह देवर उसका देवर नहीं कहासक्ता क्योंकि उसमरेहुयेका भार्यात्व उसकन्यामें केवलनाममात्र उत्पन्नहुआ था कुछउसकी भार्यानहीं होगईथी (भेद१) यद्यपि ऊपरका लेख सबसत्य है और शास्त्रकीविधि वहीहै जो याज्ञवल्क्यजीने कही परन्तु सिद्धांतउसका इतनाहै किवह विधिलोक विरुद्धप्रत्यक्षहै इससे उसकाप्रचारनहींहै तथापि वहलोक विरुद्धता सार्वलोकी और सार्वदेशी नहींहै किंतुअद्यापि किसीकिसी देश विभागमें उत्कृष्टजातों और बहुधा शूद्रजातों में प्रचारभी पायाजाता है परजहांनिध है तहां अनुचित है ६८ ॥

भागर्भसंभवाद्गच्छेत्पतितस्त्वन्यथाभवेत् । अनेनविधिनाजातःक्षेत्रजोस्यभवेत्सुतः ६९ ॥

अन्त०-गर्भके संभवताई से पीछे या अन्यथा गमनकरे तौ पतितहोवे-इसविधिसे भयासुत इसका क्षेत्रज होवे ६९ ॥

अभि०—उपरले अर्सठके इलोकमें कहीहुई विधिसे जोपुत्रउत्पन्न होवे सो उसपति काक्षेत्रजपुत्र कहावै जिसकीवह भार्या है-परन्तु वहगमन करनेवाला देवरजो गर्भ होजाने पीछेभी गमनकरे या अन्यथा कहिये गुरुओंकी आज्ञाविना याशरीरमें घृत कालेप कियेविना या ऋतुकाल विनातौ वह पतित कहिये पातकीहोवे ६६ ॥

अभि०—घृतकालेप इसलिये है कि परस्पर देहका सौख्यनहीं व्यापे किंतुकेवल गर्भके प्रयोजन की आवश्यकता है ६६ ॥

हृताधिकारामलिनापिंडमात्रोपजीविनीम् । परिभूतामधःशय्यावासयेद्व्यभिचारिणीम् ७० ॥

भक्ष०—व्यभिचारिणी को अधिकारसे हीनमलीन पिंडमात्र भोजनवती परिभूता नीचे शयनवाली करिके वासकरावे ७० ॥

अभि०—जोस्त्री व्यभिचार करनेलगै उसको इसप्रकार से घरमें वासदेवे अधिकार से हीन अर्थात् जो घरकी मालकियन का अधिकार पालनपोषण देनालेना आदि स्त्रियोंके आधीन होताहै सोउसके आधीन न रखै-और मलीनाकहिये वस्त्रआभूषण आदिशृंगार सेभीहीन करदेवे-और पिंडमात्र कहियेशरीर और प्राणोंके बनेरहने योग्य साधारणभोजनदेवै-परिभूता कहिये धिक्कारआदिसे असत्कारकरीहुईधरतीमेंशयन करावै-इसप्रकारकीदशा सहितघर में राखै किंतुघरसे बाहरनहीं निकालदेवै ७० ॥

अभि०—यहदशा इसलिये है किजिससे व्यभिचारसे वैराग्यहोजाय परन्तु इससे अधिककोईसी पीड़ाअथवा शरीर दंडनहीं देवै क्योंकि स्त्रियोंकेलिये बड़ेसेबड़े अपराधपरभी चाहै किसी अवसरमें घरसेबाहर विसर्जनभी करदेनापड़ै परंतु देहदण्ड या प्राणदण्ड यह किसी अवस्थामें नहीं उचितहै-तथाहि (महताचापराधेनदंडःस्त्रीणांविसर्जनम्) सोइसकाविशेष आशयआगे ७२ के इलोकमें कहेंगे ७० ॥

सोमःशौचंददावासां गंधर्वश्चशुभ्रगिरम् । पायकःसर्वमेध्यत्वमेध्यवियोपितोह्यतः ७१ ॥

भक्ष०—इन्हेंको सोमतौ शौचदेताभया और गंधर्वशुभवाणी-अग्निसर्वमेध्यत्वदेता है इससे स्त्रियाँ मेध्य हैं ७१ ॥

अभि०—स्त्रियोंको विवाहसे पहलेकुमार अवस्थामें चंद्रमा गंधर्व अग्नि येतीनोंभोगतेहैं तहाँचंद्रमातौ शौचदेताहै इसीहेतुसे स्त्रियोंकेलिये अधिक शौचविधि पुरुषों के समान नहीं कहीहै-और गंधर्व इनकोभोगकरके मधुरवचनों का बोलनादेते हैं-अग्नि इनको सर्वमेध्यत्व कहिये पवित्रतादेताहै अर्थात् जिसवस्तुको ये झूँव वह इनके झूनेसे पवित्रहो इसकारणसे स्त्रियाँ सदाही पवित्र हैं ७१ ॥

व्यभिचारादृतौदुर्दिग्भर्मेत्यागोविधीयते । गर्भमर्तव्यादौचतयामहृतिपातके ७२ ॥

भक्ष०—व्यभिचारसेऋतुमेंशुद्धि-गर्भमेंत्यागकहियेहै-गर्भ और भर्ताके वध आदि में भी-तैसेही महापातकमें ७२ ॥

अभि०—व्यभिचारकी संभावनाहोनेसे मासिक रजोदर्शनमें स्त्रियाँ शुद्धहोजाती हैं परंतु व्यभिचारसे गर्भहोजानेमें उनका त्यागकरदेना उचितहै और गर्भका वध कहिये गर्भपातन और अपने भर्ताका मारडालना आदि अपराधों में भी त्याग-तैसेही महापातक ब्रह्महत्या आदि करनेवालीका भी त्याग कहते हैं ७२ ॥

अभि०—भर्ताकामारडालना आदि-इस(गादि)शब्दसे शिष्यआदि का गमनभी लेना सोई व्यासजीने कहाहै कि(चतसस्तुपरित्याज्याः शिष्यगागुरुमाचया। पतिघ्नीचविशेषेण जुंगितोपगता चया) अर्थात् चारस्त्रियाँये भी त्यागकरने योग्य हैं एकतौ शिष्य कहिये नोकर चाकर आदि से गमनकरनेवाली दूसरी गुरुकहिये अपने बड़ोंसे गमन करनेवाली तीसरी विशेषकर पतिकावधकरनेवाली जिसका चर्चाऊपर आयाथा चौथी जुंगितोपगता अर्थात् जुंगितकहिये प्रतिलोम जातें जो चमारआदि प्रसिद्धहैं तिनसे गमन करनेवाली ७२ ॥

अवयववातकहते हैं कि पुरुषको दूसराविवाह किस २ दशापरकरना चाहिये ॥

सुरापीव्याधिताधूर्त्तावन्ध्याधृग्न्यप्रियंवदा । स्त्रीप्रसूतचाधिवेत्तव्यापुरुषद्वेपिणीतथा ७३ ॥

अक्ष०—सुरापीनेवाली १ व्याधिमती २ धूर्ता ३ वन्ध्या ४ अर्थनाशिनी ५ अप्रियवचा ६ तथा स्त्री पैदाकरनेवालीभी ७ पुरुषविरोधिनी ८ अधिवेत्तव्य हैं ७३ ॥

अभि०—ये आठस्त्रियाँ अधिवेदनयोग्य हैं अर्थात् ऐसी स्त्रियाँ जिसके घरमें हों वह पुरुष दूसराविवाह निःसंदेहकरै इसदूसरे विवाहकोही(अधिवेदन)कहतेहैं-आठों के स्पष्टलक्षण एकतौ जो मदिरापान करतीहो १ व्याधिता जो बड़ेप्रवलरोगोंसे ग्रसी-हो २ धूर्ताजो झलकरतीहो ३ वांभ ४ अर्थघ्नी जोधन या बड़ेप्रयोजनों का नाशकरदेतीहो ५ अप्रियंवदा जो कटुकवचन शस्त्रकेसमान कहतीहो ६ बारंबारकन्या पैदा करतीहो ७ पतिसे बैरकरतीहो ८ । ७३ ॥

अभि०—इनलक्षणोंके कहनेसे यह सिद्धांतहै कि इनकहेहुये अवगुणों के अभावमें पुरुषको दूसरा विवाहकरने का अधिकारनहीं है-और यद्यपि अवगुणोंके होनेपर उसको अधिकारतौ यहाँतकहै कि जो इनमेंसे एकभी अवगुणहोतो द्वितीय भार्याका संग्रहकरसकतहै परंतु इसमें इतनी विचार दृष्टि अधिकहै कि जो वहएक अवगुणउस पुरुषकी सत्पात्रताके अनुसार असह्यहों तौ उसस्त्रीकी संमति बिनाभी अधिकारीहै अन्यथा जो वही अवगुण उसपुरुषमेंभीहो या उसकीप्रकृति और कुपात्रताके अनुसारसह्यहो तौ उसस्त्रीकी संमतिबिनाकरनेका अधिकारी नहीं है-इसके सिवाय कोईकोई अवगुण उनआठमेंसे ऐसाभीहै कि जिसकेहोनेपर सदाही उसअवगुणवतीकी प्रसन्नता या संमति लेलेनी उचितहै क्योंकि वह अवगुण सदेवही ईश्वरके आधीनहै उसमें कुछस्त्रीका अपराधनहींहै जैसा बहुत कन्याओंकाहोना इसमें जोस्त्री अपनी प्रसन्नतासे

अभिलाषा पूर्वकसंमति देदेवै किं तुम दूसरा (अधिवेदन) करौ तबकरनासुफलहै-अन्यथा जहाँकई अवगुण एकत्रहोजायँ तहाँकुछ प्रसन्नता या संमतिका नियम नहींहै-परंतु किसी अवगुणरूप कारणके विनाही जब कोई पुरुष (अधिवेदन) करना चाहै तिसका निषेध और करनेवालेका दंडभी आगे ७६ केश्लोकमें कहेंगे ७३ ॥

अधिविघ्नातुभर्तव्यामहर्दनोऽन्यथाभवेत् । यत्रानुकूल्यंदंपत्योस्त्रिवर्गस्तत्रवर्द्धते ७४ ॥

अक्ष०—अधिविघ्नाभी भरने योग्यहै अन्यथा महान् एनसूहोवे-जहाँ दोनोंदंपत्यमें अनुकूलताहै तहाँ तीनोंवर्ग बढ़ें ७४ ॥

अभि०—(अधिविघ्ना) पहलीभार्या कहातीहै कि जिसकेऊपर दूसरीसौत आईहोसो वह (अधिविघ्ना) उसदूसरीके आवनेसे कुछ निरादर योग्य नहींहै किंच जैसे पहले उसका पालनपोषण होताथा तैसेही अबभी दानमान सत्कारोंसहित करनाउचितहै अन्यथा जो पहलेके समान नहीं करैतौ बड़ापापहोवे और उसीपापसे उसकुटुंबीकी सर्वथाहानि होतीहै-क्योंकि त्रिवर्ग जोधर्म १ अर्थ २ काम सौख्य और कामना ३ इनतीनोंका जो (वर्ग) कहिये समूह सोवह ऐसात्रिवर्ग नामका ऐश्वर्य उसीघरमेंहोताहै और बढ़ता है कि जिसघरमें स्त्रीपुरुषदोनोंमेंपरस्पर अनुकूलता अर्थात् प्रीतिभाव और आज्ञा-कारित्व दोनोंका दोनोंओरसे होताहै ७४ ॥

अधि०—इस वार्त्ताकेमध्ये मनुजीनेभी अपने शास्त्रमें बड़ेउत्साहसे कहाहै सो उनके कहे तीनश्लोक हमलिखतेहैं-यथा (संतुष्टोभार्ययाभर्त्ताभर्त्ता भार्यातथैवच । यस्मिन्नेवकुलेनित्यंकल्याणंतत्रवैधुवम् ॥ यदिहिस्त्रीनरोचेत् पुमांसंनप्रमोदयेत् । अप्रमोदात्पुनः पुंसः प्रजनंन प्रवर्त्तते॥स्त्रियांतुरोच मानायां सर्वतद्रोचतेकुलम् । तस्यान्त्वरोचमानायां सर्वमेव नरोचते)इनतीनोंका साधारण भावसे यहअर्थहै कि जिसकुलमें निरंतर भर्त्ता तौ निजभार्यासे संतुष्ट और भार्या अपनेभर्त्तासे संतुष्ट रहाकरतीहो तहाँ निश्चयकर कल्याणका निवासघनारहताहै-जोस्त्री वस्त्रआभूषण आदिसे अच्छीभाँति शोभितनहीं होतीहै वहस्वामीको प्रहर्षनहीं देसकीहै पुनि उसीअप्रमोदके हेतुसे पुरुषकी संतति नहींहोती और न बढ़तीहै-स्त्रीके आभूषण आदिसे शोभावती कातिका प्रकाश घरमें होनेसे वह साराहीकुलप्रकाशित होताहै-पुनिउसी के चमत्कृत नहींहोने और निज भर्त्ताकी उपेक्षामेंवहसाराही कुलमलीन होजाताहै-यह मुनीश्वरोंका सिद्धांत ऐसाठीक और यथार्थ मिलताहै जो सारे संसारपर भिन्न २ दृष्टिकरनेसे तद्रूपप्रतीत होजाताहै कि जहाँ वहुवातहैतहाँ वहीफलहै और जहाँ वहुदशाहै तहाँ वही तद्रूपहै ७४ ॥

मृतेजीवतिवापत्यौषानान्यमुपगच्छति । सेहकीर्तिमवाप्नोतिमोदतेचोमयासह ७५ ॥

अक्ष०—जोनारी पतिकेमरेपीछे और जीवतेहुयेभी अन्यपुरुषके समीप नहींजातीहै सो इसलोकमें सुकीर्त्तिकी पावती और परलोकमें उमानाम भगवतीके साथकीड़ा

करतीहै—अथवा इसीलोकमें सुकीर्तिको पायकर उमानाम जो कीर्तिकहिये प्रशंसा और कांतिकहिये शोभा और शांतिकहिये क्षेमइन सबकेसाथ आनन्द करती है ७५ ॥

आज्ञासंपादिनीदक्षावीरसुप्रियवादिनीम् । त्यजन्दाप्यस्तृतीयंक्षामद्रव्योभरणास्त्रियाः ७६ ॥

अक्ष०—आज्ञासाधिनी १ दक्षा २ वीरसू ३ प्रियवादिनी ४ ऐसीस्त्रीको त्यागताहुआ तिहाईदेने योग्यहै निर्धनभीस्त्रीका भरणमात्र ७६ ॥

अभि०—आज्ञाको तत्काल साधन करनेवाली १ दक्षाकहिये अतिचतुरा जो बुद्धिके विचार सहित कामकरै २ वीरसूपुत्रवाली ३ मधुरबोलनेवाली ४ इनचारों लक्षणवालीको छोड़कर जोकोई द्वितीयभार्याका संग्रह करलेवे तौ उसके सारेधनमेंसे तिहाई दण्डराजा उसकीभार्याको दिलावे और जो वह निर्धनहोवे तौभी उसभार्याके पालन मात्रका अन्नवस्त्र दिलवायाजाय ७६ ॥ अवस्त्रियोंके धर्मकहते हैं ॥

स्त्रीभिर्भर्तृवचःकार्यमेपधर्मःपरस्त्रियाः । आशुदेःसंप्रतीक्ष्योहिमहापातकदूषितः ७७ ॥

अक्ष०—स्त्रियोंकोभर्ताका कहाकरना यह परमधर्म स्त्रीका है जो भर्ता महापातक से दूषितहो तौ शुद्धिहुये पीछेसेप्रतीक्षा करिवेयोग्यहै—अर्थात् जैसीआधीनी उसकीपहले राखतीथी तैसीही प्रायश्चित्त आदिहोजाने अथवा अवधि बीतजाने पीछेभीकरे ७७ ॥

अवशास्त्र विधिसे विवाहकरनेका फलकहते हैं ॥

लोकानत्वादिवःप्राप्तिःपुत्रपौत्रप्रपौत्रकैः । यस्मानस्मास्त्रियः संव्या-कृतव्यादचसुरक्षिताः ७८ ॥

अक्ष०—जिस्से लोकानन्त्य और दिवःप्राप्ति पुत्रपौत्र प्रपौत्रों-करके है तिसहेतुसे स्त्रियांसेव्यहैं और सुरक्षित कर्तव्यहैं ७८ ॥

अभि०—जबस्त्रियोंमें यहबड़ाहेतु निश्चित हुआ कि उनकेहोनेसे दोबस्तुओं का लाभहोताहै एकतौ लोकमें (अनन्त्य) अर्थात् पुत्र पोता परपोता आदिसे वंशकी स्थितिदूसरा (दिवःप्राप्ति) अर्थात् अग्निहोत्र आदि गार्हस्थ्य कर्मधर्मोंके प्रभावसे स्वर्गका मिलना तौ इसी कारणसेस्त्रियोंका विवाहद्वारा संग्रह और भोगभी संतानकी अपेक्षा से करनाउचितहै और धर्मकीअपेक्षासे उनकीरखवालीभी अच्छीरीतिसेकर्तव्यहैं ७९ ॥

अभि०—रखवाली का अधिकार यद्यपि यथायोग्य सबकोहोताहै परन्तु उसकी मुख्यता जो विशेषकर तीनमनुष्योंके ऊपर आरूढ़है तिनकाकाल नियम कहते हैं कि—(पितारक्षतिकोभारेभर्तारक्षतियोवने । पुत्रस्तुस्थविरेभावेनस्त्रीस्वातंत्र्यमर्हति) अर्थात् कुमारअवस्थामें पितारक्षाकरताहै यौवन अवस्थामें पतिरक्षाकरताहै और वृद्धापनमें पुत्रोंको रक्षाका अधिकारहै क्योंकि स्त्री किसीभी अवस्थामें स्वतंत्रहोनेयोग्य नहीं है सोई इसमर्यादको आगे ८५ के इलोकमें कहेंगे(अथ)इसीइलोकमें यहवातभी कहीगई कि स्त्रियोंका संग्रह और भोगभी अमुकामुक्त हेतुसे करना उचितहै फिर इसवातसे क्या सिद्धांत निकला क्योंकि यहवातसबकोईजानताहै कि स्त्रियोंकेसंग्रह और भोगसे

यहफलहोताहै फिर गृथातुपकंडन से क्याहाथआया (उचर) ठीकहै इसवार्तामें अपने अपनेफल और लाभको मूर्खसे मूर्खभी पहिंचानताहै-परन्तु इसअपार संसारमें एक यहवातबड़ी अद्भुतहै कि संगतिकाप्रभावहुये बिना नहींरहता और यद्यपिमजेहुये पके मनुष्यपरवह अपना असर बहुधानहीं करसक्तीहै तथापिउसकी यहतीव्रताहै कि एक प्रकारकेगेरूबिगाड़ा निहंगलोगोंकी संगतिसेसहस्रांघर ऊजड़होजातेहैं क्योंकिअपने अपनेपरिकर और समूहकी वद्वारीसबकोई चाहताहै इसलिये वहलोग अतिशयभाव से गृहस्थीलोगोंके थोड़ीअवस्था के मनुष्योंको प्रपंच वार्ताकी प्रेरणापूर्वक वहकाकर अपनेमें मिलातेहैं किंतु अपना चेलावनाकर ऐसे दूरदेशोंमेंलेजातेहैं कि जहांउन के पिताआदि पक्षीलोग पताभी नहींलगासके हैं कि वह कहांगया दश २ पंद्रह २ बर्षोंतक रोतेहुये ढूंढते फिरतेहैं जहां कहीं भूँठाभी पतासुनते हैं मोहके हेतुसे दशमं-जिलपरभी दौड़ेजातेहैं जबवहांसे किसीअन्यदेशकी खबरपातेहैं वहांभगेजातेहैं और माथापीट २ कर बूभक्ते फिरतेहैं तौभी पतानहींलगतता अथवा किसीका दोचार या दशपांच वर्षमें सञ्चापताभी मिलगया और वह दुःखीपिता उसकेपासतक पहुंचभी गया तौ उसने उसे देखतेही सूखाउत्तरदिया कि जाओ यहांतुम्हाराकुब्रकामनहीं जितनावह समुझाताहै सारीवाते उसकीकाटदेताहै कि किसका पिता किसकीमाता किस कीस्त्री हमें तो इनसेकामहै औरयद्यपि वहकालेजाने वालारूपरकी दिखावट के लिये उससे प्रपंचरूपसे कहता है कि जाओ परन्तु उसने बर्षोंसे पहले सिखाकर पक्काकर दिया और उसकोचित्तकी वृत्ति अपनेमें फांसरक्खीहै इससे यह वनावटकी आज्ञाभी उसदुखियाकी कामनाको पूरीनहींकरसक्ती-बहुतेरे ऐसेभीहैं कि मरेमें गिनतीहोचुके परन्तु बहुत बर्षोंपीछे किसीमंडलीके साथ या एकल्लेही देहकीचेष्टाको कुरूप किये और तौवालेकर भीखमांगतेहुये उसीजन्मभूमिपर आटिके उनमें बहुतेरे तौ ऐसे हैं कि वहचाहतेहैं कि अवधरकेलोगहमको अपनेमेंमिलालें परन्तु वहधरवाले उसको अष्टजानिकर पासनहीं खड़ाहीनेदेते-और बहुतेरोंको धरवालेभी यहवात चाहते और कहतेहैं कि यह अपनी दुखियास्त्रीके समीप बसें तो अच्छीवातहै परन्तु वहउलटा और भूलेहुये दुःखको यादिकरा और मुँहफेरि चलेजाते हैं इसप्रकार से सहस्रों प्रतिष्ठितलोगोंकी बहूवेटीअपना साराजन्म रोरोकर दुःखमें बितातीहैं कि जिनको वे विवाहिकर या गौनाहोनेसे पीछे तत्कालही झोड़कर चलेगये-बहुतेरे ऐसे भी होते हैं कि उसी अपने नगरके किसी भगमा वखवालेके फंदेमें फँसगये, और घरको झोड़कर उनके पास रहने लगे और दिनरातगांजे या चरसकी चिलमें उनकी भरनेलगे और घरकेलोग जिन्होंने बड़ेदुःखोंसे पैदाकिया पाला व्याहशादीमें धनलगाया वे अपने घरका कुतार और उसकी बाल बनिताका दुःख देखकर सन्तापित होतेहैं और वे

धर्त उनके पुत्रसे उन्हीं के देखते हुये चेलापने से सेवाटहलें करवाते हैं-बहुतेरेऐसे हैं कि अपने घरके घरही में रहते और घरमें करीकराई रोटी बिनकमाईकी खाते हैं और घरके लोगोंके कहने से घरकाकाम एकपत्ताभी उठाकर इधरसे उधर नहींधर-ते परन्तु बाबाजीकीचाकरीमें आठोंपहर तत्परबने रहते और बहुधाउनकी भौंग घूटी और चिलमोंमेंभी शामिल होजाते बलिक जोहाथ लगजाताहै तौकुछ घरसे भी उठाकर बाबाजीकी भेटकरि आतेहैं और यद्यपि चाहें किसीसमय आनिकर घर हीमें पडरहतेहैं परन्तु बाबाजीकी दीहुई शिक्षाके अनुसार अपनी विवाहितासे कभी दुखसुखकीबातभी नहींबुझते-और यद्यपि बाबाजी आपचाहें सो कुकर्मकरि आतेहों परन्तु नौसीखतरको यहीशिक्षा देतेहैं कि स्त्रीका प्रसंग मतकरना नहींतौ सिद्धिहाथ नहींआवेगी-बहुतेरे इसप्रकारसे शिक्षादेतेहैं कि तेरेएकसंतान होचुकी अवयहखीतेरी माता तुल्यहोचुकी-ऐसी२ कुशिक्षाओंसे गृहस्थीका कच्चाबालक घरकेलोगोंके हाथसे जातारहताहै तभीउसकाघर ऊजडसा होजाताहै-और बाबाजी बहुधाथोड़ी अवस्था के मनुष्यको इसलिये बहकातेहैं कि प्रथमतो थोड़ीअवस्थाका मनुष्य सेवाटहलेंअ-च्छीतरह करसक्ताहै दूसरे जैसे कच्चीमट्टीको कुम्हारचाहें तैसा तौदमोडसक्ताहै तैसेही कच्चे बालकको जो कुछ समुभाया सिखलायाजाय सोसब उसकी समुभमें शीघ्रबैठ जाताहै इससे वहउनके ढबमेंशीघ्र आजाताहै-फिर क्योंरेप्रश्रकर्ता क्यातूनहींजानता है कि जबगृहस्थीके कच्चेबालकोंको छोटीसी अवस्थामें हितपूर्वक समुभाकर यहबात सिखलाई जायगीतौ पीछेवे क्योंकर किसीधूर्तके फंदमें फँसजायँगे-या-क्योंकर अपनी पत्नीआदि घरकेलोगोंसे निर्माही होजायँगे-क्योंकि जबधूर्तोंकी सिखाईहुई बातउनके कच्चेपनमें ऐसीपकी जमजातीहै तौक्या उसकच्चेहृदयमें अपने पितामाताकी सिखाई हुई धर्मकीशिक्षा उनके हृदयमेंनहीं जमजायगी-फेर क्योंकर तूकहताहै कि इस ७८ केश्लोकमें कहीहुई(मर्याद) केवलगृथातृपकंडनहै-परन्तु कारणइसमें इतनाहै कि कच्चा बालक पहले जिसके फंदमें फँसजाताहै उसीकी शिक्षाउंसके हृदयमेंजमजातीहै इस लिये गृहस्थीको यह उचितहै कि अपनेलड़कोंको किसी गेरू बिगाड़ाकी संगति में न जानेदे क्योंकि वे केवलगेरूही बिगाडानहीं होते किन्तुगृहस्थी के घर बिगाड़ाभी होतेहैं-हां-इतनीबात आवश्यकहै कि जो कुछ अपनी शक्ति अथवाश्रदामें बनिआवे सो अपना हाथ उठाकर ईश्वरहेतुसे उनकोदेघाले पर इससेऊपर उनकीकोईसी शि-क्षाको अपनेभी कानमेंनलावे-क्योंकि उनकीकोईसी भी शिक्षाऐसे नहींहै कि जिसमें किसीको अपने आधीनकरलेनेका सिद्धांतनहींपायाजाय अर्थात् यद्यपि वे अपनेमुख से बहुधाकिसीको यह नहीं कहते कि तू हमारा चेलाहोजाय परन्तु नानाप्रकारकी वा-तोंकाजाल ऐसाफँसाते और दिखलाते और सुनातेहैं कि जिसको देखसुनकर एकवार

कैसाहीचतुर और विद्वान्हो उसकामी मन फिरजाताहै कि ये बाबाजीपूरेसिद्ध दिखा-
ईदेतेहैं कदाचित् ऐसावानक वनिआवे कि इनसिद्धजीकी संगतिमें सदैव आयाजाया
करें या इनकोहीअपने स्थान परठहरालूं तौ नजानिये इनसेकोईसी सिद्धि मुभेमिल
जाय जिससे मैं त्रिलोक विजयी होजाऊं या मेरी अमुक कामना पूरी होजाय-इसप्र-
कार जब उनकी संगतिकरनेलगताहै तब क्रमरसे महीनों अथवा वर्षोंताई उसको
वहीपट्टीदियेजातेहैं जिससे सबको छोड़कर यह मेरेही आधीनहोजाय और मुखसे
कहनेकी यहवातहै कि बहुतेरे मुखसेभी कहतेहैं कि तू चेलाहोजाय तौ तेरेकोपरमसि-
द्धि मिलैगी या जो मुखसे नहीं कहते वे अपनेचेलाआसे या खुशामदीसाधकलोगोंसे
कहलवातेहैं अर्थात् उसजालमेंसेकोईही बडभागी ऐसाहोताहै कि जो संगतिकरनेपर
भी फँसनेसे बचजाय नहीं तौ जो दरिद्रीहैं वेधनकेलिये सिद्धिचाहकर फँसतेहैं कोई
शत्रुकी विजयमांगतेहैं जो धनवान्हैं वे धनकी वृद्धियाकोई केवल संतानकोई मंत्रकी
सिद्धि या सोनेचांदीकी रसायनकावनाना आदि नानाप्रकारके लालच जो अपनेमें वे
बताते या दिखलाते तिनकेहेतुसे उनके जालमें फँसे बिना नहींवचसक्ते-इससे गृहस्थी
को यह योग्यहै कि अपनीसंतानोंको उनकीसंगतिसे बचावें और छोटीसीअवस्थामें
धर्म शास्त्रकी शिक्षाको सिखलाकरपहलेही पक्काकरदेवें जिससे पीछे उनको कोई सा
दुःखदायीरंगन लगनेपावे ७८ ॥

पोद्गार्तुनिशा स्त्रीणां तस्मिन् युग्मा तु संविशेत् । ब्रह्मचार्ये च पूर्वाद्याद्ये च तत्तद्वर्जयेत् ७९ ॥

अर्थ०—स्त्रियों का ऋतुकाल सोलहरात्रोंकातिसमें युग्माओंमें सम्यक् प्रवेशकर
तौ ब्रह्मचारीहो किच पूर्व और चार पहली भी बचावे ७९ ॥

अभि०—स्त्रियोंके गर्भधारणकरने योग्य जो ऋतुकालहै सो रजोदर्शनकेदिनसे १६
रात्रिपर्यंत होताहै इसकहेहुये कालमें युग्माकहिये समरात्रोंमें पुत्रकी कामनासेस्त्री प्र-
संगकरै-रात्रिकहनेसे दिनका निषेधनिश्चितहुआ और यथापि सोलहदिनकी अवधि
ताई जितनी समरात्रें आनिपरें उनसर्वोंमें गमनकरनापह्लांतक उचितहै कि जो उन्हीं
समरात्रोंके दिना आदिआदि कोईयज्ञभी आनिपढ़ें जिसमें ब्रह्मचर्यसे रहनाउचितहो
तथापि गमनकरनेसे ब्रह्मचर्य खण्डित नहींहोता परन्तुपूर्व अर्थात् पूर्णमासी अमा-
वास्या कृष्णाष्टमी कृष्णचतुर्दशी इनमेंसे कोई पर्व जो उनयुग्मारात्रोंमें आनि पढ़ें तौ
बचावे और पहलीचाररात्रोंभी अवश्यभावसेबचावे तौ वहब्रह्मचारीही कहाताहै ७९ ॥

अधि०—इसअधिकांतिमें विशेषकर मनुजीकी कहीहुई मर्यादेंश्लोकी सहित लिख-
तेहैं कि पहलीचाररात्रोंमें संगम किसहेतुसेवर्जितहै-तथाच (नोपगच्छेत्प्रमत्तोपिस्त्रिय
मार्तवदर्शने। समानशयनेचैवनशयीततयासह १-रजसाभिभुतान्तानारीनरस्यह्यपगच्छतः
प्रज्ञातेजोवलंचक्षुरायुश्चैवप्रहीयते २-तांविवर्जयतस्तत्स्परजसासमभिभुताम् । प्रज्ञाते

जोबलचक्षुरायश्चैव प्रवर्धते) ३ इनतीनोंका यह अर्थ है कि-मनुष्य चाहें तैसा काम की पीड़ासे व्याकुल होकर प्रमत्त भी हो तथापि रजोदर्शनके दिनसे जो चाररातें निषिद्ध कहा जाती हैं तिनमें स्त्रीसंगमको न जावे और उसके समीपमें निजशय्याभी नहीं बिछावे अर्थात् नूने और संभाषण आदिसे भी बचे १ क्योंकि उस रजस्वल नारी के समीप जानेसे ही उसकी अग्निसे पुरुषकी इतनी हानि होती है एकती बुद्धि अष्टहोती है शरीर का तेज और उत्साह मारा जाय है बल पराक्रम नष्ट हो जाता है नेत्रों की दृष्टि मंद हो जाती है क्रम २ से आयु भी क्षीण होती जाती है २-उसरजस्वला की बचावते हुये पुरुषकी प्रज्ञा तेज बल दृष्टि आयु सब दिनों दिन बढ़ते हैं ३ इसलिये यह नियम उचित है कि-ऋतुकालाभिगामी स्यात्स्वदारनिरतः सदा । पर्ववर्जैर्ब्रजेच्चैनांतद्रतोरतिका म्यया ४-अर्थात् संतान पैदा करनेके मनोरथवाला पुरुष ऋतुकालके भीतर २ संगम करे और सदा अपनी दारामें ही रति रखे किन्तु परदारगामी न हो अथवा जिसको संतानकी अपेक्षा नहीं है परन्तु वह अपनी दाराकी प्रीतिको उल्लंघन नहीं कर सक्ता हो तो ऐसा पुरुष केवल भोगमात्रकी अपेक्षा से १६ दिनके पीछे भी सुखसंगम करे परन्तु यह नियम इसमें भी है कि पर्वोंको बचावे ४-ऋतुः स्वाभाविकः स्त्रीणारात्रयः षोडशस्मृताः । चतुर्विंशतरैर्साद्धिमहोभिः सद्भिर्गाह्यैः ५ तासामाद्याऽचतस्रस्तु निदितैकादशी च या । त्रयोदशी च शेषास्तु प्रशस्ता दशरात्रयः ६ अर्थात् स्त्रियोंको स्वाभाविक ऋतुकालकी जो सोलह रात्रें कही हैं सो उन चार दिवसोंकरके सहित हैं कि जो सत्पुरुषोंकरके विशेषानिदित हैं ५-तिन सोलह मसे पहली चाररात्रें और ग्यारहवीं तथा तेरहवीं राति भी निदित हैं शेष दशरातें शुद्ध ६-युग्मासु पुत्रा जायन्ते स्त्रियोऽयुग्मासुरात्रिषु । तस्माद्युग्मासु पुत्रार्थं संविशेदार्त्तवेस्त्रियम् ७-पुमान्पुंसोऽधिके शुके स्त्रीभवत्यधिके स्त्रियाः । समेऽपुमान्पुंसियो वाक्षीणेऽल्पे चाविपर्ययः ८-अर्थात् उन अच्छी देशरातोंमें भी यह भेद है कि समरातोंके संगममें पुत्र होते हैं विषमरातोंमें कन्या होती हैं तिसहेतुसे पुत्रका कामनावाला ऋतुकालके भीतर युग्मरातोंमें स्त्रीसंगम करे और कन्याका कामनावाला अयुग्मरातोंमें परन्तु यह व्यवस्था स्त्रीपुरुष दोनोंका वीर्य तुल्य होनेमें ही मक्ती है ७-अन्यथा जो वीर्य तुल्य नहीं हो तो विषमरातोंके संगमसे भी पुत्र हो सक्ता है उन व्यवस्थामें कि जत्र संगमके समय पतिका बीज अधिक हो और जो पुत्र न हो तो पुरुष के आकारवाली कन्या-ऐसे ही समरातोंके संगमसे भी कन्याकी उत्पत्ति हो सकती है कि जब संगमके समय स्त्रीका शोणित अधिक हो पतिका वीर्य थोड़ा हो और जो कन्या नहीं हो तो स्त्रीके आकारवाला पुत्र हो-परन्तु जहां दोनोंका ही वीर्य थोड़ा होकर तुल्य होता है तहां नपुंसक पैदा होता है अथवा जहां दोनोंके बीजमें अधिकता हो और समविषम रातोंका कुछ फेर हो जाय तहां कन्यापुत्र दोनों पैदा होते हैं-और जहां दोनोंका ही वीर्य क्षीण या अतिशय अल्प रह जाता है तहां गर्भकी संभावना नही रहती है ८-आगे जो परमेश्वर करता

हैं सोहोताहैं क्योंकि उसकी इच्छाका अभ्यन्तरपाया जाना यह असंभवहै इसलिये कि परमेश्वरमें तीन शक्तिबड़ीविलक्षण होतीहैं अर्थात् वह प्रभुनहोनेवाली बातको कर-सक्ताहै १ और होनेवालीको तत्काल भेटसक्ताहै २ और अन्यथाहोनेवालीको किसी औरही प्रकारसे करसक्ताहै ३-तथाहि(कर्तुं अकर्तुं अन्यथाकर्तुं यः शक्यः स ईश्वरः) अर्थात् करनेको न करनेको अन्यथा करदेनेको समर्थहो सोईश्वरहैं-परन्तु तौभी मनुष्यको उसकी इच्छाके भरोसे बैठारहना और उपायका न करना यह दुःखदायक हुआकरताहै- इसलिये जो कोई पुत्रकी कामनारखनेवालेहों और उन विषम रातोंमें भी संगमकरना चाहें तौ धातोंके बढ़ानेवाले उत्तम औषधों वा आहारोंसे अपने धीजको बढ़ावें और धातोंके सुखानेवाली वस्तु रुक्ष अथवा थोड़े भोजन आदि उपायोंसे स्त्रीके वीर्यको घटाकर संगमकरें तौ भी पुत्रहोसक्ताहै सोइसका भाव अब देखो नीचे अस्सीके श्लोकमें ७६ ॥

एवं गच्छन् स्त्रियं क्षामां मया मूलं च वर्जयेत् । सुस्थ इन्द्रौ स कृत्पुत्रं लक्षणं यं जनयेत् पुमान् ८० ॥

अक्ष०-इस प्रकार सुस्थचंद्रमामें क्षामास्त्रीको गमन करतेहुये मधामूलको भी वर्जितकरें तौ एकही वारमें लक्षण्यपुत्रको पुमान् जन्मावे ८० ॥

अभि०-ऊपर ७६ के श्लोकमें कहेहुये प्रकारसे रजके सुखजानेपै क्षामास्त्रीका संगम करे क्षामा कहिये हीनवीर्यवाली सो वह क्षामता, उसकी रजस्वलाके चारोंदिन तक यथोचित नियमोंसे होतीहै जो कदाचित् नियमोंसे भा न हो तौ जैसा अभी ऊपर अधिकोक्तिके अंतमें, कह चुकेहैं उन प्रकारोंसे क्षामता करनी चाहिये पुत्रकी कामनासे और मधामूल दोनक्षत्रजो निषिद्धहैं इन्हें बचावे और वह संगम ऐसी लग्नमें करे कि जिसमें चंद्रमा ग्यारहवे या त्रिकोण आदि शुभस्थानोंमें पड़ाहो आगे शुभयोग और पुनक्षत्रहों-ऐसी विधि सहित एकही रात्रिके संगमसे अच्छे लक्षणवाला बलवान् पुत्र पैदा होवे-परन्तु ऐसा पुत्र उसी पुरुषके होसक्ताहै कि जिसने बालापनसे तरुणाई पर्यंत अपने वीर्यका विध्वंस किसीहेतुसे न होने दियाहो ८० ॥

अभि०-पुत्रसे आगे संसारमें कोई वस्तु उत्तम नहींहै जिसका कारणसे बड़े प्रतापी और बलवान् शूरवीर भी कि जो संसारमें सबसे अपनी जयजीति चाहाकरते हैं वे भी केवल पुत्रसे पराजय चाहाकरते हैं अर्थात् सभी लोग यह अभिलाष कियाकरते हैं कि मेरा बेटा मुझसे भी सहस्रगुण ऊँचाहो-तथाच (न च पुत्रात्परं लोके किंचिदस्ति यतः पुमान् । सर्वेभ्यो जयमान् विच्छेत्पुत्रादेकात्पराजयः) ८० ॥

यथा कामी भवेद्वा पि स्त्रीणां वरमनुस्मरन् । स्वदारनिरतश्चैव स्त्रियोरुत्पात स्मृताः ८१ ॥

अक्ष०-या स्त्रियोंके वरकी यादिकरताहुआ यथा कामी भीहो किंच स्वदार निरतहो जिस्से स्त्रियां रक्षा योग्यकही हैं ८१ ॥

अभि०-स्त्रियोंके वरका यादिकरना यह किजो किसीसमय इन्द्रने वरदान कियाथा

किजो पुरुष तुम्हारी काम अभिलाषाको उल्लाँघेगा सोपातकी होवेगा-इसलियेजो पुरुष इसवरके प्रतिपालके हेतुसे यथाकामी होनाचाहै अर्थात् निजभार्याकी अभिलाषाका विध्वंसनकरनाचाहै-या-आपही ऋतुकालके पीछेभी संगमकी कामना रखनेवाला होतौ वह ऋतुके १६ दिवसके पीछेभी अपनी इच्छाके अनुरूप सुख संगमकरे परंतु यह प्रतिज्ञाहै कि अपनी दारामेंही प्रीतिरखकर परदारासे बचतारहे क्योंकि जिसलिये ७८ के श्लोकमें स्त्रियोंकी रक्षाकरनी कहचुके हैं-सो वह रक्षारखवाली इसीरीति से होसक्तीहै कि पुरुष आप यथाकामी होकर परदारा गमनको बचावे ८१ ॥

अपि०-स्त्रियोंकी विशेष रक्षाकी अपेक्षासेमनु ऋषिभी कहतेहैं कि-निद्यास्वष्टासु-चान्यासुस्त्रियोरात्रिषुवर्जयन् । ब्रह्मचर्येवभवति यत्र तत्राश्रमेव सन् - अर्थात्-ऋतुकालकीपहलीचार और पैंचार इनआठ निंदित रातोंमें और इनके सिवाय ग्यारहवीं तेरहवींमें भी याजो कोई औरभी निंदितहोतीहों तिनमेंस्त्रीसंगमको बचातेहुये पुरुषचाहै तहाँ बसताहुआ भी स्त्रीसंगम करनेसे ब्रह्मचारीही बनारहताहै-और चाहै तहाँ बसताहुआ इसकहनेसे यह निश्चितहुआ किजो मनुष्य अपने ब्रह्मचर्यकीरक्षा वनीरखनाचाहै वह चाहैतहाँ विदेशमें जानेपरभी भार्या अपनेसाथ लेजावेतौ उसका ब्रह्मचर्य रहसक्ताहै और स्त्री रक्षाभी यथोचित गिनतीमें आसक्तीहै-और यद्यपि यह(सहगमित्व)कुद्धदश पाँचदिनकी साधारण यात्राके लिये परिनियमित नहींहै परंतु इसनियमका होनादोनोंकेहीलिये फलदायकहै इसीहेतुसे श्रीमहाराणी सीताजी और द्रौपदीआदि सत्कुलकी स्त्रियोंने महानिर्जनवनमें भी जानेपर अपने २ पतियोंका पीछानहींछोड़ा था-और पहले ऋषीश्वरलोग तौ सदैवही अपनी भार्याको क्रोशमात्र कीयात्रामें भी साथलेजाते थे क्योंकि वह तपोवरिष्ठ ऋषिलोग बालहत्यासे बहुत डराकरतेथे सोई यहश्लोककहाहै कि-सुस्नातायाश्च भार्यायाः सन्निधियोधिगच्छति । पुरुषो बालहत्यायाः पापं प्राप्नोत्यसंशयम्-अर्थात्-जोकोई पुरुष मासिकऋतुसे स्नानकरी हुई भार्याके समीप नहींजाता है वह निस्संदेह बालहत्याके पापको पहुँचताहै ८१ ॥

भर्तृभ्रातृपितृजातिश्च ब्रध्नवगुदेवैः । वंधुभिश्च स्त्रियः पूज्या भूषणाच्छादनाशनैः ८२ ॥

अक्ष०-भर्ता भ्राता पिताजाति के लोग सासु ससुर देवर बंधुजन इनसबोंकरके स्त्रियां आभूषण वस्त्र भोजन पुष्प सुगंधिआदि से सत्कारके योग्य हैं ८२ ॥ इसका विशेषभाव ५५ के श्लोककी अधिकांशक्तिमेंकह चुकेहैं ॥

संयतोपस्करादृतादृष्टाव्ययपराङ्मुखी । कुर्यात्स्वशुरयोः पादबंधनं भर्तृतत्परा ८३ ॥

अक्ष०-अभि०-संयतोपस्करा अर्थात् घरकीसूय चालनीआदि सामग्रीसब जहाँकी तहाँ ठौरठाँकराखनेवाली-दृष्टाकहिये अतिचतुराघरके कामोंमें-दृष्टाकहिये प्रसन्नमुखी-व्ययपराङ्मुखी अर्थात् खर्चसेमैंह फेरैहुये रहनेवाली किंतुसबकामकरे परन्तुखर्चकी

वार्तामें घरकेवड़ोंके आधीनरहे इसप्रकार अपनी मर्यादोंको बाँधेहुये भर्तामें तत्पर बनी रहकर सासु और ससुरकी पादबंदना करतीरहे ८३ ॥

क्रीडाशरीरसंस्कारसमाजोत्सवदर्शनम् । हास्यपरशुह्यानंत्यजेत्योपितभर्तृका ८४ ॥

अक्ष०—क्रीडाको शरीरके संस्कारोंको समाज और उत्सवके देखनेको, हासविलासको पराये घरजाने को प्रोपितभर्तृका छोड़दे ८४ ॥

अभि०—दैवयोगसे जिसकिसी स्त्रीकापति विदेशमें निवासकरै वह इतनीवातों को न करै एकतौक्रीडा चौपड़ शतरंजगेंद आदि-शरीरके संस्कार उबटनाशिरगूँधनाआदि-समाजमेला आदिका देखना-उत्सव किसीके विवाहआदि में तमाशा का देखना-हौंसी पराये घरकाजाना ८४ ॥

रक्षेत्कन्यापिताविघ्नपति-पुत्रास्तुवार्धके । अभावेज्ञातपस्तेषांनस्वातंत्र्यं क्वचित्स्त्रियाः ८५ ॥

अक्ष०—कन्याके विवाहसे पहलेपिता रखवालीकरै-पंडेविघ्ना जो विवाहिताहैं तिस की रक्षाभर्ताकरै भर्ताके अभाव और वृद्धापनमें पुत्ररखवालीकरै-इनतीनोंके नहोनेमें इन्हींतीनोंके जातीलोग रक्षाकरै-स्त्रीको स्वतंत्रता कभीनहींहै ८५ ॥

पितृमातृसुतभ्रातृभ्रूभ्रशुरमातुलैः । हीनानस्यादिनाभर्त्रागर्हणीयाऽन्यथाभवेत् ८६ ॥

अक्ष०—पिता माता पुत्र आता सासुससुर मामा इन्हींकरके रहितनहोवे बिनाभर्ता के अन्यथा निंदाहोतीहै-अर्थात् जिसका भर्तानहींहोवह भर्तासेहीनस्त्री पिता आदि से रहित अर्थात् जुदीनहोवे किंतु उनकेवशमें बनीरहै क्योंकिइससे विपरीततामेंनिंदित हुआ करतीहै ८६ ॥

पतिप्रियहितेयुक्तास्वाचाराविजितेंद्रिया । सेहकीर्तिमवाप्नोतिप्रेत्यवानुत्तमांगतिम् ८७ ॥

अक्ष०—पतिके प्रियकार्यमें और हितकार्यमें लगीहुई श्रेष्ठ आचरणवाली विशेष कर इन्द्रियोंको जीतकर वशमें रखनेवाली सोवहस्त्रीइससंसारमें सुकीर्तिको और परलोकमें अतिउत्तम गतिको पावतीहै ८७ ॥ अवनोचेके इलोकमें ऐसेपुरुषका धर्म कहतेहैं कि जिसके कईभार्याहों ॥

सत्यामन्यासवर्णायांधर्मकार्यनकारयेत् । सवर्णासुविधौधर्म्येज्येष्ठयानविनेतरा ८८ ॥

अक्ष०—सवर्णास्त्रीकेहोतेहुये असवर्णासे धर्मसंबंधी कामनहींकरावे जिसके सवर्णा ही कईस्त्रियांहोंतौ ज्येष्ठकोछोड़कर औरोंको धर्मकार्यमें नहींलगावे ॥ ८८ ॥ अब उसका धर्मकहतेहैं कि जिसकीभार्या शांतहोगईहो ॥

दाहयित्वाग्निहोत्रेणस्त्रियंवृत्तवर्तापतिः । आहरेद्विधिवह्मणान्गर्हयित्वाविलंबयन् ८९ ॥

अक्ष०—वृत्तवती स्त्रीको अग्निहोत्रसे दाहकरके पतिविलंब न करताहुआ विधिवत्दाराओं और अग्नीन्कोभी आहरणकरै ८९ ॥

अभि०—पहले कईइलोकोंमें वर्णन करीहुई शुभआचरणवाली स्त्री मरीहुईको उस-

का पति अग्निहोत्र नामश्रोत अग्निसे जो श्रुतिवेदमंत्रोंसे सदाघरमें स्थापित रहा करतीहै उसीको गार्हपत्य अग्निभी कहतेहैं तिससे दाहकरे-अथवा जिसकेघरमें इस वेदोक्त अग्निहोत्रकी स्थापना नहींहो तो वहस्मार्त्त अग्निसे दाहकरे स्मार्त्तअग्निके लक्षण समुभावाहोती आगेवदकर ६७ केश्लोकमें देखें। उस अग्निसे या इससेदाह कियेपीछे शीघ्रही वर्षमात्रके अंतरसे वहपति फिर विवाहकी विधिसे स्त्रीका आहरण किंतु आकर्षणकरे-आहरण या आकर्षण कहनेका यह अभिप्रायहै कि इसद्वितीय स्त्री संग्रहको परिश्रम और उपाय पूर्वकभी करे क्योंकि द्विजातीमात्रकोइस्से उपेक्षाकरनी अनुचितहै परन्तु उसकेलिये कि जिसके उस मृताभार्याके सिवाय द्वितीया नहींहो और संतान भी नहींहो या संतानके होनेपर भी जिसकी मनोवृत्ति विषयवासना से विकृतहोसकतीहो या जिसको यज्ञादि कर्मकरनेकी कामना शेषहो सोतत्काल आहरण करे और अग्नीन्का भी आहरणकरे अर्थात् अग्निकी स्थापना गृहस्थीमें भार्या के बिना असंभवहै क्योंकि जिसअग्निको साक्षात्भूत करके विवाहकियाजाता है वहीअग्निगृहस्थीके घरमें स्थापित करीजातीहै और निरंतर उसकी रक्षाकरीजातीहै उसीसे प्रतिदिन के अग्निहोत्र हवनपाकयज्ञ वैश्वदेव आदिसब होतेहैं फिर वही अग्निउस विवाहिताके मरनेपर उसकेदाहके साथ विसर्जन होजातीहै-अब ऐसाघरपृथ्वीपर कदाचित् कहींदूंदनेसे मिलसकताहो ८६ ॥ इतिविवाहप्रकरणम् ॥

द्विजातीलोगों केभीर्भाधानसेलेकर विवाहताई दशोकमेंका विधान पूराहोचुका परन्तु दशवाकर्म जो विवाहथा तिसमें कईप्रकारकी भार्याकहीथीं उनसे जोसंतान उत्पन्नहोवेंगी तिनका जातिभेद अबनीचकहते हैं कि किसभार्याकीसंतान कौनजातिमें गिनीजाती है ॥

सवर्णभ्यः सवर्णासुजायंतेहिसजातयः । अर्निद्येषुविवाहेषुपुत्रः संतानवर्धनाः ९० ॥

अथ०-सवर्णपुरुषोंसे सवर्णभार्याओंमें सजातीपैदाहोते हैं किंच अनिद्यविवाहों में वंशकेवढ़ानेवाले पुत्रहोते हैं ९० ॥

अभि०-चारोंवर्णोंके भिन्न २ पुरुष और अपनेस्वर्णकी विवाहिताभार्याओं में जो संतानपैदाकरतेहैं वेसंतानें उनकीसजातीहोतीहै अर्थात् जो जाति मातापितादेनों कीहो उसीजातिके वे पुत्रकहतेहैं-परन्तु इतनाविशेष इसमें और है कि सवर्णा विवाहिताभी आठप्रकारके विवाहोंकेअनकूल आठप्रकारकीहोतीहैं इसीलिये कहतेहैं कि उनमें पहले चारविवाहजो अनिद्यहैं जिनका चर्चा ५८, ५९ के श्लोकोंमें आचुकाहै उन विवाहोंकी सवर्णभार्याओंमें संतानकेवढ़ानेवालेपुत्र अर्थात् वंशकोउज्ज्वलतासे प्रसिद्धकरनेवाले होतेहैं-और पिछले चारप्रकारकेविवाह जो निंदाकेयोग्यहैं जिनका चर्चा ६०, ६१ के श्लोकोंमें आयाहै उनविवाहोंकी सवर्णभार्याओंकीभीसंतान वंशको

मलीनकरनेवाली होती हैं ६० ॥ यह तौ ठीकर वणोंकी उत्पत्ति कहीगई-अवनीचे-
अनुलोमजातोंकी उत्पत्तिकहते हैं ॥

विप्रान्मूर्धावसिक्तोद्विषात्रियायाविशःस्त्रियां । अथैव शूद्रघानिपादोजातःपारसवोपिवा ९१ ॥

अक्ष०-ब्राह्मणसे क्षत्राणीमें (मूर्धावसिक्त) होताहै-वैश्यानी में (अथैव) शूद्रिनी में
उत्पन्न भयो (निपाद) या (पारसव) कहाताहै ६१ ॥

अभि०-ब्राह्मणसेविवाहिता क्षत्रियकन्याकेउदरमें जोपुत्रहोताहै वह मूर्धावसिक्त
क्षत्रीजाति कहाताहै-ब्राह्मणसे विवाहिता वैश्यकन्याके उदरमें जो संतानहोती है वह
(अथैवैश्य)जातिकहलातीहै-ब्राह्मणसेविवाहिता शूद्रकन्याकेउदरमें जो संतानहोतीहै
वह (निगदनामशूद्र) जातिहोती है-देशकेविकल्पसे अथवा कालके विकल्पसे उसीको
(पारसवनाम) शूद्र भी कहते हैं ६१ ॥

अभि०-यद्यपि क्षेत्रजसंतानकीउत्पत्ति जिसकीविधि ६८, ६९ के दोइलोकोंमें कही
थी उसकाजातिभावभी माताकीजातिकेसमान निश्चितहै इसमें यहतर्कवादहै किजब
यहाँपर कहीहुई विवाहितास्त्रियोंकीसंतानें माताकेसमानजातिवाली निश्चितहोनेपर
भी मूर्धावसिक्तआदि कलंकरूप विशेषणवाली कहलाई तौ उसक्षेत्रजसंतानमें भी
कोईसाकलंक विशेषणहोनाचाहियेथा-तहाँयहहेतुहै कि वहवात निश्चयविवाहमेंगिनती
नहींहोसक्तीहै क्योंकि वह विवाहकाप्रसंगहीनहीं है अर्थात् वह केवल शास्त्रसंमतसे
नियोग विधिपूर्वकशिष्टसमाचारकहाहै फिरउसमेंकलंक या कितुलंगानेका क्याअव-
सरहै-और उसकीमाताकेसमान जातिकहना यहभी एकबुद्धिभ्रमहै क्योंकि माताके
समान जातिकहना उसअवस्थामें होसक्ताहै कि जहाँ माताअन्यजाति पिताअन्य
जातिकाहो- उसकागर्भाधान स्वर्यात्पुरुषके अथवा जीवत्पुरुषके कनिष्ठभ्राता या
सपिंडभ्राता या सगोत्रभ्रातासे कहाहै सो ये तानों उसीस्वर्यात् या जीवत्पुरुषकी
जातिसे दूसरीजातिनहींहैं क्योंकि जो भाईकीजाति सो उसकीजातिहै उसकीवह भा-
र्याथी इनकीभाभीहै फिर उसकीसंतानमें माताकीजातिकहना परमअसंभवहै क्योंकि
वहसंतानक्षेत्रज उसीपुरुषकाकहाताहै और उसीका दायभाग भी पाताहै कि जिस
मरेहुये या जीवत्पुरुषकी भार्यामेंगर्भाधानहुआ इसहेतुसे जिसका वहक्षेत्रजकहलाया
और जिसकादायभागभीपाया उसीकेसमतुल्य उसकीजातिभी प्रत्यक्षभावसेनिश्चित
है फिर उसकीजातिमेंकलंक अथवा कितुलंगसकनेका क्याअवसरहै-कदाचित् उसको
(गोलक)या(कुण्ड)रुहनाचाहो सो यहवातवडीदूरहै क्योंकि (गोलक)संतान वहीकहलाती
है कि मुख्यपिताकेमरेपीछे जारपुरुषकेवीर्यसेपैदाहो-ऐसेही(कुण्ड) वहीकहलातीहै जो
मुख्यपिताकेजीवतेहुये जारपुरुषके वीर्यसेपैदाहो और फिर जारपुरुषकी जातिकाभी
नियम सर्वत्रनहींहोसक्ताहै कि वहकौनजातिथा याहै इसहेतसे (गोलक) और (कुण्ड)

इनदोनोंकाजन्म जारपुरुष और व्यभिचारिणीखीसे होताहै यह निषेधका प्रसंगहै और वह विधिकाप्रसंगहै इसका उसवातसे किंचितभी संसर्गनहीं है-यद्यपि बहुक्षेत्र-जसंतानकीमर्यादा सर्वदेशव्यापिनी या सर्वलोकव्यापिनी या सर्वजातिव्यापिनी या सर्वकालव्यापिनी नहींदेखपड़तीहै और यद्यपि इसशास्त्रमें केवल देवोंकेनियोगसे क्षेत्रज संतानका जन्मकहाहै परंतु अन्यशास्त्रोंकेसमतसे देवोंकेअभावमें पुरोहित आचार्य ऋषि ब्रह्मचारी आदिसेभी बीजलेनाकहाहै जैसे धृतराष्ट्रपांडुविदुर येतीनों भाई वेदव्यासजीके नियोगसे चित्रांगद और विचित्रवीर्य राजाक्षेत्रजसंतान और क्षत्रीजाति बड़ेप्रतापीप्रसिद्धहैं-अद्यापिवर्त्तमानमें किसी २ देशविभागके त्रैवर्णिकमें यहाँतक प्रवृत्तिदेखीसुनीजातीहै कि भानजेकाभी बीजलियाजाता है और उनकी वे संतानें मुख्यपितामाताकी जातिमें उसीसमान गिनतीमें रहतीहैं कि जानो अपने मुख्यपिताकैवीर्यसे जन्मपायाहो और कोईप्रकारकाकलंक या किंतु लोकदृष्टिसेभी उनमें नहींलगता क्योंकि वेलोग इसवार्त्तामें केवलशास्त्रविधिपर आरुढ़है ६१ ॥

वैश्याशूद्रयोस्तुराजन्यान्मादिष्योऽग्रौतुतौस्मृतौ । वैश्यानुकरणःशूद्राणांविभ्रास्वैपविधिःस्मृतः ११ ॥

अल०-वैश्यानी शूद्रिनी दोनोंमें राजन्यजातिसे माहिष्य उग्रदोनोंसुतकहेहैं-वैश्य पुरुषसे शूद्रिनीमें करण होताहै यह विधिविवाहिताओंमें कहीहै ६२ ॥

अभि०-विवाहिता वैश्यकन्याके उदरमें क्षत्रीपतिसे माहिष्यनाम जातिका वैश्य पुत्रहोताहै-विवाहिता शूद्रकन्याके उदरमें क्षत्रीपतिसे उग्रनामजातिका शूद्रपुत्रहोता है-विवाहिता शूद्रकन्याके उदरमें वैश्यपतिसे करणनामजातिका शूद्रपुत्रहोताहै-यह विधि जो ६०।६१।६२ इन तीनश्लोकोंमें कहीगई सो सब विवाहितास्त्रियोंकी कहीहै अविवाहिताका कुछनियम नहींहै ६२ यहाँतक तीनश्लोकोंमें वर्ण और अनुलोम जातोंकीव्यवस्था कहचुके-अबनीचे प्रतिलोमजातोंका वृत्तांतकहतेहैं-अनुलोम तो उसकेकहतेहैं कि जो उत्तमजातिकावीर्य हीनजातिकेक्षेत्रमेंपड़े सो ऊपरकहचुके-और प्रतिलोम उसकोकहतेहैं कि जो हीनवर्णकाबीज उत्तमजातिकेक्षेत्रमें बोयाजाय सो यह प्रतिलोमकहिये उलटाजन्म जैसा नीचेकहते हैं ॥

ब्राह्मणपुंक्षत्रियास्तुतैश्चावैदेहिकस्तथा । शूद्राज्जातस्तुचांडालःसर्वधर्मवहिष्कृतः १३ ॥

अल०-ब्राह्मणीमें क्षत्रीसेसुत और वैश्यसे वैदेहिक तथा शूद्रसेउत्पन्नभया चांडाल जो सर्वधर्मोंसे बाहरकियाहै ६३ ॥

अभि०-यह प्रतिलोमजातिकाजन्म विवाहितामेंनहींहै क्योंकि जहाँ ५७के श्लोक में विवाहोंकाअनुक्रम कहाथा तहाँ प्रतिलोमविवाह नहीं कहेहैं-इससे यह निश्चित हुआ कि विनाविवाहिता घेरीहुई व्यभिचारिणीब्राह्मणीमें क्षत्रीजातिकेपुरुषसे जो पुत्रहो वहाँ (सूतजाति) कहलावै-याऐसीब्राह्मणीमेंवैश्यजातिसे पुत्रहो वह (वैदेहिक)जा-

ति कहलावै-या ऐसीब्राह्मणीमें शूद्रसेजोपुत्रहो वह(चांडाल) मेंगिनाजाताहै और सब धर्मकर्मोंसे पतितहोताहै अर्थात् वह शूद्रकीभीजातिमें गिनतीनहीं है ६३ ॥

क्षत्रियामागधवैश्याच्छूद्राक्षचारमेवच । शूद्रादायोगवैश्याजनयामासवैसुतम् ९४

एकाधः—क्षत्राणीस्त्री वैश्यपुरुषसे (भाग्यनाम) जातिकापुत्र-औरशूद्रसे (क्षत्रारनाम) जातिकापुत्र-और शूद्रसे वैश्यानीस्त्री (आयोगव) नामजातिकापुत्र पैदाकरतीभई-यहदो श्लोकोंमेंकहेहुये सूतवैदेहिक चांडाल मागधक्षत्ता (आयोगव) छःजातें प्रतिलोमजहोती हैं इनकी जीविकावृत्ति पूर्वसमयके अनुसार विशेषकर औशनसनाम शास्त्र और मनुशास्त्रमेंभी शिल्पकर्मों के द्वारा कहीहैं सोई उनजातोंके मनुष्य अवतकभी उन्हीं कामोंको अपनी२ जातिके अनुसार करते चलेआतेहैं ६४ ॥ अब संकीर्ण संकरसे जात्यंतर कहतेहैं अर्थात् फिर उनजातोंसे जो जातें बर्दातिनका व्योरायद्यपि विस्तार होनेसे अपार सागरहै परन्तु संक्षेप करके थोड़ासा निदर्शन मात्र नीचे कहते हैं ॥

माहिष्येणकरण्यतुरथकारःप्रजायते । असत्संतस्तुविज्ञेयाःप्रतिलोमानुलोमजाः ९५ ॥

अक्ष०—माहिष्य जातिके पुरुषसे करणी जातिकी स्त्रीमें (रथकार) पैदा होताहै-असत् और सत्भी समुझने चाहिये जो प्रतिलोम और अनुलोमसे पैदाहुये ६५ ॥

अभि०—(दृष्टांत) जैसे क्षत्रीने वैश्यानीमें माहिष्य जातिका पुत्र पैदा कियाथा और वैश्यने शूद्रिनीमें करणीजातिकी कन्या पैदा करी तिस करणी स्त्रीमें उस माहिष्य पुरुषने जो संतान पैदाकरी उसकी (रथकार) नाम जातिहुई इसकाभी यज्ञोपवीत आदि सब संस्कार करना चाहिये क्योंकि (शंख) जी कहते हैं कि क्षत्री और वैश्यके अनुलोम वंशसे जो रथकार पैदा होताहै तिसको पूजा दान उपनयन आदि संस्कार क्रिया और शालोत्तरी आदि घोड़ा की विद्यारथका हांकना और स्थानोंकी रचना आदि राज मित्रियोंकी विद्यापढ़ना और इन्हीं कामोंसे जीविका करनेका अधिकारहै-इसी दृष्टांतके अनुसार ब्राह्मण क्षत्रीसे उत्पन्न भया जो (मूर्धावसिक्त) और क्षत्री वैश्यसे उत्पन्नभया जो(माहिष्य)इनके अनुलोम संकरसे जो जात्यन्तरपैदाहोवे उसकोभी द्विजातित्व लक्षणसे सब संस्कारोंका अधिकार समुझना चाहिये इसीप्रकार जो नानानाम की जातें होती हैं तिनके विशेषभेद और नाम अन्य स्मृतियों में पायेजाते हैंइनसबों में जो२ अनुलोम जातों और अनुलोम मार्गोंसे पैदाहुई हों उनको अच्छी समुझनी चाहिये और जो२प्रतिलोम कहिये उलटीजातों और उलटेमार्गोंसे पैदाहुई हों उन्हें उनसे हीनसमुझनी चाहिये ६५ ॥ यह तौ जातोंकी हीनता कहीगई अब इन्हीं जातों की उत्कर्षा कहते हैं कि कौन२सी जाति किस२ प्रकारसे और कितने२ कालके अंतर से फिर अपने मुख्य वर्णमें शुद्धहोकर मिलजाती है ॥

जात्युत्कर्षोयुगेज्ञेयःपंचमेतत्प्रमेपिवा । व्यत्ययेकर्मणांसात्म्यपूर्ववच्चापरोत्तरम् ९६ ॥

भक्ष०—जातिका उत्कर्ष युगपांचवें वा सातवें जानिये-कर्मोंके व्यत्ययमें भी समता और पूर्ववत् (भयों) वा (उत्तरों) का न्यूनाधिक भाव जानिये ६६ ॥

भाभि०—जातें जो मूर्द्धावसिक्त आदि चारोंवर्णोंसे उत्पन्न भई थीं तिनका उत्कर्ष कहिये उत्तमता अर्थात् ब्राह्मणआदि वर्णोंकेसमान होजाना सो पांचवें या सातवें युगमें कहिये जन्ममें और (आष) शब्दके विकल्पसे छठाजन्मभी गिनतीमें लेना सो इसकी व्यवस्था इसप्रकारसे लगाई जाती है कि जैसे पूर्वोक्त श्लोकोंके अनुसार ब्राह्मणके बीजसे शूद्रके गर्भमें निपादी जातिकी कन्या पैदाहुई थी सो वह कन्या ब्राह्मण कोही विवाही गई और उससे फिर कन्याभई तो यह दूसरा जन्म हुआ या इसीको दूसरा युगकहो सो यह दूसरी कन्याभी किसी ब्राह्मणको विवाही गई फिर उससे जो तीसरे जन्मकी कन्याहुई सोभी किसी ब्राह्मणको विवाही अर्थात् इसीप्रकार निरन्तर जो कन्या होतीगई सो ब्राह्मण कोही विवाहीगई तो छठेजन्मकी कन्या जो संतान पैदाकरेगी सो वह सातवें जन्मकी संतान ठीकर ब्राह्मणवर्णकी पदवीको पहुँचैगी अर्थात् ब्राह्मणवर्णकी गिनतीमें आकर ब्राह्मणोंमें मिलजावेगी परन्तु जो बीचमें कुछ अन्तर पड़कर किसी और जातिको विवाही जाय या और जातिसे पैदाहो तो यह उत्कर्ष नहीं हो सकताहै-ऐसेही ब्राह्मणके बीजसे वैश्यानीके गर्भमें अंग्रजाजाति कन्या हुईथी वह भी इसीक्रमसे पांचवेंजन्मकी कन्या छठेजन्म की संतानको ब्राह्मण वर्ण पैदाकरेगी-ऐसेही ब्राह्मणके बीजसे क्षत्राणीके गर्भमें मूर्द्धावसिक्ताजाति कन्याहुई थी वहभी इसीक्रमसे चौथेजन्मकी कन्या पांचवेंजन्मकी संतानको ब्राह्मणवर्ण पैदाकरेगी-ऐसेही क्षत्रियके बीजसे शूद्रा के गर्भमें उग्राजाति कन्याहुईथी वहभी इसीक्रम से क्षत्रियको विवाहीजाकर छठेजन्मकी संतानको ठीकर क्षत्रियवर्ण पैदाकरेगी-ऐसेही क्षत्रियके बीजसे वैश्यानी के गर्भमें माहिष्या जातिकन्या हुईथी वहभी इसीक्रम से क्षत्रियको विवाही जाकर पांचवेंजन्मकी संतानको ठीकर क्षत्रियवर्ण पैदाकरेगी-ऐसेही वैश्यके बीजसे शूद्राके गर्भ में करणीजाति कन्याहुईथी वहभी इसीक्रमसे वैश्यको विवाहीजाकर पांचवेंजन्मकी संतानको ठीकर वैश्यवर्ण पैदाकरेगी-ऐसेही और भी सर्वत्र अपनी बुद्धिसे विचारकर समझलेना-यहांतक आधेश्लोकका अर्थ पुराहुआ अब पिछले अद्धाका अर्थ कहतेहैं कि-कर्मोंके व्यत्ययमें अर्थात् जीविका वृत्तिकेकर्मों में उलटा पुलटा होजानेपर भी पांचवें या सातवें जन्ममें जातिकी समताहोजातीहै किंतु जिसहीनवर्ण के कर्मसे जीविकावृत्ति करताहै उसीजातिका होजाताहै जैसेब्राह्मण अपने कामोंसे निर्वाह न करसकने में क्षत्रियका कर्म करनेलगे उससेभी निर्वाह न होनेमेंवैश्यकी वृत्ति करे उससेभी निर्वाहन होनेमें शूद्रकीवृत्तिकरे-ऐसेही क्षत्रिय अपने कर्मसे निर्वाहनहो सकनेमें वैश्यकीवृत्ति करे उससेभी निर्वाहनहोने में शूद्रकीवृत्ति

करे-ऐसेही वैश्यभी अपनेकामसे निर्वाह न होनेमें शूद्रकीवृत्तिकरे-यहअनुकल्प जी-
विका वृत्तिका यद्यपिशास्त्रोक्तहै और इसीकोकर्मों का व्यत्यय कहतेहैं परन्तु यह भी
उचितहै कि जब अपनाआपत्काल कटिजावै तबउस नीचवृत्तिको छोड़कर अपनी
मुख्यवृत्ति फिर करनेलगें-और जोआपत्काल कटिजानेपर भीउसनीचवृत्तिको नहीं
छोड़ें और उसवृत्तिके करतेहुये जिसपुत्रको पैदाकरै वहपुत्रभी उसीवृत्तिको करनेलगै
फिर उसपुत्रका पुत्रभी उसीवृत्तिकोकरै तौ इसीकर्मसेइसव्यवस्थामें जो ब्राह्मणने शूद्र
वृत्तिकरी होतौ सातवेंजन्मका संतान ठीकर शूद्रपैदा होताहै-जोब्राह्मणने वैश्यवृत्ति
करीहो तौ छठीसंतान वैश्य पैदाहोताहै-जो ब्राह्मणनेक्षत्रियकी वृत्तिकरीहो तौपांचवीं
संतान क्षत्रिय पैदाहोताहै-जो क्षत्रियने शूद्रकीवृत्तिकरीहो तौछठीसंतान शूद्रपैदाहो-
ताहै-जो क्षत्रियने वैश्यकी वृत्तिकरी होतौ पांचवीं संतान वैश्य पैदाहोताहै-जो वैश्य
ने शूद्रवृत्तिकरी हो तौ पांचवींसंतान शूद्रपैदाहोता है-यहांतक तीनपाद अर्थात् पौन
इलोककाअर्थहोचुका अब चौथेचरणका अर्थकहतेहैंकि(पूर्ववच्चाधरोत्तरम्)अधरवाले
और उत्तरवालेइन्हांका नीचहोना या ऊंचहोना पूर्वांत इलोकके उत्तरार्द्धके अनुसार
जानो(जैसे) मूर्द्धावसिक्ताजातिकी कन्या में क्षत्रिय वैश्यशूद्रोंकी पैदाकरीहुई संता-
नमें औरअंवष्टा जातिकी कन्यामें वैश्यशूद्रों की पैदाकरी हुई संतानें और निपादीक-
न्यामें शूद्रसे पैदाहुई संतानें येसब (अधर) कहातेहैं इनको प्रतिलोमज भी कहतेहैं-
(तैत्तरी) मूर्द्धावसिक्ताकन्या अंवष्टाकन्या निपादीकन्या इन तीनोंमें ब्राह्मणकी पैदा
करीहुई संतानें और माहिष्या कन्याउग्रा कन्याइनमें ब्राह्मणकी पैदाकरीयाक्षत्रियकी
पैदाकरी संतानें और करणीकन्या में ब्राह्मणकी पैदाकरी या क्षत्रियकी यावैश्यकी
पैदाकरी संतानेंये सब(उत्तर) कहातेहैं इनकोअनुलोमजभी कहते हैं ऐसेही और भी
अपनीबुद्धिसे समझलेना इनमेंजो अधरजातिके गिनायेवहनीचे हैंजो(उत्तर)जाति
केगिनाये वहऊंचेहैं जैसेपहले६५ के श्लोकके पिछलेअध्यायमें प्रतिलोम और अनुलो-
मोंसे परस्पर पैदाहुये नाचेऊंचे कहथे ६६ ॥ इतिवर्णजातिविवेक प्रकरणम् ॥

यहांतक मनुष्यको जन्मसंस्कार विद्यासंग्रह विवाह और संतान यहसब करके पूरा
गृहस्थी बनादिया और उसकीजातेंभी निश्चित करदीगई-अबउस गृहस्थीको दिनों
दिन जोकुछ कामधंधा जिसरीतिसे करनाचाहिये कि जिससेउसका कल्याणहो और
कोईसी हानिनहीं होनेपाये सोमर्यादं अबनीचे कहतेहैं ॥

कर्मस्मार्तविवाहान्नोर्कुर्यात्प्रत्यहं गृही । दायकालाहूतेवापि श्रौतंवैतनिकग्निपु ९७ ॥

पक्ष०-गृहस्थी अनदिन स्मार्तकर्मोंको विवाहकी अग्निमें या दायकाल परहरी
हुईमकरै-श्रौतकर्म को वैतानिक अग्नियोंमें ६७ ॥

पभि०-स्मृतियोंके कहेहुये वैश्वदेव विधिआदिकर्म स्मार्त कहलातेहैं तिनको और

लौकिक जो अन्नपाक आदिकर्म प्रतिदिन कियेजातेहैं तिनकोभी गृहस्थी जो घरका धनीहो सो विवाहकी अग्निमेंकरै अर्थात् जिसअग्निके हवनकर्मको प्रत्यक्ष करके विवाह कियाजाताहै वही अग्नि उसकेघरमें सदैव रक्षापूर्वक रक्खाजातीहै तिसमेंकरै किन्तु और कहींसे अग्निलाकर न करै अथवा किसीहेतु से वह अग्निनहीं हो तो उसअग्निमें करै जोघरका हिस्सावांट होनेकेसमय अपनेवांटमें पाईहो अथवाजिसके घरमें ऐसीअग्निभीनहो तोवैश्यकेघरसे या किसीसत्कुल धनपात्रकेघरसेया भाड़मेंसे ल्यायकर अग्निसंस्कारकी विधिसे संस्कारकरके उसमें उन कर्मोंकोकरेजो ऊपरकहे- और श्रौतकर्म जो वेदोक्तरीता से अग्निहोत्र आदि कर्म होते हैं तिनको (वैतानिक) नाम आहवनीय आदि अग्नि जो वेदकी विधिसे स्थापन होतीहैतिनमें करै ६७ ॥

शरीरचिंतानिर्वर्त्यकृतशौचविधिर्द्विजः । प्रातःसंध्यामुपासांतदं तथावनपूर्वकम् ९८ ॥

एकार्धः—द्विजाती गृहस्थी शंकालघु शंकाआदि शरीरकी चिंतासे निपटकर यथोक्त शौचविधि कियाहुआ दन्तधावन पूर्वक स्नान आदि करिके प्रातःकालकी संध्या उपासनाकरै ६८ ॥

अधि—दंतधावनमंत्रइच(आयुर्वलंयशोवर्चःप्रजाःपशुवसूनिच । ब्रह्मप्रज्ञांचमेधां चत्वंनेदेहियनस्पते) इति यद्यपि शास्त्रांतरमें कहींकहीं ब्रह्मचारीकेलिये दंतधावनका निषेधपाया जाताहै और उसीके अनुसार श्रीमत्परमहंस परिव्राजक विज्ञानेश्वरभट्टारक मिताक्षराकार भी यहांपर प्रमाणदेते हैं कि गृहस्थीको दंतधावन सहित संध्या आदिकर्म करनेकी आज्ञादेने के लिये यहांपर दुसराकर संध्याकाचर्चा कियागया है क्योंकि संध्याकी चर्चा यद्यपि ब्रह्मचारीके प्रकरणमें आचुकीथी परन्तु वहांपरदंतधावनका चर्चानहीं आयाथा इसहेतुसे कि ब्रह्मचारीको दंतधावन करनानिषेध है तथा पि इसप्रमाणके देनेपरभी कोईसाहेतु नहींलिखतेहैं कि क्यों उसको दंतधावनकानिषेधहै फिर बिनाहेतुकी वार्ताकाप्रमाण क्योंकर मानाजाय-और जो योंकहोकि यहभी एकधर्मकालक्षणहै तौजिसमें शौचिताकी विशेषता पाईजाय ऐसेधर्म लक्षणका बिना हेतुकेभी प्रमाण होसकताहै और जहांप्रत्यक्ष भावसे मलीनता पाईजाती है तिसको बिनाहेतुके प्रमाणकैसे करसकें-इससे प्रत्यक्षभाव में दंतधावन का करनाही ब्रह्मचारीकेलियेभी धर्मका लक्षण प्रतीत होताहै और नकरना अधर्मका लक्षणहै और जो यहकहो कि जो करना धर्मकेलक्षणमें गिनतीहोता तौ क्या याज्ञवल्क्यजी आज्ञानहीं लिखसक्तेये-हम कहतेहैं किजो उन्होंने आज्ञा नहींलिखी तौ निषेधभीतौ नहींलिखा है कि वहदंत धावनको नकरे और दूसरे यहवात कि जैसे इसवातका चर्चा उन्होंने वहांपर नहीं लिखा तैसेही औरभी अनेकवाते तुच्छ समुझकर नहीं लिखेहैं क्योंकि जब ब्रह्मचारीकेलिये प्रातःकालकी शौचविधिकरनालिखा तौ उसकेसाथमें दंतधावन

आपही समझलियागया फिर उसको भिन्नलिखनेकी क्या आवश्यकता थी शौचकहने में उसके उपयोगी सभी काम आगये-और जिन ऋषियों ने दंतधावनका निषेध लिखा है उनके लिखनेका हेतु और अभिप्राय केवल इतना तो साधारण भावसे पाया जाता है कि विद्या संग्रह करनेवाला ब्रह्मचारी नृत्य गीत सुगंधि उवटना अंजन आदिकामें यहाँ तक उपेक्षारदेवे कि वह अच्छी तरह दंतधावन भी न करे अर्थात् जो दातौं नि अनायास हाथ लग जावे तो कर लेवे नहीं तो आवश्यकता पूर्वक दूँद तान हीं फिर क्योंकि उसके दूँदने और करनेमें विलंब लेगा उस विलंबसे गुरु की सेवा और विद्यापार्जनमें हानि पहुँगी इस हेतुसे विद्यासंग्रहमें उत्साह और उत्कर्षादि खलानेके लिये और नृत्यगीत उवटन अंजन तैल आदि संस्कारोंसे मन हटानेके लिये निषेध लिखा है कि इन कामोंको यहाँ तक छोड़ देवे कि दातौं निका करना जो बड़ा आवश्यक और शौचधर्मकी गिनतीमें है तिसको भी न करे तो दोषभागी नहीं होसकता परन्तु तौं भी दातौं निका करना यह ऐसा काम नहीं है कि जिसके करनेसे ब्रह्मचारीका ब्रह्मचर्य जातारहे या वह पापभागी होजाय इसीलिये याज्ञवल्क्यजी ने इसकी विधि या निषेध दोनोंमें से एक भी नहीं लिखा क्योंकि विधितो शौचधर्मकी आज्ञाके साथ आपही पाई गई (दृष्टांत) जैसे किसीने कहा कि रोटी करो तहां यह भाव नहीं है कि केवल रूखी रोटी करलो किंतु रोटी कहनेसे दालभाततरकारी आदि उसके उपयोगी सभी पदार्थ समुझे गये-और नियधको इसलिये नहीं लिखा कि वह निषेध निर्विकल्प आज्ञापूर्वक नहीं है किंतु उसमें केवल साधारण हेतु है जो ऊपर नृत्यगीत आदिके निदर्शनमें लिखा गया फिर ऐसे दूथा तुषकंडनकी क्या आवश्यकता है जो निष्प्रयोजन बातको लिखें और ग्रंथका विस्तार बढ़ावें इससे उसकी इच्छा रही कि जैसा अवसर देखे उसके अनुसार करे या न करे ९८ ॥

हुत्वाग्नीन्सूर्यदैवत्यान् जपेन्मंत्रान्समाहितः । वेदार्थानधिगच्छेच्च शास्त्राणिविधिधानि च ९९ ॥

पक्ष०—अग्नीन्को होमिकर सूर्यदैवत्य मंत्रोंको जपे पुनि समाहितहु आ वेदके अर्थोंको अधिगत होवे और विविध भौतिक शास्त्रोंको भी ९९ ॥

अभि०—अग्नीन्को पहले होमिकर यह असंभव है इसलिये सूर्यदैवत्य मंत्रोंको यह ८६ के श्लोकमें जो प्रातःकालकी सन्ध्या दन्तधावन पूर्वक कही थी तिसके साथ जुड़ा अर्थात् प्रातःसन्ध्याको उपामन करे और सूर्यदैवत्य मंत्रोंको जो सन्ध्याकी विधिमें होते हैं तिन्हें जपे-तिसर्पादि आहवनीय आदि अग्नि जो जिसके घरमें कोईसी स्थापित हो तिसको या ओपासन अग्नि को होमिकर स्वस्थाचित्त हुये पीछे वेदके अर्थ कहिये पदार्थ जो निरुक्तकल्प व्याकरणादि प्रसिद्ध हैं तिन्हें श्रवण मनन निदिध्यासन प्रकारों से समुझे और अनेक भौतिक संसारी शास्त्रोंको भी सुने और विचारे अधवापदे यह प्रातःकाल का धंधा कहा ९९ ॥ अब कुछेक दिनचढ़ेका धंधा कहते हैं ॥

उपेयादीश्वरचैवयोगक्षेमार्थसिद्धये । स्नात्वादेवान्पितृंश्चैवतर्पयेदर्चयेत्तथा १०० ॥

एका०—(योग) कहिये मुकद्दमा आदिकोईसा अपनाउपाय(क्षेम) कहिये रक्षासंबन्धी काम जो अपने धनजन आदिसे अपेक्षितहो—(मर्थ), कहिये धनका लाभकरना। ऐसे २ कामोंकी सिद्धिकेलिये ईश्वर जो कोई नगरकाराजा या प्रधान साहूकार आदि समर्थ तिसकेपासभी जावै-वहांसे आकर फिर स्नानकरिकैंदेवताओं और पितरोंकोभी तर्पण और पूजनकरै १०० ॥

वेदाथर्वपुराणानिसेतिहासानिशक्तिः । जपयज्ञप्रसिद्धयर्थंविद्यां चाध्यात्मिकोजपेत्, १०१ ॥

एका०—वेदत्रयी अथर्व पुराण इतिहास और अध्यात्मिकी नाम वेदांतविद्या इन सबोंको या किसी किसीको बहुत अथवा थोड़ा २ अपनी सामर्थ्यके अनुमानसे जप यज्ञ आदिकामोंकी सिद्धिकेलिये जपै १०१ ॥

बलिकर्मस्वपाहोमस्वाध्यायातिथिसंस्काराः । भूतपित्रमरब्रह्ममनुष्याणामहामखा १०२ ॥

प्रक्ष०—बलिकर्म १ स्वधाकर्म २ होमकर्म ३ स्वाध्यायकर्म ४ अतिथिसंस्कार ५ यहपाँचोक्रमसे-भूतयज्ञ १ पितृयज्ञ २ देवयज्ञ ३ ब्रह्मयज्ञ ४ मनुष्ययज्ञ ५ महायज्ञ कहते हैं १०२ ॥

अभि०—यहपाँचो महायज्ञ गृहस्थीको रोजरोज करने उचितहोतेहैं और इलोकमें जो क्रमलिखाहै सोतो केवल संख्यामात्र जानलेनेके लियेहैं और इनके करनेका क्रम जैसाविधिके ग्रंथोंमें होताहै वहुठीकहै इनमेंसबसे पहले ब्रह्मयज्ञ उसेकहतेहैं कि(ब्रह्म) जो परमात्मा तिसके नामसे वेदपाठ गीतापाठ उसके नामोका जप वेदांतपाठ या उसकेनामसे कुछदेना सो सब ब्रह्मयज्ञमें गिनाजाताहै १-देवतर्पण या देवपूजन वैश्व देव होमआदि जो कुछ देवताओंके नामसे कियाजाय वह देवयज्ञ कहाताहै २-तर्पण या आद्य भोजन दानआदि जो कुछ पितरोकेनामसे कियाजाय या पितृ संहिता का पाठही कियाजाय वह पितृयज्ञ कहाताहै ३-भूतयज्ञ जो भूतप्रेत प्राणियोंके नामसे सिद्धान्नका बलिदान कियाजाता है ४-नृयज्ञ जो पूर्वोक्तयज्ञोंके पीछे आयेहुये अतिथि अभ्यागतोंको जिमायाजाय या शक्तिके अनुसार कुछ देदियाजाय ऋपितर्पणभी इसी नृयज्ञमें गिनती है ५ ॥

अभि०—इनको पंचमहायज्ञ कहते हैं यह यज्ञ यद्यपि नित्य दियेजातेहैं परंतुकिसी कामनासे नहींहोसके हैं किंतुगृहस्थीको पाँचपाप जो अवश्यभावसे बिनाकियेभी रोज रोजलगतेहैं तिनकीशांति और शरीरअथवा कुटुम्बकी निर्मलताके निमित्तमेकियेजाते हैं-पाँचपाप एकतौ ओखली मोगरी कुल्हाड़ी खल्लडआदि कूटनेके कामोंसे जो जीव जंतुमरतेहैं १-दूसरेचकी सिलवट्टा आदि पीसनेकेकामोंसे जो जीवनाश होतेहैं २- तीसरेचूल्हा अंगीठीआदि अग्निकेकामोंसे ३-चौथेजलकेकामोंसे ४-पाँचवें बुहारी

और लीपापोती आदिसे प-इसीलिये संन्यासीलोग सबधंधे छोड़देतेहैं कि किसीधंधेमें जीवनहीमारेजायँ-ऊर्ध्वोक्त पंचयज्ञोंके करनेवालेलोग, वर्त्तमानमेंभी बहुधा सहस्र में पाँच पायेजाते हैं और ऐसेतौ बहुताइतसेहोंगे कि जो एकही या दोतीन यज्ञोंको थोड़ा या बहुत अपनी शक्तिके अनुसार करते हैं-हिंदूलोगों में अत्यंत दयाभाव होनेका यहीहेतु है-जिसदिन कलियुग अपना कालका, प्रभाव फैलावेगा और यह नैतिक पंचकर्म इनसे किसीहेतुसे जातेरहेंगेतब इनमेंभी कठोरता अन्यजीवोंकी हिंसातौ कुछ गिनतीमें भी नहीं आसक्ती किन्तुनर हिंसामें भी प्रवृत्तिहोजाना कुछ आश्चर्य नहीं है और अद्यापिसबलोग एकसे नहीं हैं किन्तु जिनमें इनकामोंका संसर्ग नहीं है उनकी प्रकृति और कठोरता को, देखाचाहिये परंतु जो सृष्टिकर्त्ता को यह अनर्थ करना अंगीकार नहीं है तौ इनसे इनकर्मोंका छूटना भी बड़ादुर्लभ है आगे उसकी ईश्वरता, वही जानै कि वह किसवातमें राजी है या किसवातमें नाराज १०२ ॥

देवेभ्यश्चद्रुतादन्नाच्छेपाद्वृत्तवर्त्तिहरत् । भन्नभूमौश्वांचांडालवायसेभ्यश्चनक्षिपेत् १०३ ॥
अक्ष०-देवताओं के अर्थहोमे हुये अन्नसे शेषमेंसे भूतबलि हरै-अन्नको भूमिमें श्वानचांडालकाकों के लियेभी छोड़ै १०३ ॥

अभि०-ऊपरके श्लोकमें कहेहुये यज्ञोंका थोड़ासा प्रकार भी सूक्ष्मभावसे कहते हैं कि गृहस्थी अपनी रसोईमें सिद्धहुये अन्नको ब्रह्मयज्ञ किये पीछे इन्द्रादि-देवताओं केनामसे अपनी गृह्योक्त विधि सहित अग्निमेंहोमै फिर उससे बचेहुये अन्नमें से भूतबलि भी करै इसपीछे अपनी शक्तिके अनुसार कुछ अन्नलेकर कुत्ता चांडाल कौआ आदिजीवों के लिये भी धरतीमें धीरेसे रखदेयै १०३ ॥

अथि०-आदिशब्दसे कीड़े और पापरोगी कुष्ठी आदि पतित इनके लियेभी रख देवे-सोई मनुजीनेकहा है कि- (शुनांचपतितानांचश्वपचांपापरोगिणाम् । वायसानांकृमीणांचशनकैर्नक्षिपेद्भुवि) अर्थात्-कुत्ताओं पतितों चांडालों पापरोगियोंकाकों दीडाओंके लिये भी धीरेसे धरतीमें छोड़देवै-यह सबरेसोंभूदोनों समय कर्त्तव्यहै १०३ ॥

अन्नपितृमनुष्येभ्योदेवमप्यन्वहंजलम् । साध्यायंचान्वहंक्षुण्णपचैदन्नमात्मने १०४ ॥

ऐ०-पितरो वामनुष्यों को भी अन्न और जलभी अनुदिन दातव्य है स्वाध्याय भी अनुदिनकरै केवल अपनेलिये अन्नको नहीं पकावे-अर्थात् देवता आदिके नामसे पकावे-अन्नके अभावमें कंदमूल फलादि कुछदेवै यहभी नहींहो तौ जलही देवै-और स्वाध्याय कहिये अपना पाठनिरंतर करना इसलिये कहाहै कि भूलैनहीं १०४ ॥

बालस्ववासिनीवृद्धगर्भिण्यातुरकन्यकाः । सम्भोज्यातिथिभृत्यप्रचंदपत्न्यो शेषभोजनम् १०५ ॥

ऐ०-बालक और स्ववासिनी कहिये विवाहिताकन्या जो पिता के घरमेंहों वृद्धा गर्भिणी-आतुर जिस्से भूख न थै-भतीहो (कन्याअविवाहिता) अतिथि जो पहिले

किसी तिथिमें अपने यहां न आयाहो ऐसा कोई जातिहो-भृत्य नौकर चाकर आदि इनसबोंको तृसिपुर्वक जिमायकर पीछे घरका धनी स्त्री पुरुष दोनों जने बचेहुये अन्नको भोजन करें १०५ ॥

अभि०-अतिथिका निराश फिरजाना यह गृहस्थीको बड़ा अपराधहै-तथाच (अतिथिर्यस्य भगनाशो गृहात्प्रतिनिवर्तते । सतस्मैदुष्कृतं दत्त्वा पुण्यमादाय गच्छति) अर्थात् अतिथि जिसके घरसे आशातोड़कर लौटजाताहै तिसको वह अपनासंचित पाएदेकर और उसके संचितपुण्यको लेकर जाताहै-इसमें कुछ सन्देह नहीं इसी सिद्धांत के आशयसे यह भी निश्चितहै कि जो अतिथिका सत्कार करताहै वह गृहस्थी उस अतिथिको अपने संचित पाप देकर उसके संचित पुण्यको हरलेताहै-इसीसे अच्छे सज्जन गृहस्थीलोगोंके घरमें विज्ञावना चटाई आदि १ धरती बैठनेको २ जल सत्कारकेलिये ३ सूनृता कहिये सत्य मधुरभाषिणी यथार्थ वाणी मनहरनेकेलिये ४ जो कुछ भी और न हो तो यह चारवस्तु तो सदैवही बनीरहती हैं जिनसे आयेगयेका सत्कारहो जिससे उनका पुण्य लेकर पाप बांटदियाजावै-तथाहमनुः (तृणानिभूमिरुदकं वाक्चतुर्थीचसूनृता । एतान्यपि सतांगेहे नोच्छिद्यन्ते कदाचन १०५ ॥

आपोशनं परिष्ठादपस्तादक्षता तथा । अनग्नममृतं चैव कार्यमग्नं दिजन्मना १०६ ॥

एका०-भोजनकरतेहुये द्विजातीको पहले (आपोशन) नाम कर्मकी भोजनविधि से अन्नको ऊपर और नीचेसे भी अनग्न और अमृतकल्प भी करलेना चाहिये १०६ ॥

सत्कल्पभिक्षावेभिक्षा दातव्या सुव्रताय च । भोजयेद्वागतां काले सखिसंवधिवाधवान् १०७ ॥

अभि०-भिक्षुको भिक्षा दातव्यहै और सुव्रतकेलिये सत्कारसे-समयपर आये हुये सखा सम्बन्धी बान्धवोंको भी भोजन करावे १०७ ॥

अभि०-साधारण भिक्षुको साधारण भिक्षादेवै और सुव्रत कहिये । ब्रह्मचारी या यती तिसको सत्कार सहित देवै अर्थात् स्वस्ति शब्द उच्चारण करवाकर-जल दान सहित उत्तम भोजनदेवै-ऊर्ध्वोक्त साधारणभिक्षाका परिमाण एक ग्रासमात्रका कहा है और ग्रासका परिमाण मयूरके अण्डामात्रका कहाहै सो यह मन्दभिक्षाहै-और ४ ग्रासमात्रके परिमाणको एक (पुष्कल) कहतेहैं इतना जो कुछ अन्न दियाजावै सो मध्यमभिक्षाहै-आरपुष्कल अर्थात् सोलहग्रासका एक (हन्त) कहलाताहै इतना जो कुछ दियाजावै यह पूरा आहार और उत्तमभिक्षा कहलातीहै-जो इससे त्रिगुणा दियाजावै तिसकी (अथ) संज्ञा कहतेहैं यह भी किसी अतिआहारीका आहारहै-यह शातातप स्मृतिका प्रमाणहै यहांतक आधे श्लोकका अर्थ हो चुका-भोजनके समयपर आयेहुये सखा कहिये अपने प्रेमी मित्र सम्बन्धी जिनसे अपने लड़का-या लड़कीका सम्बन्ध हो-बान्धव शब्दसे अपने सम्बन्धियोंके सम्बन्धी जहांतक नाते रिश्ते में कोई हों

उनको भी जिमावे-भोजनके समयपर आयेहुये कहनेका यह अभिप्रायहै कि इनकहे हुये मनुष्योंमेंसे कोई मनुष्य जो अपने उसी नगर या उसीमुहल्ले या उसी मकानके घेरामें रहनेवाला है कि जहां अपना निवासहै और वेह साधारणभावसे मिलनेको या किसी कामकेहेतुसे अपने भोजनके समय सन्मुख आजावे तौ उसकोभी भोजनकरावे यहभी एकसत्कार और प्यारकीमर्यादा है इस्सेअपना और विराना जानाजाता है-अन्यथा विदेशी नातेदारका आनातौ बिनाभोजनके समयपरहोगा तौभी उसकेलिये रसोई फिर बनवाईजायगी उसकेलिमे भोजनका समयकहना यह असंभवहै १०७ ॥

महोक्षं वामहाजं वा श्रोत्रियायोपकल्पयेत् । सक्तियान्वासनं स्वादुभोजनं सूनृतवचः १०८ ॥

अक्ष०—महोक्ष यामहाजको श्रोत्रियकेलिये उपकल्पितकरै-सक्तियाकरै स्वादुभोजनदेवै सूनृत वचनकहै १०८ ॥

अभि०—बड़ेबैलको (महोक्ष) कहतेहैं बड़ेबकराको (महाज) कहतेहैं, सो यहदोवस्तु एक उपलक्षणमात्र कहाहै किंतुवा २ शब्दोंके विकल्पसे और पशुभी समुझलें, अर्थात् जोकोईसा उत्तमपशु अपनेघर पालरक्खाहो उसकोअपने घरआयेहुये श्रोत्रियकहिये वेदपारग ब्राह्मणकेनामसे उपकल्पितकरै इसकाभाव नीचे अधिकोक्तिमें देखो सो यह बातकवकरै कि पहले उसआयेहुये श्रोत्रिय अथवा श्रोत्रियके उपलक्षणसे और कोई अपनामान्यभी समुझना ऐसाजोकोई बहुतदिनोंपीछे अपनेघरआवे तिसकापहलेतौ सत्कार किंतु कुशलक्षेमका बूमना बातचीतसे खातिदारी करना बैठनेकोजैचा आसनदेना हाथ पैर धुलाना कुह्ला और स्नानकरवाना आदि यहसब सत्कार करै-फिर अन्वासनका यहअर्थहै कि जबतक वहनवैठे तबतक आपभी खड़ाहै जब उसको आसनपर बैठारलेवे तवपीछे आपभी उसेनीचावैठे-फिर स्वादुकहिये मीठे और अपेक्षित प्रियभोजन करवावे-तिसपीछे सूनृतवचन अर्थात् हमआपके आगमनसेधन्य और बड़भागीहुये जो आपने इसघरकी अपनेचरणोंसे पवित्रकिया और भी देश काल कार्यकारणके अनुरूप जैसाउचितहो सोकहे-यहसब कियेपीछे बीचमेंही अथवा चलतेसमय पूर्वोक्तपशु उपकल्पितकरै १०८ ॥

अभि०—उपकल्पितकरना केवल दे देनेकाही अर्थनहींहै किंतु यातौ पहिलेसेही उसकेनामसे कोई पशु संकल्पिरक्खाहो कि वहआवेंगे तौ उनकीभेंट कियाजायगा तौभेंटहीकरदेवै अथवा पहिलेसेनहीं परउसीसमय यहविचारमेंआया कि इनकीभेंटकुछकरना उचितहै तौ कोईसापशु जो अच्छासमुझाया जैसा देनाचाहा उनकेसाथकिया-इसके सिवाय जिसको देनेकीसामर्थ्य तौ नहींहै क्योंकि उसकेएकही या दोपशुहैं उन्हींसेघर कापालन होताहै तौ लोकाचारकी सुघड़भलाईके लिये उनपशुओंके पासउनकोलेजा करखड़ाकरै और यहकहै कि यहसब संपत्तिआपहीकीहै इसमेंसे जो कुछ आपकीइच्छा

में आवैसेलेजाइये इतनाकहनेपर वह उसकी शुश्रूषा अंगीकार कर आशीर्वाद देकर और उसमें से कुछ न लेकर चले जायेंगे-परन्तु इसमें इतनी दृढ़ता और भी है कि वह श्रोत्रिय जो लालची होगा और संसारके शिष्टाचारको न समझकर उस कहनेसे किसी वस्तु पर लोभ दृष्टि करने लगे तौ फिर देदना भी उचित-यह पशुदानकी मर्याद यद्यपि अद्यापि कहीं देश और कालकी अपेक्षासे पाई जाती है परन्तु प्रवर्तित समयसे विपरीत है-पहले समयमें इसकी प्राधान्यता इसहेतुसे लिखी गई थी कि उस समयमें बहुधा दान की बहुत इतसे पशुधन को उत्तम गिना करते थे और उस धनसे प्रजाका अच्छा पालन होता था इसीसे उस धनका अधिकार हुआ करता था उस समयमें एक गऊ या भैस का देना लेना ऐसा था कि मानो लेनेवाले ने एक ग्राम पाया हो सिद्धांत इसका केवल इतना है कि जो अपने पास कुछ और वस्तु रत्न वस्त्रादिक या रोक देने को न हो तौ कोईसा पशुही अर्पण कर देवे जो इसको भी न दे सका हो तौ यह कहकर हाथ जोड़ देवे कि यह सब संपत्ति तुम्हारी है-यद्यपि उपकल्पित करनेका अर्थ कुछ और भी है और वह बड़ी दूर पहुँचता है परन्तु दयातुषकंडनसे क्या हाथ आता है १०८ ॥

प्रतिसंवत्सरन्वय्यां स्नातकाचार्यपार्थिव्याः । प्रियो विवाहश्च तया यज्ञं प्रत्युत्विज पुनः १०९ ॥

अक्ष०-संवत्सरपीठे अर्घ्यदेवे योग्यहैं स्नातक आचार्य पार्थिवप्रिय विवाहश्च त्विज-क् तैसेही, ऋत्विजलोग यज्ञोंमें भी १०९ ॥

अभि०-हर साल यह सब लोग मधुपर्क भोजन आदिसे सत्कार करिबे योग्यहैं-एक तौ स्नातक जो तीन प्रकारके होते हैं विद्यास्नातक १ व्रतस्नातक २ विद्याव्रतस्नातक ३ जैसा ब्रह्मचारी प्रकरणमें कह चुके हैं-आचार्य जैसा ३४ श्लोकमें कह चुके हैं-पार्थिव राजा जिसके लक्षण आगे आचाराध्यायके अंतमें कहेंगे-प्रिय जो कोई अपना प्रेमी हो-विवाह्याजामाता आदि जो कोई अपने घर या कुलमात्रमें विवाह हो-ऋत्विज जिसके लक्षण मनुसंहितामें कहे हैं और वह वेद विधिकी रीतिसे १६ प्रकारके ऋत्विज हैं-और इनके सिवाय आश्वलायन ऋषिके प्रमाणसे चचा मामा श्वशुरादि जो कोई अपने संबंधी हो तिनको भी-परन्तु ऋत्विज वर्षके भीतर भी कि जब कभी यज्ञके हेतुसे आर्थ सत्कार करिबे योग्यहैं १०९ ॥

अभि०-ऊपरके लोगोंको हर साल जो कहा तिसका यह अभिप्राय है कि जो वेलोग आपही किसी हेतुसे आते जाते बने रहे और बीच-उनका सत्कार होतारहे तौ इस बात की कुछ आवश्यकता नहीं है परन्तु जिनका आना जाना न हो सका हो उनको तौ अवश्यही साल भर पीठे एकवार किसी वधानासे बुलाकर सत्कार कर दिया करी क्योंकि जो ऐसा नहीं करोंगे तौ कई वर्षों के व्यतीत हो जानेपर स्नेहमें रुक्षता पड़ जायगी उस रुक्षताके प्रभावसे वह लोग भी ऐसे हो जायेंगे कि जानो कोई गैर हो फिर जब कभी तुमको

उनकी सहायता अथवा मेलमिलाप किसीहेतुसे चाहना पड़ेगा तब कदाचित् भी वह तुम्हारे साथी नहीं होसकेंगे याजोहोभी सकेंगे तो तुमको बडासापरिश्रम और दोमो काभी व्यय करनापड़ेगा तो भी वह मेलमिलाप ऐसा समुझाजायगा कि जैसे किसी विपत्तिसेगैरों की खुशामद करीजातीहै इसलिये इस शिष्टाचारसे कदाचित् भी मुहें मतफेरों-और ऐसेही वे लोग जबतुमको किसीहेतु अथवा संवत्सरके अंतरसे यादि करें तब उनके पासजानेसेभी मुहेंमतफेरों इसमेचाहै कुछ तुम्हारीहानि भी होती हो परस्नेहको मत सूखने दो १०६ ॥

अध्वनीनोऽतिथिर्ज्ञेयः श्रोत्रियोवेदपारगः । मान्यावेतौ गृहस्थस्य ब्रह्मलोकमभीप्सतः ११० ॥

ऐ०—अध्वनीन जो बटोहीहै वह अतिथि जाननाचाहिये चाहै कोईहो-जोवेदपारग है वह श्रोत्रिय कहनाचाहिये-यहदोनों उस गृहस्थीमात्रके मान्य होतेहैं जो ब्रह्मलोक की इच्छा करनेवाला है-अर्थात् जो गृहस्थीनरककी इच्छाकरता हो वह चाहो इनको मानो या मतमानो-और श्रोत्रिय अथवा वेदपारग पर्याययह केवलकिसीयोग्यविद्या-मात्रकोनिदर्शनहै-औरब्रह्मलोक अथवा नरकयहदोनोंभीइसीदेहसेसंभवितहैं ११० ॥

परपाकरुचिर्नस्यादभिर्यामंत्रणादृते । वाक्पाणिपादचापल्यवर्जयेच्चातिभोजनम् १११ ॥

ऐ०—अनिद्य के आमंत्रण बिना पराये पाकमें रुचिनकरै-किन्तु निन्दित मनुष्यके नौतामें भी जीभ नहीं ललचावे और अनिद्यके निमंत्रणसे मुखभीनहींफेरै-और बाणीकी चपलता जो अनृत भाषण या सभामेंकहने योग्यबात नहीं-हाथोंकी चपलता मटकाना या तालीपटकाना आदि-पावोंकी चपलता उछलना या निरर्थक दौडकर चलना आदि इनवार्ताको छोड़ देवै और अतिभोजन भी नहींकरै क्योंकि अतिभोजनसे प्रथम तो शरीरमें शिथिलता अधिक होजातीहै उससे वह कोईकाम उत्साहसे नहीं करसक्ता और कामोंके न करनेमें सर्वथा हानिहै और देहकोदाव पीडादेकर काम करनेसे बात पित्त कफ सम्बन्धी अनेकरोग होजाते हैं इससे सूक्ष्म भोजनकरै-इसके वाय गौतमस्मृतिके प्रमाणसे नेत्रमुख लिङ्गेन्द्रिय आदिके विकारोंकोभी न करै १११ ॥

अतिथिं श्रोत्रियं तु समास्तीमांतमनुव्रजेत् । ब्रह्मज्योत्समास्तीतश्चिष्टैरिष्टैश्च वन्धुभिः ११२ ॥

ऐ०—पूर्वोक्त अतिथि और श्रोत्रियके भोजन से तृप्तहुये पीछे चलतेसमय अपने ग्रामकी सीमा ताई पीछे २ साथ जाकर पहुँचाइ आवै तिस पीछे कुछ दिन शेरहेपर शिष्टो और इष्टों और बंधुजनों सहित बैठकर शाल चर्चा या लोक चर्चा करै-शिष्ट उनको कहतेहैं जो अच्छे आचारवाले इतिहास पुराणादिके जाननेवालेहो-इष्ट अपने प्रियमित्रादिक जो धर्मज्ञहो-बंधु अपनेनाते गोतेके सम्बन्धी आदि जो कोई अनुकूल वार्ताके बक्ताहो ११२ ॥

उपास्यपश्चिमांतं ध्यात्वा ग्रींस्तानुपास्य च । भृत्यैः परिवृतो भुक्त्वा नातिदुष्प्रापस्तविर्जितः ११३ ॥

ऐ०—पिछली सांभकी संध्याको उपासना करिके और साँभकी अग्नीनको भी होमिकर और उपासना करिके पुनि १०५ श्लोकमें कहेहुये सब भृत्यवर्ग सहित साधारण तृप्तिसे भोजनकरिके और चकारके ध्वन्यर्थसे घरके लाभखर्चकी चिन्तासे निपटारा करिके तबसोवै ११३ ॥

अधि०—६८ के श्लोकमें प्रातःसंध्याकी विधि कहकर यहांताई १५ श्लोकोंसे सारे दिनभरका धंधावतलाया और इसश्लोकमें सायंकालके संध्याआदि कामोंकीविधि कहकर सोनेकी आज्ञादेचुके अबआगे-दूसरेदिनके प्रभात ताईका क्रमबतलाकर पीछे गृहस्थी की और साधारण मर्यादोंको कहेंगे ११३ ॥

ब्राह्मेमुहूर्त्तचोत्थायचित्तयेदात्मनोहितम् । धर्मार्थकामान्वेकालेयथाशक्तिनहापयेत् ११४ ॥

भक्ष०—ब्राह्ममुहूर्त्त में उठकर अपने हितका चित्तमन करें धर्म अर्थकाम इन्हींको अपने २ नियतकालपर यथाशक्तिके अनुसार त्यागैन्हीं ११४ ॥

अभि०—चारघड़ीकेतड़के ब्राह्ममुहूर्त्त कहलाताहै उसमें पहलीराति कासोयाहुआ उठकर अपनाहित जो कुछकाम पहलेप्रारम्भ कररक्खाहो या आगेकोकरनाहो तिनको उसीसमय खाटपर बैठाहुआ पहले शोचविचारलेवे कि उसमें यों करनाउचितहै और उसीसमय वेदशास्त्र सम्बन्धी संशयरूप गाँठोंकोखोललेवे क्योंकि उससमय चित्तसावधान होताहै फिरधर्मअर्थ कामसम्बन्धी नित्यकेधंधोंको जैसा जिससमय करनाकहचुकेहैं अपनीशक्तिके अनुरूप करनेसे चूकैन्हीं ११४ ॥

विद्याकर्मवयोव्युचितैर्मन्यायपाकक्रमम् । एते प्रभूतैः शूद्रोपिवार्थकेमानमर्हति ११५ ॥

भक्ष०—विद्या १ कर्म २ अवस्था ३ बांधव ४ वित्त ५ इनसे संपन्नलोग यथाक्रमसे मान्यहैं इनवढीहुई चीजोंसेयुक्त शूद्रभी वृद्धावस्थामें मानके योग्यहै ११५ ॥

अभि०—विद्या यहसामान्य वचनहै कोईविद्याहो जिस्से कुछअपना या परायाभला होसक्ताहै ऐसापुरुष सबकामान्यहै १ कर्मयहभी सामान्य वचनहै इसलिये श्रौतस्मार्त कर्मोंको आदिलेकर नानाकर्म और इसीउपलक्षणसे पुरुषार्थपूर्वकपेशा सम्बन्धीकाम भी कि जिनसेमनुष्यकी उत्तम प्रसिद्धिहोतीहो इनमें यन्त्रादि निर्माताभी आसक्तेहैं (वृष्टांत) जैसे एकघड़ीसाजहै २ अवस्थामें जो जिस्से अधिकहो वहभी उसकामान्यहै ३ बांधवजनों की सम्पन्नता जिसकेधनीहो वह साधारणोंका मान्यहै ४ वित्तकहिये ग्राम यानस्थानरक्षादि धनसंपत्ति जिसकेधनीहो वह औरोंका मान्यहै ५-यहपाँचों यथाक्रमसे मान्यहोतेहैं इनपाँचों या इनमेंसे किसी २ अतिबढ़ेहुये पदार्थसे सम्पन्नशूद्रभी वृद्धापनमें मानके योग्यहै ११५ ॥

अधि०—वृद्धापन केवल उसीका कहना यहवात इसहेतुसे असंभव देखपड़तीहै कि वृद्धापनसे पहले २ इन पदार्थोंका वक्ष्यपन उसका निष्फल गया इसलिये इस अर्थ

को इस रीतिसे लगाना चाहिये कि उक्तपदार्थोंसे संपन्न शूद्रभी औरोंके वृद्धापनमें माननीयहै किंतु जो और लोग वड़ोंकी गिनतीमेंहों वे भी उसका सत्कार करें और गौतमजीकी स्मृतिमें जो यह कहाहै कि अस्सी ८० वर्षकी अवस्थावाला शूद्र भी श्रेष्ठहै सो यह वचन केवल उन शूद्रोंके लिये कहाहै कि जो पूर्वोक्त पदार्थोंसे संपन्न नहींहों और ऊपर अभिप्रायार्थमें जो पाँचोंका यथाक्रम लिखाहै उसका भावार्थ यद्यपि यहीहै कि पहला २ श्रेष्ठहै परंतु यह निर्विशेष नहींहोसकता किंतु किसी अवसरकी अपेक्षा पिछला २ भी पहले २ से श्रेष्ठहोसकताहै यह वार्ता जो व्यवस्थापूर्वक लिखी जावे तौ विस्तारहै इसलिये सिद्धांतसे इन पाँचोंकी मान्यतामें परस्परका व्यवहार ठीक निश्चितहोताहै ११५ ॥

वृद्धभारिनुपस्नातस्त्रीरोगिवरचक्रिणाम् । पंथादेयोनूपस्तेषामान्यःस्नातश्चभूपतेः ११६ ॥

ऐ०—वृद्धा-भारी जो घोभलिये आताहो-राजा-स्नातक जो विद्या और वेदोक्त व्रत इन दोनों में संसिद्धहो-स्त्री-रोगी-वर जो विवाहकरने जाताहो-चक्री जो गाड़ी लिये आताहो इनको पंथादेना उचितहै किंतु इनको आतेदेख आप मार्गद्वोडदे-और राजा उनका भी मान्यहै किंतु राजाका पंथवोभ और गाड़ीवाले सभीको छोड़नाचाहिये-परंतु स्नातक राजाका भी मान्यहै-जिसराहमें यह वृद्ध आदि परस्पर इकट्ठेहोजावें तहाँ ऊपरले ११५-के श्लोकमें कहीहुई बातोंका भी विवेककरलेना चाहिये यह शिष्टाचारकी मर्यादाहै-इनके सिवाय बालक मत्त उन्मत्त पतित आदिका भी ध्यानराखना उचितहै ११६ ॥ अबनीचे वर्णोंके प्रधान कर्मोंका वर्णनकरतेहैं ॥

इज्याध्ययनदानानिवैश्यस्यक्षत्रियस्यच । प्रतिग्रहोधिकोविप्रेयाजनाध्यापनेतथा ११७ ॥

अक्ष०—इज्या १ अध्ययन २ दान ३ वैश्यके क्षत्रियके भी ब्राह्मणमें प्रतिग्रहअधिक तथा याजन अध्यापन भी ११७ ॥

अभि०—इज्या कहिये पंचयज्ञ आदि यज्ञोंका करना १ अध्ययन पढ़ना २ दान करना ३ यह तीनों काम ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन सबके साधारण हैं परंतु ब्राह्मण में यह तीन कर्म अधिकहैं-प्रतिग्रह दानका लेना १ याजन यज्ञोंका कराना २ अध्यापन पढ़ाना ३ इसीसे ब्राह्मण षट्कर्मा कहातेहैं ११७ ॥

अधि०—इन छः कामोंमेंसे पहले तीन काम तौ धर्मकी साधना संबंधीहैं और पिछले तीन जीविकाके हेतुमेंहैं-सोई मनुनेकहाहै कि(पण्णांतु कर्मणामस्य त्रीणि कर्माणि जीविका । याजनाध्यापनचैवविशुद्धान्प्रतिग्रहात्) परंतु इसमें प्रतिग्रहभी शुद्धजाति से लेना कहाहै पतितसे नहीं-और आपत्काल या ब्राह्मणके अभावमें विद्या पढ़ना और जातिसे भी ब्राह्मणको कहाहै-ब्राह्मणकी प्रेरणासे क्षत्रिय और वैश्यको पढ़ाना भी उचितहै ११७ ॥

प्रधानं क्षत्रियैकमप्रजानां परिपालनम् । कुसीदरूपिवाणिज्यपाशुपाल्यं विज्ञः स्मृतम् ११८ ॥

ऐ०—प्रजाका पालनकरना यह कर्म क्षत्रियका प्रधान है यही, उसका, धर्म संबंधी काम है यही जीविकाका भी हेतु है—और वैश्यके जीविका संबंधी प्रधान काम कुसीद कहिये व्याज बढ़ा करना खेती वाणिज्य पशुपालना ११८ ॥

शूद्रस्य द्विजशुश्रूषा तथा जीवन्वर्णिग्भवेत् । शिल्पैर्विविधैर्जविद्विजातीहितमाचरन् ११९ ॥

ऐ०—शूद्रका प्रधान काम द्विजातियोंकी सेवा नौकरी आदि, उससे निर्वाह नहीं होतेहुये वर्णिकु कर्म करे अथवा नाना भाँतिके शिल्प कर्मोंसे द्विजातियोंका हित करताहुआ जीवै जैसे राजगारी आदि ११९ ॥

अथि०—याज्ञ बल्क्यजीने एकनिदर्शन मात्र कहदिया है परंतु देवल ऋषिने अपने शास्त्रमें शूद्रके कामोंकी कुछ गणना भी करी है—तथाच (शूद्रधर्मो द्विजाति शुश्रूषा पाप वर्जनं कलत्रादि पोषणं कर्षणं पशुपालनं भारोदहनं पणव्यवहारं चित्रं कर्म नृत्यगीतं वेणुवीणा मुरज मृदंग वादनादीनि) अर्थात् द्विजातीकी सेवाके सिवाय पापसे बचना भार्या आदि कुटुंब का पोषण-कर्षण कहिये हल चर्प और गाड़ी आदिका जोतना-पशुओंका पालना-भारका उठाना ढोना आदि-आपण दुकानदारी-व्यवहार लेन देन-चित्रकर्म शिल्पकाम किन्तु लोहा लकड़ी ईंट बरत आदिका बनाना-नृत्य नाचना-गीत गाना-और वाँसुली वीणा मुरज मृदंग आदि सब वाजाओंका बजाना आदि औरभी ऐसे २ काम यह शूद्रजातिके कर्म हैं ११९ ॥

भार्या रतिः शुचिर्भृत्यभर्ता आदक्रियापरः । नमस्कारेण मंत्रेण पंचयज्ञा ब्रह्महापयेत् १२० ॥

ऐ०—ऊपरलीवातों के होनेपरभी शूद्रको ऐसा होना उचित है कि केवल अपनी भार्यामें रति करे-मनसे शुद्ध हो-अपने भृत्यवर्गका पालन करे-आदिकरे-क्रियासे भी शुद्ध रहे-केवल नमः इसमंत्रसे पंचयज्ञोंके करनेसे भी न चके-नमः जिसके नामके अंत में लगालिया जाता है तिसका यही मंत्र हो जाता है जैसे गणेशाय नमः सूर्याय नमः-परन्तु वैश्वदेवकर्मको शूद्रकरे तो इसीलौकिक अग्निमें करे किंतु वैवाहिकमें नहीं यह विवेक है १२० ॥ यह चारों वर्णके जुदे २ धर्म कहें अबनीचे साधारणधर्म कहते हैं कि जिनका करना या न करना सबजातोंको एकसाही होता है ॥

अहिंसा सत्यमस्तेयं शौचमर्थाग्निग्रहः । दानं दमो दया क्षांतिः सर्वपापघ्नमाधनम् १२१ ॥

ऐ०—अहिंसा किंतु किसीको पीड़ा नही देना-सत्य अर्थात् ठीकबोलना और जिसे किसीको पीड़ा नहीं पहुंचे-अस्तेय किंतु बिनादीहुई वस्तु चोरी आदि के ढँगोंसे नहीं लेना-शौच शरीरकी और चित्तकी भी शुद्धता-इंद्रियनिग्रहः ५ ज्ञानइन्द्रिय ५ कर्म इंद्रियइनका जो २ विषय या काम नियत है वही करना उससे अधिक या विपरीत नहीं दान किंतु दीनको कुछ देना जिसे उसका दुःख दूर हो-दम अर्थात् मनबुद्धि

चित्तअहंकार इनचारोंको अपनेवश में बनाराखना-दया किंतु दुखीकीरक्षा में तत्पर-
ता-कोई अपना अपकारकरै उसकोभीसहलेना और चित्तमेंविकार नहींलाना सोयह
(क्षांति)है इन धर्मोंकी साधना सबकेलिये तुल्यहै १२१ ॥

वयोबुद्धयर्थवाग्वेष भुताभिजनकर्मणाम् । आचरेत्सदृशवृत्तिमजिह्मामशंता तथा १२२ ॥

पक्ष०—वयस् १ बुद्धि २ अर्थ ३ वाक् ४ वेष ५ श्रुत ६ अभिजन ७ कर्म ८—इन्हों
के सदृशअजिह्मा तथा अशंता वृत्तिको आचरण करै १२२ ॥

पार्श्व०—इनकेसदृश वृत्तिका आचरणकरना यहवात कि अपनेगुणोंकी सत्ता और
हैसियतके अनुरूप कोई कामकरै याचाहै या कोईवातकहै किंतु अपनी सत्ता और है-
सियतसे बढ़कर या गिरकरभी कुछकाम न करै और मुखसेभी न कहै—अर्थात् वयस्
जो अवस्थाहै सोतीनप्रकारकी होतीहै तिसमें दृष्टांत जैसे बूढ़ाअपनेयोग्य पहरेया
खावे और गुरुतावालीवात कहे किंतुबालक या तरुणोंकीसी भांति छद्मोरपनसेनहीं
ऐसेहीबालक अपने मुँहके अनुरूपबोलै या करै किंतु बूढ़ों या युवानोंकीसी भांतिनहीं
१ बुद्धि जिसमें जैसीहो उसीके अनुसार बोलैयाकरै २ अर्थशब्दके दो अर्थहैंएक तो
धनसंपत्ति जिसकेपास जैसीहो उसके अनुरूपकाम अथवावातकरै दूसरे अर्थ प्रयो-
जनको कहते हैं किंतु जहां जैसा प्रयोजनदेखै उसके अनुसारकरै अथवा कहे ३ वाक्
वाणी और वार्त्ताकथनको कहते हैं किंतु जहांजैसीवार्त्ता का कथन या चर्चा होरहाहो
उसीकेअनुसार बोलै या न बोलै ४ वेषकहिये लिवासवाना किंतु जिसकिसीने किसी
हेतुसे जहंजैसाबाना धारणकियाहो या जिसकाजैसा स्वाभाविकचलाआताहो उसकी
भी लाजपालन करनीचाहिये मसलप्रसिद्धहै कि जैसाकाछ काझिये तैसानाचनाचिये
(दृष्टांत) जैसे एकनापितहै किसीहेतुसे कोतवालहुआ उसको वहक्षत्रिय वेषलेनेसेडा-
कुआँका पीछाकरनापडा ऐसेस्थलपरचाहो मृत्युभीहोजावे परउसवानेकीलाजनिबाह-
ना यहीएक धर्महै उत्तरोक्त स्वाभाविक का (दृष्टांत) जैसे किसी (निर्द्वन्द्व) केसाथकोई
नापित ऐसीचमकीली पोशाक पहनकरजावे जो उसवरकी पोशाकको लजातीहोतौ यह
कहाजायगा किउसनेअपने स्वाभाविकवाना और पेशासेभी तथाउसअवसरके प्रयो-
जनसेभीविपरीतकिया और इसीहेतुसे वहदंडनीय निश्चितकियाजायगा—ऐसेहीकिसी
राजकुमार या राजा आदि किसीप्रतापीका खवासी जो उसकासहगामी होकरमलीन
कपड़े पहनेतौ वहभीदंडनीयहै या घसियारा जो मुंशियाना वेषबनायेहुये घासवेचै तौ
वहभीदंडनीयहै इत्यादि ५ श्रुतअर्थात् पुरुषार्थकेदनेवाले शास्त्रोंकापढ़ना या सुनना
पाइकर जहांतक होसकाहो उसकीलाजपालनकरै ६ अभिजन कहियेवंश किंतु जिस
कुलमें जैसेआचारसे सुकीर्तिहोसकीहो उससेऊँच नीचनहीं ७ कर्मकहिये आजीवन
पेशा संबंधी काम जिसने जैसा धारण कियाहो उसकी मर्यादोंके अनुसार आचारकरै

(दृष्टान्त) जैसे कोई ब्राह्मण अथवा साधु है वह वनियोंकी दूकानकिये बैठा है जवसरकारी आवश्यकतासे सब दूकानोंसे (स्तब्) मांगीजाय उसकोभी उस पेशाके अनुसार देनेसे इनकारकरना अनुचित है ऐसे ऐसे नाना प्रकारके (दृष्टान्त) एक एक पेशेमें संभवित हैं तिनको अपनी बुद्धिसे जानां ८-इन कहें हुये आचारोंमें यह उत्कर्षा है कि उत्तरीतिसे करने पर भी अजिह्वा १ और अशठा २ रत्ति वनोराखै अर्थात् उन आचारोंमें कुटिलता कहिये अ-कड़पन और १ मत्सर तानाम चुगलीचाई २ का प्रवेश न होने देवै-यह धर्म भी सब लोगों के साधारण हैं १२२ ॥

यहां तक जो २ कर्म धर्म वर्णन किये गये सो सब स्मार्त्त कहलाते हैं अर्थात् स्मृतियों की रीतिसे हैं-अब नीचे कुछेक श्रौत कर्मोंको कहते हैं कि जिनके करनेके प्रकार श्रुति जो वेद हैं तिनसे जाने जाते हैं पहले समय के ऋषिलोग बहुधा उन्हीं कर्मों का आचार किया करते थे ॥

। त्रैवर्षिकाधिकान्नोयः सहितो मंषिबेद्विजः । प्राक्तौमिकीः क्रियाः कुर्याद्यस्यान्नं वार्षिकं भवेत् १२३ ॥

॥ मन्त्र०-जो त्रैवर्षिक या अधिक अन्नवाला द्विजाती हो सोई सोमपीवे-जिसके वार्षिक अन्न हो वे वह प्राक्तौमिकी क्रियाओंको करें १२३ ॥

मन्त्रि०-जिसके घरमें तीन वर्षके उठावे योग्य अन्न होवे या इससे भी अधिक वही द्विजाती सोमपीवे अर्थात् सोमयज्ञको वही करे किंतु इससे थोड़े अन्नवाला नहीं क्योंकि उस यज्ञमें अन्नरसके अधिकारसे अधिक अन्नकी अपेक्षा है इसी हेतुसे जो कोई थोड़े अन्नवाला सोमपान करता है वह करने पर भी उसके फलको नहीं पाता है यह दोष भी ग्रंथांतरोंमें कहा है परन्तु यह दोष भी काम्य सोमयज्ञके लिये निश्चित है कि जो किसी कामना से किया जावे और नैतिक अवश्यभावसे कर्त्तव्य हो उसके लिये कुछ नियम नहीं हैं किंतु जहाँ जैसा संभव हो-जिसके घरमें एक वर्षके जीवनयोग्य अन्न होवे वह द्विजाती प्राक्तौमिकी क्रियाओंको करें अर्थात् सोमसे पहले जिन क्रियाओंका करना उचित है तिन्हीं को करें सोवे क्रियायें यह हैं-अग्नि होत्रकर्म वेदोक्त दर्शकर्म वेदोक्त जो अमावसके दिन होता है-पूर्ण मासकर्म वेदोक्त जो पुनोपर होता है पशुकर्म वेदोक्त जो पाण्मासिक अथवा कालपर होता है-चातुर्मास्य कर्म वेदोक्त जो देवशयनमें होता है-इस बातसे यह भी निश्चित हुआ कि सोम करनेका अधिकार उसीको है कि जो पहले इन कर्मोंको कर लेवे १२३ ॥

प्रतिवत्सरं सोमः पशुं प्रत्ययन्तं ता । कर्त्तव्याग्रयणेष्टिश्चातुर्मास्यानि चैव हि १२४ ॥

ऐ०-सोमयज्ञ वर्षवर्षपीछे संवत्सरके पलटने पर-पशुयाग छे महीनापीछे अथवा वदलने पर उत्तरायण दक्षिणायनमें सदैव-तथैव आग्रयणेष्टि जिसे आग्रयण कर्म भी कहते हैं सो भी अथवा वदलने पर-चातुर्मासिक कर्म भी हर साल देवशयनमें होते हैं-इन चातुर्मास्य कर्मोंमें प्रतिमास एक एक चारपर्वें बड़ी प्रतिष्ठित हैं उनमें जो यज्ञ

होतेथे तिनकेनाम-वैश्वदेवः १ वरुणप्रद्यासः २ शाकमेघः ३ शुनासीरीवः ४। १२४ ॥

• एयामसंभवेकुर्यादिष्टिवैश्वानरीद्विजः । हीनकल्पेनकुर्वीतसत्तिद्रव्यफलप्रदम् १२५ ॥

ऐ०—इनपूर्वाक्त सोमयाग आदि (नित्य) यज्ञोंकी असंभवतामें द्विजाती (वैश्वानरी इष्टि) कोही करदेवे-यहउनके नहो सकनेकाहीन अनुकल्प कहाहै-परन्तु धनके होनेमें इस (हीनकल्प) को नकरै क्योंकि धनके होतेहुये हीनकल्प फलका देनेवाला नहींहै—और फलप्रदनाम काम्ययागजो कामना सहित कियाजावे उसकोतो कदाचित्भीधन केहोतेहुये हीनकल्पसे नहींकरै १२५ ॥

अधि०—ऊपरकी पंक्तिमें (नित्ययज्ञों) का चर्चा आयाहै अथवा जहाँ कहीं औरभी (नित्य)या नैतिकशब्द आयाहो उसकायहभावनहीं है कि वहकामरोजरोज कियाजावे अर्थात् नित्यया नैतिक उसेकहतेहैं कि जिसमें कुछकामनाकी अपेक्षातों नहींहैं परन्तु करना उसका अवश्यभावसे कहाहै और चाहै वह रोजके करनेवाला कामहो जैसे संध्यावन्दन अथवा पाक्षिक या प्रतिमास करनाकहाहो जैसे दर्शपौर्णमासकर्म अथवा पाण्मासिक जैसे अयनपीछे-अथवा वार्षिक जो संवत्सरपीछे परन्तु यहनियम जहाँ होकि यहकाम हमेशा उसीनियत अवधिपर कियाजायसो(नित्य)है-और (काम्य)केवल वहीहै किजो किसीकामनासे जबचाहे तब कियाजाय १२५ ॥

चांडालोजायतेयज्ञकरणाच्छूद्रभिक्षितात् । यज्ञार्थलब्धमवदद्भासःकाकोपिवाभवेत् १२६ ॥

ऐ०—शूद्रसे भिक्षा किये हुये धनसे यज्ञकरने से चांडाल जातिमें जन्मपाता है—यज्ञकेनामसे पायेहुये धनको नहींलगानेसे भासनामपक्षी जिसे शकुंतभी कहतेहैं सो जन्मांतरमें होताहै अथवा काकभी १२६ ॥

अधि०—भास अथवा काकयोनिमें रहनेकाप्रमाण मनुजीने सौवर्षोंका कहाहै-यथा (यज्ञार्थमर्थभिक्षित्वायः सर्वन्नप्रयच्छति । सयातिभासतांविप्रः काकतांवाशतं समाः) अर्थात् जो ब्राह्मण यज्ञकेनामसे धनकी भिक्षालायकरसबरा नहींलगाता वह सौवर्ष-ताई भास यद्वा काकयोनिमें जाताहै १२६ ॥

अव तपोविशिष्ट भिक्षुक आदिगृहस्थी विप्रोंके गुणकर्म कहते हैं ॥

कुशूलकुंभीधान्योवात्र्याहिकोदवस्तनोपिवा । जीवेद्वापिशिलोछेनश्रेयानेपांपरःपरः १२७ ॥

कुशूलधान्य १ कुंभीधान्य २ वा-त्र्याहिकधान्य ३ वा अश्वस्तनधान्य ४ चाहैशिलों-छहीसे जीवे इनमें पिछला २ श्रेष्ठहै १२७ ॥

अभ०—(कुशूल) बुखारी जिसमें अन्न धराजाता है इतने अन्नवाला गृहस्थी (कुशूलधान्य) कहाताहै १(कुंभी) यद्यपि ऊँटनी और हाथी काभीनामहै परन्तु यहांपर (कुंभी)डिहरिया डिहरामटेला जो मिट्टीके घनाकर नाज धराजाताहै इतने अन्नवाला गृहस्थी (कुंभीधान्य) कहलाता है २ या (त्र्याहिकधान्य) जिसकेघरमें तीनदिनका

नाजहो ३ या (अश्वस्तनपान्य) जिसके घरमें केवल एकदिनका हो ४-यहचारोंचाहे शिलोन्नयति जिसे लौकिकमें शिल्ला चुगनाकहतेहैं उससेही जीवें परन्तु इनमें पह-
ले २ से पिछला २ अधिकश्रेष्ठहै-इसहेतुसे कि जो संतोपसे तपस्यामें तत्परबनारहे
और संचयकी तृष्णासे किसीसे द्रोहनहीं वांधें १२७ ॥

अथ०- यद्यपि एक और तीनदिनके लक्षणसे टीकाकारोंने (कुंभी) कोट्येःदिन
और (कुशूल) को वारहदिनके अन्नवाला निश्चितकियाहै परयह योजनाअसंभवहै
क्योंकि बुखारीमें कईमासके उठावेका नाज आसक्ताहै फिर १२ दिनका नियमकैसे
कहें-डिहरामें भी एकमहीनेसे अधिकउठावे कानाज आसक्ताहै फिर ६ दिनकानियम
कैसेकहें- इसकेसिवाय उसके कुटुंबकी गुरुता लघुतापर दृष्टिकरने सेभी १२ या ६
दिनका नियम असंभव है इसकेसिवाय मूलश्लोक में १२ या ६ दिनका चिह्नभी
नहीं पायाजाता-इसके सिवाय वह नियम अंगीकार करलेने परभी यह असंभवता
है कि जवआज १२या ६ दिनका मौजूद हैतौकलहको ११ या ५ दिनकारहजायगा
पसोंको १० या ४ दिनका रहजायगा फिर-इसनियम कोकैसे मानसकें-इसकेसिवाय
१२ या ६ या ३ या १ दिनों के अन्नसंचय का उपाय शिलोन्नयति निर्णय सहित
वतलाते हैं सोभी यह असंगत इसहेतुसे होता है कि वह शिलोन्नयतिका संचयभी
केवल पाण्मासिकआवणी अपादी अर्थात् रबी और खरीफकी फसलोंपर दोवार
होसक्ता है फिर उनपरिनियमित दिवसों के उपरांत वे वारहमास कैसे कांटेंगे इस्से
प्रत्यक्ष प्रतीत होताहै कि यह टीकाकार की खीखा खींची तुपकंडनहै-निलेपवक्ता या-
ज्ञवल्क्यजी ने साधारण भावसे एक निदर्शनमात्रजो इसीश्लोक में कहा है तिसका
यह सिद्धांतहै कि जिस चोथे पदवाले को एक दिन का अन्नकहाहै तिसके घरमें चाहें
दोचार दिन कामी अन्नहो तौ भी वही बातहै-तीन दिनवाले के घरमें चाहें दश पाँच
दिनकाहो तौ भी वही बातहै-कुंभी धान्यवाले के डिहरामें चाहें चार पाँचमनभीहो तौ
भी वही बातहै परत्र्यदिनका कहना निपट असंगतहै-कुशूल धान्यवाले की बुखारीमें
चाहें बीस पञ्चासमन भी होतौ भी वही बातहैपर वारहदिनका कहना निपट असंगत
है-और शिलोन्नयसे कहने का यह सिद्धांतहै कि यह चारों प्रकारके संचयवाले किसी
ऐसीवृत्तिसे जीविकाकरें जिस्से किसीसे द्रोहनही करनापड़े सो उस किसीप्रकार का
निदर्शनमात्र एक शिलोन्नयतिकहदीहै कि चाहेंशिलोन्नयसेही जीवें पर किसीसे द्रोह
नहींकरें परंतुयह नियमनहींहै कि केवल शिलोन्नयके सिवाय और कुञ्चनकरें-सोईमनु-
संहितामें कहाहै कि (अद्रोहेणैवभूतानामल्पद्रोहेणवापुनः । यावत्तिस्तांसमास्थायविप्री
जीवेदनापदि॥ कुशूलधान्यकोवास्यात्कुंभीधान्यकएववा) अर्थात्-आपत्काल के बिना
प्राणियोंके अद्रोहसे अथवा अद्रोहकी असंभवता में थोड़े द्रोहसे जो कोईसी वृत्ति

होसंकीहो उसमें आश्रित होकर ब्राह्मण अपना कालक्षेपकरै-यद्यपि ऐसी सौम्यवृत्तिसे विशेष धनका संचयहोना कठिनहै-इसीलिये तीसरे अक्षरमें कहते हैं कि चाहै केवल बुखारी मात्र नाजवाला होकरहेया इतनाभी उसवृत्तिसेन होसकाहो तौ चाहै केवल डिहरामात्र नाजवाला होकरहे-परंतु कुछ इसवात का निषेधनहीहै कि अद्रोहके द्वारा भी इस्से अधिक धनका संचय नहींकरै क्योंकि पहले १२३ के श्लोकमें त्रेवापिकसे भी अधिक अन्नवालेको उत्तमता कहचुकेहैं (भेदः) औरजोकि इसी १२७ के श्लोक में थोड़े २ अन्नवाला बहुत २ वालेसे श्रेष्ठ कहागयाहै तिसका यह हेतु है कि गृहस्थी ब्राह्मणोंमें भी दो भेदहोते हैं सोई देवलअपिने यह कहाहै कि (द्विविधो गृहस्थो याचावरः १ शालीनश्च २ तयोर्यायावरः प्रवरः याजनाध्यापन प्रतिग्रह रिक्थसंचय वर्जनात् १ पट्कर्माधिष्ठितः प्रेष्यचतुष्पदगृहग्राम धनधान्ययुक्तोलोकानुवर्ती शालीनः २) अर्थात् दो प्रकार का गृहस्थी ब्राह्मण जिसमें एकतौ (याचावर) नामसा वह दूसरे से उत्तमहै क्योंकि वह यज्ञकराने आदिकी जीविका भी नहीं करता पढ़ानेकी जीविका भी नहीं करता प्रतिग्रह जो दानहै सोभी नहींलेता धनका संचय भी नहीं करताहै क्योंकि इनकामोंमें औरोंसे द्रोहकरनापड़ताहै इसलिये इन्होंने अपने निर्वाहके वेही चारप्रकार साधारणभाव से रखे हैं कि जिनका चर्चा इसी १२७ के श्लोक मूल या उसके अर्थमें कहाहै और थोड़े २ अन्नवाला इसलिये उत्तम समुभागायाहै कि जहाँतक थोड़ा संचय और थोड़ी तृष्णा करैगा तहाँतक द्रोहभी थोड़ा करना पड़ेगा-दूसरेप्रकार का गृहस्थी ब्राह्मण जो (शालीन) नाम कहलाताहै वह यद्यपि उनसे मंद कोई प्रकारसेभी नहीं होसक्ता, परंतु उसे केवल इसलिये सामान्य कहा गयाहै कि उसको जीविका की तृष्णा से बहुधा द्रोहकरने पड़तेहैं क्योंकि वे षट्कर्म प्रधान जैसे अस्मदादि हस्तुम सभी जो लोकानुवर्ती किन्तु गृह ग्राम धनधान्य यान पशु सेवक आदिसे संपन्न होते हैं सोई इन शालीन संज्ञक गृहस्थोंके कर्म धर्मोंको ११७ के श्लोकसे कहचुकेहैं-परंतु इनमें भी चारभेद होतेहैं तहाँ एकतौ इनछःकामों से जीविका करते हैं-याजन यज्ञादिकों का कराना १ अध्यापन पढ़ाना २ प्रतिग्रह दानलेना ३ कृषी खेतीकरना ४ वाणिज्य व्यापार करना ५ पशुओंसे जीविका ६ इनकामोंमें से चाहैकोई सा एक दो कामकरै चाहै सबके सब कामोंकोकरै परवह एक प्रकारकी गिनतीमें है १-दूसरे इन्हीं कामोंमें से तीन काम किन्तु याजन १ अध्यापन २ प्रतिग्रह ३ से-तीसरे याजन १ अध्यापन २ इनदोसे ३-चौथे इनमें से पाँचकामों को निच समझकर केवलपढ़ानेकी ही जीविका करतेहैं ४-सोई मनुजीने स्पष्टकहाहै कि (पट्कर्मैकोभवत्येषां त्रिभिरन्यः प्रवर्तते । द्वाभ्यामेकश्चतुर्थश्च ब्रह्मसत्रेण जीवति) १२७॥ इति गृहस्थधर्मप्रकरणम् ॥

इसप्रकार गृहस्थीके स्मार्त और श्रौतकर्मोंको कहकर अब स्नानसे लेकर जो २

विधि और निषेध और मानस संकल्परूपव्रत स्नातकके लिये आवश्यक होते हैं सो कहते हैं ॥

नस्वाध्यायविरोध्यर्थमीदृहेतनयतस्ततः । नविरुद्धप्रसंगेनसंतोपीचभवत्सदा १२८ ॥

ऐ०—स्वाध्याय के विरोधी धनकी बांझानहीं करे और जहाँ तहाँसे भी नहीं अर्थात् किसी एक प्रतिष्ठित मार्गसे और निज श्रमोपार्जित वियाके आश्रयसे धनकी बांझा करे-विरुद्ध प्रसंगसे भी धनकी बांझा नहींकरे किन्तु जैसे ब्राह्मण को अयाज्य का यजन करानाआदि या सर्वोंको किसीसे घूसलेना आदि या नृत्यगीतादि जो विरुद्धप्रत्यक्ष हैं और सदा संतोपी भी हो किन्तु लाभके न होनेमें भी धीरज बनारखे १२८ ॥

राजातिवासियाज्येभ्यःसीदन्निच्छेदनेक्षुधा । दंभिहेतुकपाखण्डिवकवृत्तीभ्यवर्जयेत् १२९ ॥

ऐ०—क्षुधासे पीड़ितहुआ स्नातक राजासे या शिष्योंसे या याज्यजो यजनकराने योग्यहों तिनसेही धनलेनेकी इच्छाकरे-और दंभीहै तुक पाखंडी वकलत्ती इनसेयहां तकबचै कि जो बनिपरै तौमुखसे भी न बोले १२९ ॥

अथि०—इसबातकोमनुजीने विशेषतासे कहाहै कि (पाखंडिनेविकर्मस्थानवैडालव्रतिकांशशठान् । हैतुकान्वकलत्तीइचवाइमात्रेणापिनार्चयेत्) अर्थात् पाखंडियों १ विकर्मस्थों २ वैडालव्रतियों ३ शठों ४ हैतुकों ५ वकलत्तियों ६ को बाणीमात्रसे भी सत्कारनहीं करे-शास्त्रोक्तसे सिवायनया आश्रम कल्पना करनेवाला पाखंडी १-जिस कामका निषेधहै तिसका सेवनकरनेवाला विकर्मस्थहै २-वैडालव्रतीमें इतने अवगुण होतेहैं धर्मध्वजी सदालोभी छात्रिकद्वलिया लोकदांभिक हिंसावान् सबसेमिलाप और सभीसे अभिमान यहवैडालव्रती है किंतु विलावके से लक्षणवाला ३ सर्वत्र अकड़पन रखनेवाला शठहै ४ कुतर्कसे सर्वत्र संशय आरोपित करनेवाला हैतुक है ५ वगुलाभगत सोवकलत्ती है ६-दंभी अथवालोकदांभिक उसे कहते हैं जो लोक रिभावे के लिये कर्मोंका अनुष्ठान करे-धर्मध्वजी जोजीविका के लालचसे नखजटा आदि धारणकरे-इनसर्वोंसे मुखसेभी न बोलें यह कहनेका यह सिद्धांत है कि आप ऐसा न होजाय १२९ ॥

शुक्रावरधरोनीचकेशश्मश्रुनखशुचिः । नभार्यादर्शनेऽशनीयात्रैकवासानसंस्थितः १३० ॥

ऐ०—स्नातक पुरुष शुक्रावरधारी हो अर्थात्सुपेद उज्ज्वलवस्त्र पहिरै-और नीच केशश्मश्रुनखहोवै अर्थात्शिरऔर डाढ़ीकेवालोंको मुड़ाये हुयेनखोंकोकाटेहुये निर्मल बनारहै-और शुचि कहिये मनसे तथा शरीरसेभी शुद्धवनारहै-भार्या के दर्शन किंतु संगम समय या उसकेपास बैठहुआ कुछभोजन नहींकरै-और एकवस्त्रसेभी भोजन नकरै-और संस्थितहुआभी भोजन नहींकरै-अर्थात् लिखनेपढ़नेआदि किसी धंधेके लिये नियत बैठकमें बैठहुआ नहींखाने लगे किंतु भोजनकोलिये चोकाआदि नियत-

स्थानों में जाकरखावें-और एकवस्त्रसे कहनेका यह सिद्धांत नहीं है कि बहुतसे कपड़े पहनेहुयेखावे अर्थात् केवल एकधोतीसेही नहीं बैठजावे किंतु दूसरावस्त्रकांधेपर अंगोछाभी रखलेवे जिस्से वामेहाथसे मक्खीआदिभी उड़ासकें या कदाचित् दूसराहाथ भी जूठाहोजावे तो उसमें पोंछकर शुद्धकरसकें १३० ॥

अधि०—यहां १२८ के श्लोकसे जो प्रसंग चलाहै यद्यपि विवाह और गृहस्थीके धर्मोपनिषद् कहागयाहै परन्तु यहप्रसंग स्नातकपुरुषकाहै और स्नातक उसे कहते हैं कि जो विद्या और ब्रह्मचारीके नियमोंका पारपाकर शास्त्रोक्त विधिसे स्नानकियेपीछे गृहस्थमें आयाहो फिर चाहे उसका विवाहभी हुआहो या न हुआहो कुछ इसवातका नियमनहींहै परन्तु संज्ञा उसकीस्नातकहोचुकी इसलिये उसकोवह वातेभीअव करनी उचितहै कि जिनका निषेध ब्रह्मचारीके लिये कियागयाथा-सोई गौतमजीने कहाहै कि(स्नातको नित्यंशुचिः सुगंधिःस्नानशीलः) अर्थात्स्नातक पुरुष नित्यंप्रति, नख-वाल आदिसे शुद्धबनारहै किंतु नख या वालोंको रखावेनहीं और चंदनानुलेपनधूप स्नानअंतर फुलेल तैलपुष्पमालाआदि सुगंधवस्तुओंसे सुगंधारहै और स्नानशील होवे अर्थात् उबटनाआदि प्रकारोंसेभी स्नानकरनेमें, प्रवृत्तिराखै-सो यहवातें सबघर में कुछऐश्वर्यहोनेपर संभवितहै अर्थात् यहवातें कुछ ऐसी नहीं हैं कि जिनकेनकरने से वहमनुष्य अधर्मीगिनाजाय किंतु जिसकोप्रभुने अपनेअनुग्रहसे कुछऐश्वर्य दिया हो वहइसरीतिसेहै और जो कोईअसमर्थहोवहअपनी शक्तिकेअनुसारचले क्योंकि जो शक्तिसे अधिकया शक्तिसेगिरकर कोईसाकामकरेगा या कोईसी चाल चलेगा तो वहमनुष्य १२२ श्लोकमें कहीहुई मर्यादासे, प्रतिकूल गिनाजायगा-इसी लिये यह स्मृतिभी कहीहै कि (नजीर्णमलवद्वासाभवेच्चविभवेसति) अर्थात्-धनसंपत्तिहोने परभी फटे और मैलेवस्त्रोंको न धारण, करें-किंच-धनसंपत्तिके न होने में जीर्णयामलीनवस्त्रों का पहिरना कुछ अधर्मनहीं है-ऊपरऐक्यार्थमें भार्याकेसमीप भोजनकरनेका जो निषेधकिया तिसका यहकारणहै कि उसकेसमीप भोजनकरनेसे जो संतान पैदाहोती है सो तेजोबलवीर्य पराक्रमआदिसे हीनहुआ करताहै-सोईश्रुतिभी प्रमाणहै कि (जाया या अंतनाश्री यादवीर्यवद पत्यंभवति) इसकेसिवाय लोकदृष्टिसेभी एक ऐसागूढ़ हेतु है कि वह इस्से भी विलक्षण है-अर्थात् जो कोई पुरुष ऐसादँगडालेगा उसके लिये यह बड़ीहानि है कि जो भार्या उसके नेत्रों के संकेतमात्रसे आज्ञामानिकर सबकामों का यथावत् साधनकरती है वहभी उसकी यह प्रकृतिदेखकर ऐसी शिरपर चढ़जायगी किआगेकी उसे तुच्छसमुझकर कोईसी आज्ञाभी यथावत्नहीं साधन करसकेगी १३० ॥

नसंशयंप्रपद्येतनाकस्मादप्रियववेत् । नाहितनानृतंचैव नस्तेन, स्यान्नवार्द्धुषी १३१ ॥

प्रक्ष०—अकस्मात् संशयको न पहुँचे अप्रियनहींबोले अहितभीनहीं अनृतभीनहीं स्तेननहींहोवै वार्द्धपीनहीं १३१ ॥

अभि०—अकस्मात् कहिये विनाकारण किसी संशयरूपकाममें जो प्राणोंको विपत्ति देनेवालाहो नहींकूदैं (दृष्टांत) जैसे व्याघ्रकेसन्मुख या चोरवटमारोंके सन्मुख या प्रदीप्त अग्निकेसन्मुख या अगाधजलमें इत्यादि और भीजानो-अकस्मात् विनाहेतु कोई अप्रियवचन जो किसीको बुरालगे अपनेमुखसे नहींकाढ़ैं-अहितवार्त्ता जो किसीके या अपनेही कल्याणमें हानिकरसक्तीहो अकस्मात् मुखसेनहींकाढ़ैं और न ऐसाकोई कामकरै-अनृत जो असत्यहो या जिस्से कुछउत्पात पैदाहोनेकी शंकाहो अकस्मात् मुखसेनहींकाढ़ैं और न ऐसाकोई कामकरै-स्तेनकहिये चोरनहींहोवै किंतु विनादिये किसीकी कुछवस्तुनहींलेवै-वार्द्धपीउसेकहतेहैंजोनिपिद्धवृद्धिसे जीविकाकरै सो वार्द्धपी की वृत्तिनहींकरै (दृष्टांत) जैसे कसाईआदि किसी जीवघातीको धनदेकर व्याजखाना मुर्देकाकफन खरीदकरवेचना आदि और भी अपनीवृद्धिसे जानलो १३१ ॥

दाक्षायणीब्रह्मसूत्रीवेणुमासकमंडलु । कुर्यात्प्रदक्षिणंदेवमृद्गोविप्रवनस्पतीन् १३२ ॥

ऐ०—दाक्षायणी अर्थात् दाक्षायण जो सुवर्णहै तिसका धारणकरनेवाला-ब्रह्मसूत्री अर्थात् यज्ञोपवीत धारणकरनेवाला-वेणुमान् बाँसको लियेहुये-कमण्डलु जो लोटाहै तिसको लियेहुये कहीजाताहुआ इतनी चीजोंको प्रदक्षिणा करकेजावे एकतौ देवता मृत्तिका गौ विप्र वनस्पतीन्को १३२ ॥

अभि०—सुवर्णका धारणकरना सुवर्णआदि पंचरत्नी या नवरत्नी माला आदि आभूषणों का उपलक्षण है परन्तु अनुकर्ष केवल इतनाहै कि जो और कुछ न होसकै तौ सुवर्ण अवश्यभावसे शरीर में राखै क्योंकि यहवस्तु बडेपवित्र रत्नों में गिनती है जिसके शरीर में किसीप्रकारसे मालाकुंडल मुद्रिकाआदि कोई चिह्न सुवर्णकाहोता है वह किसीप्रकारसे अपवित्र नहींहोसक्ता अर्थात् जोभीड़ भटका में किसी मलीन कोभी छूजावे तौ अशुद्धनहीं होसक्ता दूसरेवृद्धि का प्रकाश बनारहता है तीसरेदरिद्रकीवाधाउसको नहींसत्तासक्तीहै चौथेकिसी संकटदशामेंभी वहकाम देसक्ताहै पांचवें शरीरकी शोभा और प्रतिष्ठा भी है-और ब्रह्मसूत्रका यह सिद्धांत नहींहै कि पहिरेहुये कहींजावे क्योंकि पहिरना तौ सदेवही उचितहै फिर उसको क्या कहेंगे किंतु तात्पर्य इसका इतनाहै कि जो कहींजावै तौ पहिरेहुये के सिवाय कोई यज्ञोपवीत अपने पास वैधारकवै न जानिये, किसदशामें टूटजाने या अशुद्धहोजानेसे उसके बदलनेकी जरूरत आनिपडै, या अपने किसी हितुको देनेकी आवश्यकता आनिपडै तौ फिर तत्काल कहीं मिलसक्ताहै-बाँस कहनेका यह भावहै कि कहींजावै तौ लाठी लकडीलिये बिना खाली हाथ नहींचलाजावै, न जानियेकोई दुर्जन या कूकुर व्याघ्रादिमिलजावै तौ इसे

बढाभरोसाहै-लोटा कहनेका यह प्रयोजनहै कि जो कहींजावे तौ लोटाको अवश्यही लेजावे न जानियेकहीं दिशा शौचकी जरूरतहो या जलपानकी आवश्यकताहो अर्थात् लोटा बिनाधर्म और प्राणोंकी भी हानिमें संशयहोताहै-इस प्रकार जातेहुये मार्ग में जहाँ कहीं देवता या देवताका स्थान दृष्टिआवे उसको दाहिने देकर निकलै-मृत्तिका कहनेका यह सिद्धांतहै कि जो कोई पृथ्वी खेड़ा आदि प्रकारोंसे ऊंचीहो उसको या किसी उत्तम मृद्विकार वस्तुको अर्थात् स्वर्णादि नाना धातु भेद और गेरिकमनः-शिला आदि नानाभौतिके उपधातु भेद जो पृथ्वी धातुमें गिनतीहैं तिनकी राशि देखकर श्रद्धासहित हाथजोड़ें और दाहिने देकर निकलै क्योंकि ये वस्तु भी परमश्रद्धा सिद्धिरूपहोतीहैं-तथैव गऊ और ब्राह्मण कहीं दृष्टिआवे उसको भी दाहिने देकर निकलै-वनस्पतीका यह सिद्धांतहै कि जो जो वृक्ष वृक्षोंमें बड़े उत्तम या पवित्रगिने जातेहैं जैसे आम्र, केला, पीपल आदि इनको भी दाहिने देकर निकलै (भेद २) अबके समयके विरले अश्रद्धक लोग अपनी चतुराईसे यह भी कहनेलगतेहैं कि इन बातोंसे क्या होताहै किंतु यहवातें सिर्फ फ्रजूलगोई या निरर्थक आचारमें गिनती हैं परंतु जो विचारदृष्टिसे सूक्ष्म ध्यानलगाकर देखो तौ यही निश्चितहोताहै कि उनको परमेश्वरने केवल उदरभरने मात्रकी चतुराईदी होगी क्योंकि उस जगत्कर्त्ताको सबतरहकी सृष्टिरचना करनी अंगीकारथी फिर जो ऐसे लोग नहींबनाता तौ उसकी ईश्वरतामें न्यूनतापड़जाती-उनसे यह भी बूझा चाहिये कि जो सबकी बुद्धि ऐसीही होजावे तौ सृष्टिकी बड़ाई और छुटाई कैसेजानीजाय और किसलिये कोई किसीके बड़प्पन या प्रतापकी गुरुताकोमानै और जो यही ढंग चलजावे तौ क्रम२ से सारा संसार ऐसी चतुराईकी गरमीसे पिघलकर पानीहोजावे फिर कोई किसीकी बड़ाई या छुटाई को न मानै-विद्या देनेवालेको किसलिये गुरु या उस्तादकी पदवीमें समुझते हैं-जैसे और तैसा वह भी एक मनुष्यहै बल्कि दामलेकर विद्यादेनेवाला और नौकरोंकी गिनती में आजावे-पिता किसलिये ईश्वरके समान समुझाजाता है जैसे और तैसा वह भी एक मनुष्यहै-राजा किसलिये ईश्वरका अंश मानाजाताहै जो पंचतत्व औरोंमें सो उसमें है-कदाचित्कहो कि राजाका भय बड़ा प्रबलहोताहै इस्से उसका बड़प्पन लाचार मानाजाताहै तहाँ यह भी ध्यानकरनाचाहिये कि भय वस्तु केवल समक्षभावमें होतीहै कि जो उसके सन्मुख कहेंगे कि तू ईश्वरका अंश नहीं है तौ वह दंडदेवेगा परंतु परोक्षभावमें या हृदय कोष्ठमें कि जहाँ इसभयकी संभावना नहीं है तहाँ किसलिये उसको साक्षात् ईश्वरका अंश समुझतेहैं-कदाचित्कहो कि हृदयका अभ्यंतर किसको मालूमहोसक्ताहै कि तुम उसको ईश्वर तुल्यमानतेहो या नहीं तहाँ सीधासा एक प्रत्यक्ष प्रमाणहै कि जब कोई राजा या राजाधिराज बादशाह किसी

राजापर चढ़ाई और विजयकरिके उसको पकड़लेताहै उस समय उसको मारडालना भी उसको सुगमहै क्योंकि उससे किसीतरहकाभय उसको नहींहै बल्कि उसे जीवता बनाराखनेमें खटकाभीहै परंतु वह विजयकर्त्ता बादशाह उसको इसीहेतुसे बंध नहीं करताहै कि राजा ईश्वरका अंशहोताहै और इसीसे वहअबध्य भी होताहै-अब कहो कि उससे क्या उसको भयकी संभावनाथी जो बंधनहीं किया केवल नजरबंदरखकर सर्वथा सत्कारपूर्वक उसके सब खर्चों और सेवक वा सवारी आदि आरामोंका प्रबंध करदिया इससे ठीक२ निश्चितहुआ कि उस विजयकर्त्ता के हृदयमें भी विश्वासहै कि यह राजा साक्षात् ईश्वरका अंशहै इसका अपेक्षारकरना मेरेलिये अधर्महै और जो यह विश्वास उसके हृदयकेभीतर नहींहोता तो तत्काल उसे अपना शत्रु और बाधक समुझकर मरवाडालता-और यह प्रत्यक्षहै कि जो कोई अन्यायी राजा ऐसा अन्याय कर बैठताहै वह प्रथम तो सारे संसारमें अन्यायी प्रसिद्धहोकर दुर्नामता पाताहै दूसरे इसी अधर्मके प्रभावसे वह शीघ्र नष्टहोजाताहै-इस सारे कथनका सिद्धांत केवल इतनाहै कि ईश्वरने जिसकी जितनी गुरुता या लघुता अपनी ईश्वरतासे निर्माणकरी है सो यथावत् सबको कहनी और माननी भी चाहिये जिस्से उसकी ईश्वरताकी विलक्षणता प्रकटहोतीरहै-अब जो तुम यह कुतर्ककरनाचाहो कि मनुष्यादि सृष्टिकी बात भिन्नहै पर माटी२ सब एकसी और वृक्ष२ सब एकसे इनमें उत्तमता या मध्यमता क्याहैतो इसकुतर्ककाउत्तरसिवाय इसकुतर्कके और कुछध्यानमेंनहीं आसक्ता कि इस बुद्धिकेआगे स्त्री२भी सबएकसी होंगी फिर भार्या और भगिन्यादिकाभीभेद क्याहै क्योंकिवेहीपंचतत्त्व और वेही दश इंद्रियाँ और वेही सातधातु सबकेशरीरमें होती हैं-सुनो भगवद्गीताका विभूति अध्याय या उस प्रकारके अन्य शास्त्रोंकेस्थलभी तुमने देखेहोंगे या सुनेहोंगे-जड़ और चैतन्यपर भी कुछ आरूढता नहींहै यद्यपि जगत्कर्त्ता अपनी चिच्छक्तिरूपसे सर्वव्यापी प्रत्यक्षहै इसमें कुछ संदेह नहीं तथापि जिसजीवमें या जिसवस्तुमें या जिसदेशमें या जिसकालमें उसकी चिच्छक्तिरूप सत्ताका आधिक्य विशेषहै वहविशेष माननीयहै अर्थात् जिसजाति याजिसभेदमें जोरवस्तुकुछ उत्तमहै सो२ सब ईश्वरकी विभूतिहै तो इस व्यवस्थासे उसकी विभूतिका सत्कारकरना यह भी एक उसीका सत्कारहै और यही सत्कार उसकी भक्तिभावमें गिनतीहै सोई देखो इसका प्रमाण मर्यादापरिपाटी के प्रारंभमें सबसे पहले इलोक और उसीकी अधिकोक्तिमें क्या कहचुकेहैं (भेद३) कदाचित् अबतक भी तुम्हारी बुद्धि नहीं जमतीहो तो अब तुम अपनीही बुद्धिके अनुसार समझो और ईश्वरकी ईश्वरता को दूरकरो केवल संसारपर दृष्टिडालकर ऐसे स्थानों में जाकर तमाशा देखो कि जहांकहीं जंगीफौजोंकी क़वाअद होरही हो उसमें नानाप्रकारके संकेत ऐसेभी होते

हैं कि जो बोलीके साथही तत्काल बंदूकको वामे हाथके सहारासे छातीमें चिपटीहुई वामे कांधेके ऊपरतक खड़ी करलेना या दोनोंहाथोंका मिलाना या पैरोंकापैतरावदलना आदि अनेक बातें ऐसीहोती हैं जिनकाकाम युद्धके समय कुछभी नहीं पड़ता क्योंकि युद्धके समयकी क्रियाअद जुदी सिखाई जाती है औरपीछे सिखलाई जाती है और यह एकप्रकारकी साधारण क्रियाअद जो सबसे पहले अभ्यास कराई जाती है सोऐसीहै कि जैसेगानविद्यामें पहले सर ग म आदि स्वरोंका अभ्यासकराना या वाद्य विद्यामें पहले जुदे२ बाजेकी अपनी तालका मिलाना जैसे सितारमें डिडडा आदि शब्दोंसे अभ्यास कराना या लिखने पढ़नेमेंपहले वर्णमात्रके हिज्जे करवाना आदि-शोचो पूर्वोक्त चतुराईके आगे ये सारी बातें ब्याहें परन्तु सिद्धांतमें एकभी ब्याह नहीं है इन सबके प्रयोजन कहना तो बड़ा विस्तारहै परसीधी सीधी राहसे समुझलो कि उन साधारण संकेतों से सीखनेवालेको उस ढंगमार्गमें जमाना ऐसाहै कि जैसे नवीन बछेड़ेको जब सवारीमें जोड़ना चाहेंगे तब सबसे पहले उसे काठके घसीटामें जोड़कर सड़कमें निकालेंगे फिरपीछे रेतके मार्गमेंभी जब उसमें अभ्यास होजायगा तब खड़खड़ाते जोड़कर दश पांचरोज फेरेंगे जब उसमें पकाहोजायगा तब इक्का या बग्घी आदिमें लगावेंगे तो क्रमसे अभ्यास होजानेसे ठीकर काम देसकेंगा जो एक सूत पहले बग्घीमें जोड़देते तो चौंककर बग्घीकोभी तोड़देता और घोड़ाकी आदति भी बिगड़ जाती-ऐसेही साधारण क्रियाअदके संकेतोंको सुनतेही तत्काल उसने उस आकृतिको बनाकर दिखला दिया तो यह निश्चय होगया कि अब आगेको जोकुछ विशेष बातें सिखलावेंगे तो उसआज्ञाको भी मानेगा और उस आकृतिको बनासकेंगा और जो इसमें सीधा न होसका तो जानागया कि आगेको बड़े संकेतोंमें क्या करसकेंगा-ऐसेही ये धर्म शास्त्रकी साधारण क्रियाअदके संकेतहैं जो क्रमसे इन माटी और वस्त्रादिकों की गुरुता लघुतामें श्रद्धा पूर्वक यथा योग्य दृष्टिजमिजायगी तो आगेको माता पिता गुरु तथा राजा आदि गुरुओंके बड़प्पन और पदवीको उन से भी लक्षगुणी कोटिगुणी समुझेंगा और जो उनमें श्रद्धानहीं बांधेंगा तो यह जानो कि पहला प्रारम्भ बिगड़ा हुआ सर्वत्र शिष्टाचारको चंचलकर देवेगा-इस्से धर्मशास्त्रका लिखाहुआ एक अक्षरभी ब्याह नहीं केवल समुझनेवालेकी समुझका अन्तरहै (भेद४) कुछ यही नियम नहीं है कि जो पांच वस्तुइस १३२के श्लोकमें कही हैं उन्हीं को दाहिने देकर निकलै किंतु जो२ वस्तु उत्तम गिनीजाती हों उन सबकाही सत्कार करें क्योंकि यह पांचका कहदेना एक निदर्शनमात्रहै बल्कि मनुजीने आठवस्तु कही हैं यथा (मृदंगादेवताविप्रं घृतमधुचतुःपथम्) प्रदक्षिणानिकुर्यात् प्रज्ञातांश्च यनस्पतीन्) अर्थात्-मृत्तिका १ गज २ देवता ३ विप्र ४ घृत ५ मधु-सहस्र आदि उत्तम मिठाई ६ चो-

राहा ७ प्रसिद्धवनस्पतीः इन सर्वोंको दाहिनेदेकर निकलें-सो, यह आठका कहनाभी निदर्शन मात्रहै किंतु ऐसी २ औरभी जो कोई वस्तु उत्तमहों वे सभी इनमें गिनती हैं- और इसके सिवाय कुछ यही नियम नहीं है कि इनको चाहें तिसदशमेंभी दाहिने दियेविना अधर्मी कहला सक्ताहै किंतु सिद्धांत केवल इतनाहै कि इस मर्यादमें अभ्यास और तत्परता वनीराखें अश्रद्धा नहीं करें, जब किसी ऐसी सावधानीकी दशमें कहीं जाताहो कि इनको दाहिने करनेमें अवकाश मिलसक्ताहो तब अवश्य भावसे लोकरीतिको पूरीकरनी चाहिये-या-जब किसी ऐसी दशमें कही जाताहो कि इनको दाहिने करनेका अवकाश नहीं मिलसक्ता और किसी अपेक्षित कार्यमें विलम्ब या उत्पात होनेकी शंकाहै तो उस अवस्थामें दाहिने और वामेका कुछ विवेक नहीं किंतु निःसंदेह वामे देकर चलाजावे और मनकी भावना मात्रसे हाथजोड़कर ऐसाध्यान करता चलाजावे कि जानौ हम इनको दाहिनेदिये जाते हैं तो दोष नहीं परन्तु शिष्टाचारमें उपेक्षा या निरादर आरोपित करना यह अधर्मका हेतुहै १३२ ॥

... नतुमेहेन्द्रदीक्षायावर्त्मगोष्ठाम्बुभस्मसु । नप्रत्यग्न्यर्कगोप्तोमसंभ्यांमुखोद्विजन्मनः १३३ ॥

ऐ०—नदी जाया मार्ग गोशाला जल भस्म इन्हींमें मूतें नहीं और हगै नही-अग्नि सूर्य गऊ चन्द्रमा संध्या जल स्त्री द्विजाती, इनके सम्मुख अर्थात् इनकी देखताहुआ हगै मूतें नहीं १३३ ॥

प्रथि०—शाखजीने कुछ और वस्तुभी गिनाई हैं-यथा-गोबर-जुता और ब्याहुआ खेत-चिता या किसी वस्तुकी ढेरी-श्मशान-खलिहान स्थान-जलका किनारा इनमेंभी नहीं हगै मूतें-यह सिद्धांत नहींहै कि इन कहीहुई चीजोंके सिवाय और किसी वस्तुमें हगने या मूतनेका निषेध नहीं है-अर्थात् इसकहेहुये निदर्शन मात्रसे वे सभी वस्तु और सभी स्थान इनमें गिनती हैं कि जो शाखसे या लोक दृष्टिसे विरुद्ध पाये जातेहों या जिसमें मलकरनेसे किसीको प्रत्यक्ष या अज्ञात भावसे भी कोई तरहकी हानि अथवा पीड़ा पहुँच सकती हो-और यद्यपि विस्तारके भयसे इन सबका हेतु लिखनेकी उपेक्षाहै परन्तु एक २ निषेधमें अनेक २ हेतुभी ऐसे प्रत्यक्ष हैं जिनसे अपनेको दोष और परायेको पीड़ाकी संभावनाहै (जैसे) नदीमें जलका विगड़जाना उससे रोगोंकी उत्पत्तिहोनी-झायामें जो कोई आनकर-विश्राम लेवेंगे उनको छेशहोना-मार्गमें सबको गलानिहोनी इत्यादि सबके हेतु प्रत्यक्ष हैं-और अपने को उसदोषके सिवाय तत्काल या कुछ विलंबसे भी दंड मिलनेकी शंकाहै-और जो दंडसे बचजावे तो ऐसे गूढ़पापों से कुष्ठादि और आसादि, असाध्य राजरोगों के होजानेकी भीतिहै किन्तु पाप अपना बदला लिये बिना पीछा नहीं छोड़ता १३३ ॥

ऐ०-सूर्यको-नग्नस्त्रीको-संसृष्ट मैथुनास्त्रीको भी नहीं निहारै-मंत्र और पुरीषको भी नहीं देखै-आप प्रशुचि-हुआ-राहु और ताराओंको भी नहीं निहारै-१३४॥

अधि०-सूर्यको न देखै यह असंगत है क्योंकि सूर्यके दर्शन पुनीत हैं परंतु इसका प्रयोजन मनुजी के वाक्यसे सिद्ध हो सकता है-यथा-(नेक्षेतोद्यतमादित्यं नास्तं यातं कदाचन नोपसृष्टं न वारिस्थं न मध्यं न भसोगतम्) अर्थात्-उदय होते हुये आदित्यको न देखै किन्तु जब पूरा विषय उदय हो चुकै तब दर्शन करै-अस्त होते हुये को भी कभी नहीं देखै किन्तु जब तक पूरा विषय न रहै तब तक देखने का दोष नहीं-राहु से ग्रसे हुये सूर्यको न देखै-जल में सूर्यके प्रतिबिम्बको न देखै-मध्याह्न काल में आकाशके मध्य पहुँचे हुये सूर्यको न देखै-यद्यपि सन्ध्याबन्धनकी उपासना समय अवश्य भावसे ऐसे अर्द्धादय या अर्द्धास्त बिम्बका देखना होता है पर उसका निषेध नहीं है क्योंकि वह विधिका प्रसंग है-यह बात जुदी है इसमें साधरण भावसे दृष्टि जमा-कर देखने का निषेध है इससे प्रथम तो सूर्यदेवका अपकार है दूसरे नेत्रोंकी दृष्टि मारी जाती है-नग्नस्त्रीका निषेध मैथुनकालके सिवाय निजभार्याका भी निदिष्ट है-संसृष्ट मैथुनास्त्रीका यह अर्थ है कि किसीसे मैथुनमें तत्पर हुई को न देखै दूसरा अर्थ यह भी है कि मैथुनसे निपटें पीछे तत्काल अनग्नस्त्रीको भी नहीं निहारै क्योंकि इससे उसको अधिक लज्जा प्राप्त होती है और इसीसे वह शापभी देती है और (च) शब्दके अभिप्रायसे वे बातें भी-लेनी चाहिये कि जो इसमें नहीं कहें-पर मनुजी ने कहा है-यथा-(नास्तीयाद्भार्यासाई नैनामीक्षेत् चाश्रमीम्। अथर्ताजृम्भमाणां च न चासीनां यथा सुखम्। नाजयंतीं स्वकेनेत्रेन चाभ्यक्तामनाबृताम्। न पश्येत् प्रसवन्तीं च श्रेयस्कामो द्विजोत्तमः) अर्थात्-जो कोई द्विजाती मात्र में उत्तम गिना जाता हो और वह सर्वथा अपने कल्याणोंकी कामना रखता हो वह इतनी बातें नहीं करै-किन्तु-भार्याके साथ भोजन नहीं-भोजन करती हुई भार्याको न देखै-अर्द्धात्ती हुई को न देखै-जम्भाई लेती हुई को भी नहीं-स्वतंत्र अपनी इच्छाके अनुसार बैठी हुई को भी नहीं-अपने नेत्रोंमें अंजन करती हुई को भी नहीं-उबटना करी हुई या करवाती हुई को भी नहीं-बख्खो बिना नहाती घोती को भी नहीं-गर्भका प्रसव करती हुई को भी नहीं-यद्यपि इन कही हुई सारी बातोंके हेतु अनेक हैं और सबके भिन्न २ भी हैं परन्तु साधारण भावसे यह हेतु है कि यहाँ पर जिन बातों का निषेध किया है तिनके करनेवाले पुरुषका तेजो बल बुद्धि पराक्रम यश पुण्य सुकीर्ति आयु प्रताप ये सब शीघ्र नष्ट हो जाते हैं १३४॥

अथ मेवज इत्यं सर्वमंत्रमुदीरयेत्। वर्षत्यपास्तु गच्छेत्स्वपेक्ष्य कश्चिन्नच १३५॥

अक्ष०-यह मेरा वज्र इस प्रकार जो मंत्र है ताहि सारा उच्चारण करै वर्षते में उछाड़ा जावे-पश्चिमको शिर किये हुये सोवै भी नहीं १३५॥

। अभि०—वर्षाहोतेसमय कहींजानापड़े तो वेखटके नंगाचलाजाय किंच-अथमंबजः पाप्मानमपहंतु-यह जो वेदकामंत्रहै इसे संपूर्ण उच्चारण करलेवें तो कुछचिन्तानहीं उत्पन्नहोगी-और पढ़ाहको सिरहानाकरके सोवैभी नहीं १३५ ॥

अधि०—मंत्र जोबस्तुहै सो उसीकीरक्षाकरसक्ताहै जिसने मंत्रोंको किसीप्रकारसे सिद्धकरपायाहो सो ऐसेमनुष्य थोड़ेहोतेहैं-और यहप्रकरण यद्यपि स्नातकपुरुषके नामसे कह रहे हैं सो स्नातक अवश्य विद्यावान्होताहै-परन्तु स्नातक यह एक निदर्शनमात्रकहाहै अर्थात् यह सिद्धांतनहींहै कि इसप्रकरणकी कहीहुई मर्यादें स्नातक के सिवाय और कोईनहींमानै किन्तु द्विजातीमात्रके सबकेलिये कहींहैं-इसीहेतु से ऊपर जो वज्रमंत्रका उच्चारणकरनाकहाहै तिसका यह सिद्धांतहै कि बहुतेरे मनुष्य ऐसे कायरहोतेहैं कि वे वर्षाकेसमय निकलनेसे भयमानतेहैं कि जानै ऊपरसे बिजली गिरे या कोई और उत्पातहोजावै सो ऐसेमनुष्योंको हिम्मतिवैधानेकेलिये यह उपाय लिखाहै कि जिस्से उनकेकल्याणरूपीकामोंकी हानि नहींहोनेपावै क्योंकि हिम्मतहार जानेसे मनुष्यकाउत्साह माराजाताहै और उत्साहकेबिना फिरकोईकामनहीं चलसक्ता-अन्यथा जो देवकरताहै सोईहोताहै विनाउसकीइच्छा उत्पातनहीं होसक्ता और वचनीनहींसक्ताहै पर नेत्रोंकेआगे साँकओटकरनेसे पहाड़कादीखना बंदहोजाता है (भेद २) मन्वादि अन्यशास्त्रोंके अभिप्रायसे वर्षासमय दौड़केभी नहींचलै नग्नहो कर नहींसोवै किसीशून्यस्थानमें एकछा नहींसोवै १३५ ॥

ष्टीवनात्कृश्कन्मूत्ररतिस्त्यप्सुननिक्षिपेत् । पादौप्रतापयेन्नागौनचैनमभिलंघयेत् १३६ ॥
 ऐ०—ष्टीवन, थूक, खखार, आदि-असृकरक्त-शकृतविष्टा-मुत्र-नेतसवीर्य-इनको जलोमें नहींफेंके-अग्निमें पैरोंको तपावैनहीं-इस अग्निको उलौघैभी नहीं १३६ ॥

अधि०—इसमें राखजीने कुछ और वस्तुभी निपेधकरीहैं-यथानुपकेशपुरीपभस्मा स्थिउलेप्मनखलोमान्यप्सुन निक्षिपेत् पादेनपाणिनावा जलंनभिहन्वात्-अर्थात्-तु पभूसी आदि, केशवाल, पुरीप विष्टा, भस्म राखकूड़ा, अस्थिहाड़, श्लेष्म खखार, नखमुह, लोमरोमा इनको जलोमें नफेंके क्योंकि प्रथमतो जल देवरूपहै दूसरेलोक दृष्टिसे जलोंका विगड़जाना उस्सेपीने या नहानेवालों को रोगोंकी उत्पत्ति होना यह अधमहै तीसरे जोकोई ऐसाकरते देखैगा वहबुरा कहैगा और मारपीटभी होजावेगी और पैरसे या हाथसे जलकोपीटैनहीं इस्से अपनी या औरोंकी आँखोंमें जलका पड़ जाना और हाथपैरोंकी नसोंमें कफ वातका विकृत होजाना यहबड़ी शंकाहै-अग्निके मध्ये मनुजीने बहुत कुछ कहाहै-यथा-(नाग्निमुखेनोपधमेन्नग्नानिक्षेतचस्त्रियम् । नामे ध्यंप्रक्षिपदग्नीं नचपादो प्रतापयेत् अधस्तान्नोपदध्याञ्चनचैनम भिलंघयेत् नचैनपा दतः कुर्यान्नप्राणाव धिमा चरेत्) अर्थात् अग्निको मुँहसे नहीं फूँके क्योंकि चिटकारी

आँखमें पड़ेगी या नेत्रोंकी ज्योति मंद होजायगी-नंगीखीको न देखे-अग्निमें अशुद्ध वस्तु नही छोड़े क्योंकि प्रथमतः वह देवतारूपहै दूसरे उससे चिड़ाई धूटेगी तब किसी को पीड़ा पहुँचेगी वह भलाबुरा कहेगा-पैरोंको भी नहीं तपावे क्योंकि नेत्रोंकी ज्योति मारी जायगी और त्रिदोष कुपित होनेकी शंका है-नीचे अग्निको कपड़ोंसे ढँककर न बैठे क्योंकि इसभाँतिसे तापतेहुये बहुधा मनुष्य कपड़ों सहित जलजातेहैं और आगभी लगजातीहै-इसको कूदकर उल्लंघे नहीं क्योंकि जो ऐसा अभ्यास पड़जायगा तो एकदिन पूरा धोखा खायगा-इसको पैरकेनीचे भी नही दवावे क्योंकि प्रत्यक्ष पीड़ा काहेतुहै तीव्रता उसकी आँखोंतक पहुँचतीहै और खाल जलजावेगी तो लँगड़ेहुये फिरोगे तबसारेकाम बन्द होजायँगे-इसको प्राणोंकी अवधिताई न आचरणकरे अर्थात् जो लोग पंचाग्नि आदि प्रकारोंसे अग्निसेवन करनेवालेहैं वेभी ऐसा अतिशय सेवन नहीं करें जिससे प्राणजातेरहें क्योंकि जो प्राणोंकी रक्षावनीराखेंगे तो अनेक धर्मकर्म और तपस्याओंका संचय करसकौंगे और प्राणोंकी हानिकर देना यह तपस्यानहीहै किंतु आत्महत्यामें गिनतीहै १३६ ॥

जलपिबेन्नाजलिनानशयानप्रबोधयेत् । नाक्षैः क्रीडेन्न धर्मचैर्व्याधितैर्बानसंविशेत् १३७ ॥

पक्ष०-अंजलीसे जल नही पीवे-और सोवतेहुयेको जगावे नही-अक्षोंसे क्रीड़ानहीकरे-धर्मग्रंथोंसे भी नही व्याधितोंकेभी साथ बैठे नही १३७ ॥

अभि०-जलको दोनों हाथ बाँधके न पीवे इस कहनेसे पीनेमात्रकी कोई वस्तु हो उसको हाथसे नही क्योंकि यह एक प्रकारका गमार्क लक्षण होताहै इससे कपड़े छींटछाँट जातेहैं और पीतेहुये जो श्वासलेलेवे तो आँतोंमें पानी घुसजानेकी शंकावनी रहती है और प्रमाणसे अधिकभी पीजाताहै इससे उदरशूलभी होजानेकी शंका रहती है इसलिये किसी पात्रसेही पीवे-और सोवतेहुयेको अपनेसे अवस्था या विद्या आदि गुणोंसे श्रेष्ठ को तो अवश्यही नहीं जगावे परवहवात जुदाहै कि जो तत्काल कोई उपद्रव आनि खड़ाहो क्योंकि (आपत्काले मर्यादानास्ति) अक्ष कहिये पाशे जो धूतक्रीड़ा में प्रसिद्ध होतेहैं तिनसे कभी साधारण भावसेभी नहीं खेलें क्योंकि उसमें साधारणसेभी तत्काल सञ्चा खेल खड़ाहो जाताहै पीछे जो कुछ दशाहोतीहैं सो सब युधिष्ठिर और राजानल के इतिहासोंसे प्रसिद्ध हैं-धर्मग्रंथोंसे न खेलें अर्थात् जो धर्मग्रन्थ पुरुष होतेहैं तिनके साथ न खेलें और न बैठे और एक प्रकारके धर्मग्रन्थ भी होते हैं जिनमें किसी जीवकी हिंसाहोतीहो जैसे कुत्तासे खरगोश आदिका तोड़वाना ऐसे अनेक खेल होतेहैं तिन खेलोंसे आपन नहीं खेलें और नेत्रोंसे देखे भी नही-और व्याधित पुरुष जो किसी प्रकारके ज्वर या विस्फोटक या कुष्ठ आदि रोगोंसे संयुक्तहो उसके साथभी न खेलें और न बैठे क्योंकि संसर्गसे वही रोग दूसरेकोभी होजाताहै १३७ ॥

विरुद्धवर्जयेत्कर्मप्रेतधूमनदीतरम् । केशभस्मनुपांगारकपालेषु च संस्थितिम् १३८ ॥

अक्ष०—विरुद्धकर्मको वर्जितराखे-प्रेतधूमको-नदी तरणको भी-वाल-राख-भूसी-
अंगार-कपाल-इनमें स्थिति वर्जित करे १३८ ॥

अभि०—विरुद्धकर्मभी दो प्रकारके होतेहैं एक तो आहार विहारआदि-दूसरे कुल
ग्राम जनपद देशकाल आदिसे विरुद्ध तिनसवोंको बचावै-प्रेत धूमकहिये चिताका
धुआंभीवचावै-नदीका तैरना भुजाओंके बलसे पारउतरनाभी न करे-जहांवाल पड़ेहों
तहां ऊलजलूलीसे नहीं बैठजावै वालों के उपलक्षणसे नखदांत आदि जो शरीर से
गिरेहुये द्वादश १२ मलप्रसिद्धहैं वे सभी समुभ्लेने-राख और भूसीपरभी नहीं बैठ
जावे इसके उपलक्षणसे सभीकूड़ामात्र समुभ्लेना-अंगारकहनेका यह अभिप्राय है
कि जहांअग्निकाफैलायाहो तहां जोबैठाचाहै तौपहिलेपृथ्वीपर दृष्टिकरदेखलेवै किंतु
धोखाखाकर कहींअंगारी चिनगारीके ऊपरनहींबैठजावै या खड़ाहोजावे-कपालकहने
का यह अभिप्राय है कि हांड आदि किसी मलीन वस्तुपर न बैठजावै या वहां होकर
निकसे १३८ ॥

अधि०—दोप्रकारके विरुद्धकर्म जो कहेगयेतिनमें पहलेआहार विहारसेविरुद्ध कर्मों
का (दृष्टांत) जैसे आहारभोजनकी वस्तु जो कोईसी जिसको सात्म्य नहींहैअर्थात् भु-
वाक्षिक नहींहै वहउसीको खावै तौ विरुद्धहै या जिसरोगवालेको जो वस्तुसात्म्यनहीं
है वहउसीको खावै तौ विरुद्धहै या जो वस्तुसात्म्यभीहो उसकोअपनी खुराकसे अ-
धिकखाजावे तौ भी विरुद्धहै या जिसवस्तुकेसाथ मिलाकर जिसवस्तुकाखाना उचित
नहींहै वह उसीमेंमिलाकरखावै तौ विरुद्धहै जैसेदूध और मद्धली या घी और सहत
या नमक और मीठा या खटाई और दूध अथवा जिसवस्तुके ऊपर जो वस्तुखानी
उचित नहींहै उसीके ऊपर खाय तौ यह भी विरुद्धहै जैसे दूधकेऊपर दहीकाखाना
या अफीमके ऊपर तेलकापकान्न और गुड़ आदिकाखाना इत्यादि असंस्थ लक्षण
जो वैद्यशास्त्रसे और निजपरिक्षासेभीजानेजातेहैं सो तौ आहारविरुद्धहैं औरविहार
विरुद्धका (दृष्टांत) जैसे हलनाचलना फिरना आदि शरीरकी चेष्टाओंको विहारकहते
हैं सो जब कोई ऐसा विहार करे जिस्सेकिसीप्रकारका रोग या पीड़ाया मय पैदाहोने
की शंकाहो तब उसको विरुद्ध विहारकहते हैं जैसे भरीदुपहरी में दमखींचकर एक
सन्नाटामें दशपांच कोशकाधावा करिके तत्काल किसीजलाशयमें स्नानकरलेना यह
विरुद्धहै या उलटी कलावार्जाखाना या उलटाहोकर पेड़मेंलटकना यह विरुद्धविहार
है या किसीऐसे बोझका खींचना और उठाना जो अपनी शरीर सत्तासे अधिकहो
सो यह विरुद्ध विहार है अथवा दोचारपहर लगातार ऐसे ऊंचे और तीव्रस्वरसे
गाना या रोना या पढ़नाआदिकाकरना कि जिस्सेसारे शरीरका पराक्रमनिकालदेनापड़े

तौ यह विरुद्ध विहार है या किसी ऐसे मार्गमें चलना जहां चलनेका निषेध है या किसी ऐसे स्थानमें जाघुसना जहां जानेका निषेध है तौ भी यह विरुद्ध विहार कर्म है इत्यादि और भी असंख्य लक्षण अपनी बुद्धिसे जानो १-दूसरे प्रकारके विरुद्ध कर्मोंके (दृष्टांत) प्रथमतः कुलसे विरुद्ध किंतु जिसकुलमें जो बातनिर्दिष्ट गिनी जाती हो तिसका करना उसकुलके आचारसे विरुद्ध कहलाता है (जैसे) कान्यकुब्ज या गुर्जर या दाक्षिणात्यकुलोंमें बाजारसे पक्कान्न लेकर खाना-तथा-गौड या अगरवाल आदिकुलोंमें आमिषादि का सेवन करना इत्यादि असंख्य लक्षण और भी जानो और इसकुलके निदर्शनमात्र से कुलान्तर्वर्त्तीभिन्न २ वंशोंको भी जानो-ऐसेही जिसग्राम की वस्ती में जो कामनिर्दिष्ट गिना जाता हो चाहे केवलस्वार्थ या सर्वोपकारी दृष्टिसे भी किया जावे वह उस वस्तीसे विरुद्ध है तहां केवलस्वार्थ का दृष्टांत जैसे मृगयार्थी कोई पुरुष उस वस्ती में जाकर वहांकी यागात या बसायतके पशुपक्षी आदिका आखेट करे-सर्वोपकारी का दृष्टांत जैसे वर्षाकालमें सूखापड़नेसे जलदृष्टिकी अपेक्षामें ग्रामकी सीमा पे मदिरा आदिसे धारा देना या भैंसा आदि पशुओंका बलिदान करना-ऐसेही जनपद एक छोटे मोटे धरणीपालके वशवर्त्ती जिलाको और कसबाको भी कहते हैं जिस जनपदमें किसी कामका निषेध हो तिसका करना उससे विरुद्ध है जैसे किसी जनपदमें यह आनि चली आती है कि उससीमाके भीतर या उसगढ़के आगे कोई बरतन नहीं लगावे यानि-शानों सहित हाथीपर चढ़के नहीं निकलें या बंदूक नहीं दागे या मुर्दाको लेकर कोलाहल करतानहीं जायें किंतु चुपचाप चला जावे इन कामोंमें से कोई काम करे तो वह विरुद्ध है-अथवा जिस जनपदमें चोर बटमारोंकी भीतिसे कोई मालदार या व्यापारी रातबिरात चलनेका अधिकारी नहीं है और इसी हेतुसे वहांकी यह परिपाटी है कि वह धरणीपाल किसी एक नियत समयपर सारे देशोंके आयेहुये बटोहियोंको अपनी सिपाहकी रक्षापूर्वक सीमासे बाहर निकाल देता है इसदशापर भी कोई पांथ अपनी जल जलूलीसे कुसमयपर चलनिकसे तौ भी यह काम उस जनपदसे विरुद्ध है इत्यादि नाना भांतिसे जानो-ऐसेही देश शब्द यद्यपि साधारण भावसे स्थानमात्र का बोधक है परन्तु विशेष लक्षण में द्वीपांतर अथवा दिशाभेदसे कहनेमें आता है जैसे पूर्वदेश पश्चिम देश इत्यादि जिसदेशमें शीत और उष्णादि हेतुओंसे या वहांके आचारोंके अनुसार जो काम अथवा जो आहार विहार करना निषेध हो तिसका करना उस द्वीप या देशसे विरुद्ध है और जबयही देश शब्द साधारण भावसे स्थानमात्रका बोधक समुभा जाय तब द्वीपांतर आदिके सिवाय सारे देशोंकी व्यवस्था इसीसे देसके हैं जैसे श्रीजगन्नाथपुरी में जाकर जुदा चूल्हाफूँके इस आग्रहसे कि मैं किसीका झुआन नहीं खाता हूं तौ उसदेशसे विरुद्ध है या जिसदेशकी यह परिपाटी है कि कूपके किनारेसे जब एकके

जलपात्र उठलेतेहैं तबदूसरा अपनेधरता है इसदशापर जो कोई पहले के उठलेने विना अपने मृत्पात्रोंको निजदेशी अथवाजाती चालिकेअनुसार धरदेवे तो उसदेशसे विरुद्ध है या जिसदेश में इसवातका विवेकनहीं है और कूर्पोपरसबका एकसाथ जम-घटहोताहै इस व्यवस्थापर कोई ऐसाविवेकी यह कहनेलगे कि तुमसब हटजाओ मुझेभरलेनेदो तौयहभी उसदेशसे विरुद्ध है इत्यादि असंख्यभेद और भी अपनी बुद्धिसे नानाभांतिकेजानो-देशसंबन्धी आहार विहारकी अपेक्षासे देशोंके तीनलक्षण वैद्यशास्त्रके मतसे गिनेजातेहैं यथा जांगल १ अनूप २ साधारण ३-जांगल अर्थात् जंगलकादेशसोईयह कहाहै कि (अल्पोदकतृणोयस्तुप्रवातःप्रचुरातपःसज्ञेयोजांगलो देशोबहुधान्यादिसंयुतः) अर्थात् जोदेश थोड़ेजल वाला थोड़ेतृणवाला अत्यंत वायु वाला घनी घामवाला बहुतायतसे अन्नादिकोंसे संयुक्तहो सो जांगलजानो इसमें वात पित्तरोगोंकी प्रधानताहै १ अनूपदेशका लक्षणजलकी बहुतायत सेहै यथा (वक्त्रं स्फूर्ध्वहुचक्षश्चनानाशस्यफलान्वितःअनूपदेशोज्ञातव्योवातदलेप्पमयस्तिमान्) अर्थात्घनेजलवाला घनेचक्षोंवाला नानाभांतिकी खेती और फलादिकोंसे संपन्न और कफवातरोगोंकी पीड़ावाला यह अनूपदेशजानो २ साधारणदेश उसेकहते हैं जिसमें थोड़े २ दोनोंलक्षण मिलतेहैं पूर्वोक्त किसीवस्तुकी बहुतायतभीनहीं औरविशेष हीनताभीनहो और वात पित्त कफ यहतीनोंभी बराबरहैं किंतु इनमेंसे किसीकी पीड़ा की अधिकतानहींहो ३-इन तीनोंभांतिके देशोंमें जो २ आहार या विहार वैद्यशास्त्रके संमतसे सेवनकरने उचितहोतेहैं तिनसेविपरीत सेवनकरना यहभी उनदेशोंसे विरुद्ध है ऐसेहीकालसे विरुद्धकहनेका यहभावहै कि जिसकालमें जो कामकरना निषेध है उसकोकरे तो कालसेविरुद्ध है (दृष्टं) जैसे वर्तमानमें सतीहोनेका निषेध है जो कोई ऐसाकरे या देखतेहुये करनेदेवे तो इसकालसे विरुद्धहै-ऐसे २ विरुद्धकामोंको सर्वथा अपनी शक्तिकेअनुसार बचावे यहयाज्ञवल्क्यजीका सिद्धांतहै इसीसेयाज्ञवल्क्यजीने यद्यपि संसार या परलोककी कोईवातकहनेसे न छोड़ी परसतीकेहोने या नहोनेकाभी कुछ चर्चानहींकिया क्योंकि यद्यपि प्राचीनशास्त्रोंमें पहलेयुगोंकी अपेक्षासे सतीहोने की आज्ञाथी क्योंकि उनयुगोंमें सत्यधर्मकी विशेषताथी परपीछे २ कलियुगकेआनेमें अनेकऋषियोंने इसका अपवादकिया और स्मृतियोंमें अनेकभाँतिसे निषेधलिखा तबसे यह परिपाटीजातीरही तिसपीछे याज्ञवल्क्यजीने अपनेसमयमें इसपरिपाटीको न देखकर और कालसे विरुद्ध निश्चितकरके इसकाकुत्रभी चर्चानहींकिया इसीसे अब कदाचित् जोकोई ऐसाभूलकर करताहै याकरनेदेताहै वह पूरादंडपाताहै इसीसे वहसतीभी स्वर्गभागिनी नहींहोतीहै क्योंकि प्रथम तो समयसे विपरीत कामकरना एक्यहीवड़ापापहै दूसरे जिसकेहेतुसे अनेकयाधवोंने पीछेदंडपाया और कारागारादि

नरकोंकोभोगा वह अनेकोंको दुःखदेनेवाली एक क्योंकर स्वर्गफल पावेगी-सोई याज्ञ-
वल्क्यजीसे पहले ऋषियोंनेकहाहै कि(पुरुषाणामिवस्त्रीणामप्यात्महननंस्मृतम् । मृता-
नुगमनं नास्ति ब्राह्मण्या ब्रह्मशासनात्॥ जीवन्ती तद्धितं कुर्यान्मरणादात्मघातिनी । या
स्त्री ब्राह्मणजातीया मृतं पति मनुव्रजेत् ॥ सास्वर्गमात्मघातेन नात्मानं न पतिं नयेत्)
अर्थात्-आत्महत्या करनेका अपराध जैसा पुरुषोंको होताहै तैसाही स्त्रियोंकोभी-ब्रह्मा-
जीकी आज्ञाके अनुसार ब्राह्मणीको मरेहुये पतिकेपीछे मरजाना नहीं है-इसलिये जीव-
ती बनीरहकर उसमरेहुयेका हितकरतीरहै क्योंकि मरजानेसे आत्मघातिनी होती है-
जोकोई ब्राह्मणजातिकी स्त्रीमरेहुये पतिकेपीछे मरजातीहै-सो वह आत्मघातके पापसे
नतों अपनेआपको और न उसपतिकोभी स्वर्गलेजातीहै-अबकही कि जब इनअप-
राधोंकेसिवाय अपने बांधवोंकोभी दण्डादि नरकभुगवाये तब आपकेसे स्वर्गजासक्ती
है-ब्राह्मणीके कहनेसे चारोंवर्णकीअपेक्षाहै क्योंकि जो काममुख्य एकब्राह्मणके लिये
करना या न करनालिखाजाताहै वहतीनों अथवा चारोंवर्णोंपर संभविताहो जाताहै दृष्टां-
त जैसे १२८ केइलोकसे जो मर्यादेंकहते चलेआते हैं वह यद्यपि (स्नातक) पुरुषके
निमित्तसे कहरहेहैं परंतु इनमें थोड़ी बातें ऐसी हैं जो केवलस्नातकसेही अपेक्षा रखती
हैं और सारी बातें सबगृहस्थीमात्रके लियेसंस्चितहैं किन्तु स्नातक एकनिर्दर्शनमात्र
है-एक सतीके दृष्टांत मात्रसे और भी सहस्रों कामअपनीबुद्धिसे विचारलो जो काल
से विरुद्ध हुआ करते हैं-आहार विहार की अपेक्षासे कालके भी तीनभेद शीत १
उष्ण २ वर्षा ३ काल प्रसिद्ध हैं इनमें भी वैद्यशास्त्रके संमतसे जोजो आहार या विहार
करना अनुचितहों तिनका करना यहभीकाल विरुद्धहै १३८ ॥

नाचक्षीति ध्यंती गानाहारेण विशेषकचित् । नराज्ञः प्रतिगृहणीयाद्बुधस्योच्छास्त्रवर्त्तिनः १३९ ॥

ऐ०-ध्यंती गऊ अर्थात् वस्त्रको दूध पियाती हुई या प्यारसे चाटतीहुई अथवा
परस्पर दोतीन आदि गोंयें प्यारसे किलोल क्रीड़ा करतीहुई सूँघतीहुई परस्पर थनों
को चाटतीहुई यह सब ध्यंती कहलाती हैं और वहभी ध्यंती कहलाती हैं जो गाय
और बैल परस्पर मैथुनके उद्योगमें तत्परहों इनको किसी दूसरेको दिखलावे नहीं अ-
र्थात् अपनी दृष्टिपरजाय तौ दृष्टिको निवर्तन करलेवें और किसी औरको भी नहीं दि-
खावे इसहेतुसे कि जानें कोई चंचल मनुष्य उन्हें देखकर छेड़ें या हटादेवें-और कहीं भी
अद्वारसे प्रवेश नहीं करे किन्तु चाहै किसीका घरहो या बागहो हाताहो ग्रामहो जो
मार्गउसके प्रवेशके निमित्तसे नियत किया गयाहो उसीसे प्रवेश करें-कृपणलोभी और
शास्त्रसे विरुद्ध वर्त्तावा करनेवाले राजाका प्रतिग्रह नहींलेवे १३९ ॥

अधि०-ध्यंती गौओंका न देखना यद्यपि पूज्यता पक्षसे सब संभविता और यथो-
चितहै पर जो कोई उनमें पशुबुद्धि रखताहो उसके लिये भीयहवात फलदायकहै सि-

दांत इसका यह है कि, जब पशुओंमें भी यह बुद्धि आरोपित करी जायगी कि उनके आनंदमें उपद्रव नहीं करना तो मनुष्यके लिये तो आपसे आप यह दया भाव प्रकट होजायगा कि किसीके आनंदमें विघ्नकरना अनुचित है और जब साधारण आनंदमें विघ्नकरना अनुचित ठहरा तब आगेको हिंसा आदि कोईसा कठिनदुःख भी किसीको क्योंदेसकेंगे इससे यह मर्याद भी मनुष्योंकी रक्षा विषयके प्रबंध पर आरुढ़ है और द्वारविना प्रवेश करना यह प्रत्यक्ष अकल्याण है कि जवऐसा करेगा तब अवश्यकहीं न कहीं प्रतिष्ठा भंगकरवावेगा और प्रतिग्रहके लेने या न लेने में जो दोषादोष हैं सो नीचेके श्लोकमें प्रत्यक्ष हैं १३६ ॥

प्रतिग्रहेस्तु निचक्रिष्वजिवेदयानराधिपाः । दुष्टाब्जगुणपूर्वात्पूर्वादितेययाक्रमम् १४० ॥
 ऐ०—प्रतिग्रहों के लेनेमें सामान्य दशापर भी सूनी आदि पाँचों पहले २ सेपिङ्गला २ यथा क्रमसे दशगुणा दुष्टहोता है इससे इन पाँचोंका प्रतिग्रह नहींलेवे—पाँचों के नाम—सूनी अर्थात् जिसके घरमें सूना कहिये जीवहिंसा का स्थान या पेशाहो किन्तु कसाई इतिलोके प्रसिद्धिः १ चक्रीतेली २ ध्वजी मदिरावेचनेवाला ३ वेद्या ४ राजा जिसके अवगुणऊपर १३६ के श्लोकमें कहचुके हैं अर्थात् सबहीनहीं ५-१४० ॥

अध्यायानामुपाकर्मश्रावण्यांश्रवणेन वा । हस्तनौपधिवेवापंचम्याश्रावणस्य तु १४१ ॥
 अवअध्ययनधर्मकहते हैं ॥

ऐ०—अध्यायोंका उपाकर्म अर्थात् अध्याय जो वेदहैं तिनका उपाकर्म कहिये उपक्रम किन्तु विधिसहित प्रारम्भकरना सो यहकर्म ओपधियोंके उत्पन्नहोनेपर श्रावणमासकी पौर्णमासीकोकरे अथवा उसीपौर्णमासीके समीप जिसदिन श्रवणनक्षत्रहो तिसदिन करे अथवा श्रावणशुक्लापंचमी जो हस्तनक्षत्रसे संयुक्तहो तो उसदिनकरे और अपनी गृह्योक्तविधि अर्थात् गृह्यसूत्रादि शास्त्रनियमों अनुसारकरे १४१ ॥

अधि०—और जो श्रावणमासमें ओपधियां नहीं उत्पन्नहोवें तो भाद्रपदमहीनाके श्रवण नक्षत्रमेंकरे तिसकेपीछे साढ़े चारमहीना पर्यंत वेदोंकोपढ़े—सोई मनुजीका यहकथन है कि (श्रावण्यां प्रोष्ठपद्यां वाप्युपाकृत्य यथाविधि । युक्तं त्रैलोक्यं दानं स्य धीयते मासान्विप्रोऽर्द्ध पंचमान्) १४१ ॥

पौषमासस्य रोहिण्यामष्टकायामथापि वा । जलांतं छंदसां कुर्व्यादुत्सर्गं विधिवद्बहिः १४२ ॥
 अक्ष०—पौषमासकी रोहिणीमें अथवा अष्टकामें जलके निकट बाहर विधिके अनुसार छंदोंका उत्सर्गकरे १४२ ॥

अभि०—पौषमासमें रोहिणीनक्षत्रके दिवस या उसीमहीनामें (अष्टका) नामपर्व जो कृष्णाष्टमीतिथि प्रसिद्ध है तिसदिन बाहर जलाशयनदी आदिके निकट जाकर वेदों का उत्सर्गकर्म जो उसविषयके ग्रन्थोंमें लिखाहो तिसके अनुसार विधिपूर्वककरे १४२ ॥

अथि०—अष्टका यद्यपि पौराणमतसे भी सप्तमी १ अष्टमी २ नवमी ३ ये तीन दिन प्रत्येकमहीनाके दोनोंपक्षमेंकहेहैं और इनतीनोंदिवसमें शास्त्रकापढ़ना औरव्रत-बन्धकाहोनाभी निषेधकियाहै । और पितरोंकेउद्देशमें आद्यभेदसे पौष १ माघ २ फाल्गुन ३ इनतीनोंमहीनाकी केवल कृष्णाअष्टमाही अष्टका कहलातीहैं इनतीनोंमें भिन्न २ आद्योंकेप्रकारभी प्रसिद्धहैं—यथा(पूपाष्टका पौषमासे १ मांसाष्टका माघमासे २ शाकाष्टका फाल्गुनमासे ३) इनतीनोंमें इन्हीं तीनवस्तुसे पितरोंकी लृप्तिकरीजाती है—दो प्रकारकी अष्टकादशापर श्रीमत्परमहंस परिव्राजक विज्ञानेश्वर भट्टारकनेभी इसका निर्णय स्पष्टभावसे नहींकिया और इनआचारोंकी न्यूनतासेभी हेतु निश्चित नहीं होता परजिनस्थानोंमें इनआचारोंकी प्रवृत्ति संप्रतिहोगी वे इसवातके मेदूहोंगे क्योंकि शास्त्रकाप्रमाण लोकव्यवहारसे और लोकव्यवहारकी प्रमाणता शास्त्रकेवाक्यों से परस्परदोनोंका सम्बन्ध निर्वचनीयहै—इस्सेप्रत्यक्षविदितहोताहै कि श्रीमत्परमहंस परिव्राजक विज्ञानेश्वर भट्टारककेभी समय और स्थानमें इनआचारोंकी न्यूनताहोगी और मनुसंहिताकेकथनसे अष्टका या रोहिणीकाभी कुछनियमनहींनिश्चितरहा किंतु केवल पौषमासहीकहाहै और उसकेसाथमें माघमहीनाभी अधिक लेलियाहै पर उस माघमेंभी कुछअष्टका या रोहिणी अथवा कृष्णपक्षकाभी कुछनियम नहींपायाजाता—तथाच(पौषेतुल्यदसांकुर्याद्बहिरुत्सर्जनबंधः।माघशुक्लस्यवाप्राप्तपूर्वाह्नेप्रथमेहनि) अर्थात्तज्ञानीपुरुष पौषमासमेंबाहर जाकरद्वंदोंका उत्सर्गकर्मकरे या माघमहीनाकाशुक्लपक्ष प्राप्तहोनेपर पहलेदिवस दोपहरसे पूर्वकालमेंकरे यहमाघशुक्ला प्रतिपदा उसअवस्था में संभवितहै कि जोआवणीका उपाकर्म भाद्रपदमें कियाहो ॥ देखोजिसइलोकमूलकी यह अधिकोक्तिहै उस्से और इसमनुसंहिताके प्रमाण भूतइलोक अनंतरोक्तसे पृथ्वी और आकाशका अंतरहै क्योंकि पूसके सिवाय और कोई ग्रंथ इसका और उसका एकतानहीं पासक्ता फिर दोनोंकी समता किसवाजारसे खरीदीजाय इसीहेतुसे शास्त्रों की कठिनाई लोकमें प्रसिद्धहै और इसीहेतुसे यहवातभी प्रसिद्धहै कि ऐसे असंभव स्थलोंमें जोकोई ग्रंथिभेदनकरे वहशास्त्रज्ञ विज्ञकहलावे परन्तु यहग्रंथि यद्यपियातिशयं तुच्छहै तथापि खुलसकना इसका परम दुस्तरहै कदाचित् कोईदुस्तर नहींसमु-भै तो जिसकी इच्छामेंआवे प्रमाण पूर्वक सुलभावे कुछ निषेधनहींहै—इसके सिवाय जिज्ञासुको यह उचित होताहै कि जहांतक बनियावे संशय और संदेहोंकी निवृत्ति पर दृष्टिजमीरक्खे दृष्टिके सन्मुख सीकखडी करनेसे पहाड़भी ओट हांजाताहै उसी सीकको दूर करदेनेसे तद्रूप पहाड़ दिखाई देने लगता है इसीलिये पहलेभी सातवें इलोककी अधिकोक्तिमें यथावत् निर्णय दृष्टांतों सहित होचुकाहै कि जिस एककामकी कईरीतिं ग्रंथांतरोंसे या देशांतरोंसे प्रतीत होतीहों तिनमें अपने आत्मा कहिये मन

बुद्धि चित्त अहंकाररूप चतुष्टय तिसमें जोवात समावे या अच्छी प्रतीतहोवे सोकरे या अपने आत्माको इतनी सामर्थ्य न हो तो अच्छे लोगोंका आचार जो प्रमाणीक सज्जन वर्तावा जहां जैसा करतेहों उसीको आपभी अंगीकारकरे-क्योंकि ग्रंथोंमें जो एकही कामके कईभेदहोजातेहैं तिनकाभी मुख्ययहीहेतुहै कि जो २ ऋषि या आचार्य अपने २ समयमें निज २ स्थानोंकी अपेक्षा या अन्यस्थानोंकी अपेक्षा जैसा जहांका शुद्धआचार देखतेहैं तैसाशास्त्रोंमें लिखकर प्रमाण करदेतेहैं इससे उनसबकी एकता होनी दुस्तर होजातीहै-अष्टकानामकी पर्वदोप्रकारकी लिखीगई उनमेंजोतीनमहीना के तीनअष्टका कहेगये वहतो आद्य विषयमें श्रेष्ठहैं और दूसरे जो प्रत्येक महीनाके दोनोंपक्षमें होतेहैं वे पठनपाठनसे संबंध रखतेहैं क्योंकि उनमें शास्त्रका पढ़नानियेध कियाहै इससे इस वेदोत्सर्गमें वेही मुख्यहैं और अभिप्रायार्थमें जो कृष्णा अष्टमी कही है सो इसलिये कि कृष्णा अष्टमी सदाही पूर्वोंमें प्रसिद्धहै इससे शुक्लपक्षको छोड़कर मुख्यता उसपरली गई और यद्यपि पठन पाठन सम्बन्धी अष्टका प्रत्येक पक्ष में ७।८।९ यह तीनदिनमें होते हैं परन्तु केवल पौषका महीना शास्त्रोक्त होनेसे अष्टमीभी पौषहीकी अंगीकार करनी हुई इस अष्टमीके ग्रहण करनेसे दोनोंप्रकारके अष्टकामें मुख्यता बनीरही-इसके सिवाय रोहिणी नक्षत्र इससेभी अधिकश्रेष्ठहै क्योंकि वह मुख्यवचन पूर्वोक्तहै और अष्टका उसका विकल्पार्थ भावसे गौणपक्षहै और मनुजीका प्रमाण जो इसके साथमें लिखागया वह इसके आगे मध्यमहै क्योंकि याज्ञवल्क्य जीकी स्मृति उससे पीछेहुई है और जो बात पीछेहोती है वह पहलीकी अपेक्षा श्रेष्ठ होती है क्योंकि पहले नियमोंके गुण दोष डांटकर पिछली संतिद्धि होती है परन्तु पिछलेकी उत्तमता परभी पहलेकी गौरवता नहीं मिटसक्ती किंतु उसकी गौरवता इसलिये अधिक बनी रहती है कि उसीकी प्रमाणतासे पिछलाभी प्रमाणमें आसक्तहै जैसे पिता या पितामह प्रपितामह आदि पुत्रादिकोंके आगे बल पराक्रमसे हीन यद्यपि होजाते अर्थात् पुत्रादिकोंके समान उनसे कोईकाम नहीं चलसक्ता पर पुत्रादिक उन्हींके नाम या कुलग्रामसे प्रमाण पाते हैं (भेद२) (यथाशास्त्रंतु कृत्वेवमुत्सर्गं छेदसांविहिः। विरमेत्पक्षिणीरात्रियद्वाप्येकमहर्निशम् ॥ अत ऊर्ध्वतुल्यं दांसि शुक्ले पुनियतः पठेत्। वेदांगानि च सर्वाणि कृष्णपक्षे पुसं पठेत्) अर्थात् यह मनुजीका कथनहै कि जैसा इसविषयका कर्मट शास्त्र होताहो उसकेअनुसार ऊपर कहीहुई रीतिसे इसभांति वेदों का उत्सर्गकिये पीछे पक्षिणी रात्रि मात्र या एकदिन रात्रिमात्र पठन पाठनको थांम कर बाहर उसी तीर्थमें विश्राम करे जहां उत्सर्ग कियाहो इसके उपरान्त आवाणमास ताई जितने शुक्लपक्ष आते जावें उन सबोंमें वेदोंको नियत होकर पढ़े और जितने कृष्णपक्ष आते जावें उन सबोंमें वेदके समस्त अंगोंको अच्छी रीतिसे पढ़े-यह मर्यादें

जो १४१ और १४२ इन दो श्लोकोंमें अधिकोक्ति सहित कहीगई सो केवल वेद केही पढ़नेके लिये कही हैं किंतु और किसी विद्या अथवा शास्त्रके लिये यह बन्धन नहीं है तहां श्रावणीके उपाकर्मसे लेकर ४॥ साढ़ेचार महीने जो १४१में कहे हैं तिन में शुक्ल या कृष्णपक्षका कुछ भेद नहीं है और न यह भेदहै कि वेदको जुदापढ़ें और उसके अंगोंको भिन्न दिवसोंमें पढ़ें किंतु साधारण भावसे साढ़ेचार महीने ताई वेदका पढ़ना कहाहै तिसपीछे इधरके शेष महीनाओंमें पक्ष भेद और पाठभेदभी कियाहै इसप्रकारसे पूरे १२ महीनोंका हिसाब समझा दिया-और पक्षिणीरात्रि उसे कहते हैं कि बीचमें एकरात्रि और पहला पिछला दोनों दिवस उसके साथमें गिनलिये जायें-तथोक्तम्(आगामिवर्त्तमानाहर्गुक्तायांनिशिपक्षिणी)और पहला दिवस वही कहलाता है जिसमें पूर्वोक्त उत्सर्ग कर्मकियाहो ऐसेहीऔर कामोंमेंभी जहांकहीं पक्षिणीरात्रिका चर्चा हो यही लक्षण जानो यद्यपि वेदोंके अध्ययन करनेवाले वर्त्तमानमें भी बहुतेरे हैं पर इस रीतिसे पढ़नेवाले भाव कहीं मिलसकेहैं और यहभी है कि जो इसी रीति से संप्रति कोई वेदोंका संग्रह करना चाहें तो अचंभा नहीं कि इस बन्धनमें ढोलसे भी खालजाती रहै परन्तु इसमें कुछ संदेह नहीं कि इसबन्धनके नियमों सहित पढ़ने से उस वेदका यह प्रभाव होताथा कि जो २ मंत्र जिसविषयका प्रसिद्ध है अपने कार्य को तत्काल प्रकट करताथा जैसे तत्काल अग्नि या जलका आवाहनसे उत्पन्न हो जाना आदि १४२॥ अब वेदके अनध्याय कहते हैं ॥

अहंभ्रेतेष्वनध्यायः। शिष्यात्विगुरुबंधुषु । उपाकर्मणिचोत्सर्गस्वशाखाभोत्रिपेतया १४३ ॥

ऐ०—ऊपरके श्लोकोंमें कहीहुई रीतिसे वेदका अध्ययन करते या करातेहुये पुरुषों का शिष्य ऋत्विक् गुरु बन्धु इनमेंसे कोई मृतक होजावै तो तीनदिनका अनध्याय करे- और पूर्वोक्त उपाकर्म जो १४१ श्लोक अनुसार किया हो तौभी तीनदिवसका अनध्याय करे या पूर्वोक्त उत्सर्गकर्म जो १४२ श्लोक अनुसार किया हो तौभी तीन दिनतक पढ़ना बंद राखें-तेसेही वेदकी जो शाखा आप पढ़ता हो वही शाखा कोई दूसराभी पढ़ता हो और वह मरजावे तौभी तीनदिन पढ़ना बंदराखे १४३ ॥

अधि०—इस ऐक्यार्थमें उत्सर्ग कर्म परभी तीन दिनका अनध्याय कहाहै और १४२ श्लोककी अधिकोक्तिमें उत्सर्ग कर्मपर जो मनुजीके दोश्लोक दूसरे भेदमें लिखे हैं उनमें उत्सर्गके पीछे जो पक्षिणीरात्रि या एकही दिनरात्रि मात्रका विश्राम वा अनध्याय कहाहै यद्यपि इसमें उससे अन्तरभी है क्योंकि यहां तीनदिवस निषेध किये हैं परन्तु इन दोनों रीतोंमें विकल्पहै अर्थात् चाहें इसरीतिसे तीनदिवस मानो चाहें उस रीतिके अनुसार जैसा अपने मन बुद्धिमें समावे सोकरो कुछ विरोध नहीं है किंतु अपना अपना सम्मतहै १४३ ॥

सन्ध्यागर्जितनिर्यातभूंकपोल्कानिपातने । समाप्यवेदं युनिशमारण्यकमधीत्य च १४४ ॥

॥ ६० ॥—युनिश अर्थात् एक दिनरात भरका अनध्याय इतनी बातोंमें होताहै एक तौ सन्ध्यासमय मेघके गर्जनमें १ निर्घात अर्थात् आकाशमें वज्रपात आदि उत्पात का शब्द होनेमें २ भूकम्पके होनेमें ३ उल्काताराके गिरनेमें ४ वेदकी समाप्ति अर्थात् मन्त्र और ब्राह्मण जो वेदमें प्रसिद्ध हैं तिनके पूरे होनेमें ५ आरण्यक अर्थात् काण्व शाखा और माध्यन्दिनीय शाखा संवन्धी ब्राह्मण विशेष जो वेदका अंग है तिसको पढ़कर भी एक दिन रात्रिका अनध्याय ६ और आरण्यक (अध्याय) को भी कहते हैं ऊपर जो सन्ध्यामें गर्जना लिखा है वह संध्या प्रातःकाल और सायंकाल दोनों की संभवित है १४४ ॥

॥ ६१ ॥—पंचदश्यांचतुर्दश्यामष्टम्यां हुतुके । ऋतुसंधिपुनरुक्तावाश्रादिकं प्रतिग्रह च १४५ ॥

॥ ६० ॥—पंचदशी १५ अमावास्या और पूर्णिमा भी चतुर्दशी १४ अष्टमी ८ राहु सूतक अर्थात् सूर्य और चन्द्रमाके ग्रहणका दिवस और ऋतुकी संधि अर्थात् दो दो मास में जो ऋतुकाल पलटता है तिसकी संधिके दो दिन होते हैं किंतु एक तौ व्यतीत ऋतु के मासांतकी अमावास्या ३० और आर्गतुक ऋतुके प्रारम्भकी प्रतिपदा १ तिनमें अमावास्या ऊपर भी कह चुके हैं शेष एक प्रतिपदाका निषेध यहां पाया गया और श्राद्धका निमंत्रण भोजन करके या श्राद्धके नामका कुछ प्रतिग्रह लेकर इन सभी बातों में एक एक दिन रात्रिका अनध्याय करना उचित है एक एक दिन रात्रि यह पूर्वश्लोक में से युनिश शब्दका अनुकर्म हुआ है १४५ ॥

॥ ६१ ॥—राहुसूतकमध्ये स्मृत्यंतरं तीन दिवस निषेध हैं तथाच (त्र्यहंनकीर्त्तयेद्ब्रह्मराज्ञोराहोश्चसूतके) अर्थात् राजाके सूतक होनेमें और राहुके भी सूतकमें तीन दिन ताई ब्रह्म जो वेद है ताकी कीर्त्तन नहीं करे और ऊपर एकही दिन रातका निषेध लिखा है तहां यह कारण है कि एक दिवस साधारण राहु सूतकमें लिया है और तीन दिवसका निषेध ग्रस्तास्त और ग्रतोदय और सर्वथासमें लिया है और प्रतिपदा का अनध्याय केवल दो दो मास पीछेकी प्रतिपदा में शास्त्रके अनुसार पाया गया और लोकमें बहुधा जो पाक्षिक प्रतिपदाका अनध्याय किया जाता है इसका कोई निषेध चिह्न शास्त्रमें नहीं पाया गया इससे संभवित है कि भेड़ा चालि पड़ गई होगी और श्राद्ध विषयके भोजन वा प्रतिग्रह मध्ये जो एक दिवसका निषेध है सो एकोद्दिष्ट श्राद्ध के सिवाय अन्य श्राद्धमें जानौ क्योंकि एकोद्दिष्टके लिये यह स्मृत्यंतर वाक्य है कि (प्रतिग्रहद्विजोविद्वानेकोद्दिष्टस्य केतनम् त्र्यहंनकीर्त्तयेद्ब्रह्मेति) अर्थात् विद्यावान् द्वि-जोत्तम एकोद्दिष्ट श्राद्धका केतन अर्थात् निमन्त्रण अथवा कुछ प्रतिग्रह लेकर तीन दिवस ब्रह्मका कीर्त्तन नहीं करे १४५ ॥

पशुमंडूकनकुलश्वाहिमार्जारमूपकैः । रुतंतरेत्वहोरात्रशक्रपाततपोच्छ्रये १४६ ॥

ऐ०—पशु चतुष्पद-मंडूकमेढुक-नकुल नेवला-श्वकूकुर-अहि सर्प-मार्जार विलाव-मूपक-मूसा-इन जीवोंमेंसे कोई जीव पढ़ने पढ़ाने वालाके बीचमें निकलजावे तौ एक दिन रात्रि ताई अनध्याय होवे-तैसेही शक्रपात और उच्छ्रयमेंभी एक दिन रात्रिका अनध्याय-यहां शक्रपातके शब्दसे शक्रध्वजनाम उत्सव जो अनाद्यष्टिमें वर्षाके हेतु से राजालोग इन्द्रध्वजा खड़ी करके किया करते हैं तिसके विसर्जनका दिवस और उच्छ्रयसे उसके खड़ी करनेका दिवस संभवितहै १४६ ॥

अधि०—अनध्यायोंकेनिमित्त जो बहुधा यहाँपर कईश्लोकोंमें कहे हैं तिनमें जहाँ२ एक दिनरात्रिकानिषेधहै तहाँ जिससमयसे कोईनिमित्त उत्पन्नहुआहो उस समयसे लेकर दूसरेदिवस उसीसमयताई उसनिमित्तका दोपसम्भवितहै उससे आगेनहीं-और गौतमजीने जो इसविषयमें तीनदिनस और कृत्रिविशेषता कहीहैकि (श्वानकुलसर्पमंडूकमार्जाराणां त्रयमुपशासो विप्रवासश्च) अर्थात् कूकुर नेवला साँप मेढुक विलाई इन्होंके बीचमें आजानेसे तीनदिनताई अनध्याय और उपवासकहिये निराहार और विप्रवासकहिये वस्तीकेबाहर किसीतीर्थ देवस्थानमें निवासकरै सो यहविशेषता केवल उसकेलिये है कि जिसनेउसीदिन प्रथमारंभकियाहो उसमें निमित्तहोजावे १४६ ॥
॥ अब आगे सैंतीस ३७ अनध्याय तात्कालिकहैं सो ४ चारश्लोकोंमें कहतेहैं ॥

इवक्रोष्टुर्गर्दभोलूकसामवाणार्त्तानि श्वने । अमेध्यशवशूद्रांत्यश्मशानपतित्तितिके १४७ ॥

ऐ०—श्व कूकुर-क्रोष्टा शृगाल-गर्दभ गदहा-उलूक घुघुआ इनकाशब्द सुनाईदेने में और साम अर्थात् सामवेदकागान सुनिपड़नेमें-वाणशब्दसे यहाँ बाँसकातडतड़ा-हट होनेमें-आर्त्तकहिये किसी दुःखीजीवका चित्ताहटसुनिपड़नेमें उतनीदिरताई पढ़ना बंदकरै-और अमेध्य अर्थात् कोई अशुचिवस्तु या शव कहिये मृतक या शूद्र जो अतिनीचहो या श्मशान चिताभूमि या पतित कहिये चांडाल इनके समीप होने में उतनीदिरताई अनध्यायकरैजबतक इनकी समीपतारहै १४७ ॥

अधि०—गौतमजीने कुत्र और भी कहे हैं यथा (वेणुवीणासृदंगं त्र्यार्त्तशब्देऽप्यनध्यायः) अर्थात् वेणुवांस-वीणानाम का बाजा-सृदंग-गंत्रीगाड़ी-आर्त्तपीड़ावान् इनके शब्दोंमें तावत्काल अनध्यायहो १४७ ॥

देशेऽशुचावात्मनि च विद्युस्तनितसंख्ये । भुक्त्वाऽपानि रंभाते रक्षत्रेति मारुते १४८ ॥

ऐ०—अशुद्धस्थानमें-अपनेशरीरकी अशुद्धतामें-विद्युत्संख्यमें अर्थात् बारम्बार विजलीके चमकनेमें-स्तनितसंख्यमें अर्थात् बारम्बार भेंघाके गर्जनेमें-तावत्कालिक अनध्यायकरै और भोजनकरके जबतक जूठे हाथ रहें तबतक-और जबतक जलके

भीतर रहे तवतक-और अर्द्धरात्रिके समय जो महानिशीथ काल होता है तिसमें-
और अतिभयानक भङ्गावायुके चलनेमें भी १४८ ॥

पांशुप्रवर्पेदिग्दाहेसंध्यानीहारभीतिपु । धावत-पूतिगंधेचशिष्टेचगृहमागते १४९ ॥

ऐ०—उत्पातरूप अंधकारकी धूलिवर्षाके समय-और दिग्दाहजो ज्वलती हुईसी दिशायें देख पड़तीहैं जितनीदेर ऐसा लक्षण रहे तवतक और दोनों संध्याओंके समय तक-और नीहारकहिये कुहुर जो वादलीझँटकर धुआँसा छाय जाताहै जितनीदेर वह रहे तवतक-और भीति जो चोर उचक्का वा राजदूत आदिसे अचानक आनिपड़तीहैं जिननीदेर वहरहें तवतक अनध्यायकरे और शीघ्रतासे दौड़ते हुये भी उतनी देरतक अनध्यायराखें जबतक दौड़े या अतिशीघ्रचलें-पूतिगंधमें भी अर्थात् जबतक कोई अशुचि दुर्गंधि कहीसे मद्यादिवस्तुओंकी वायुके संयोगसे आनेलगै तवतक भी-और शिष्ट अर्थात् श्रोत्रिय आदिकोइसत्पुरुष अपनेघर आवे या जहाँ अध्ययन का स्थानहो तहाँ आजावे तौ जितनीदेर उसकी आज्ञा या सत्कारका पालनकरना हो उतनीदेरतक अध्ययनको विलम्बितराखें १४९ ॥

खरोप्रयानहस्त्यन्वनौदुसैरिणरोहणे । समत्रिंशदनध्यायानेतास्तात्कालिकान्विदुः १५० ॥

ऐ०—खरगर्दभ औरखच्चर, उष्ट्रऊँट, यानरथगाड़ी आदि, हाथी, घोड़ा, नौका, वृक्ष, ऊरिण अर्थात् ऊपर भूमि या मरु भूमि यद्वा शून्य स्थानकोभी कहतेहैं-इनमेंसे किसी पर आरोहण होते समय उतनीदेरतक अनध्यायकरे इतने सैंतीस ३७ अनध्याय तात्कालिककहेजातेहैं इसीहेतुसे कि यह केवल उतनेही कालतक होतेहैं-और इनके सिवाय और भी बहुतेरे मनुजीने सोतेहुये या पेर पसारेहुये इत्यादिलक्षण कहेहैं पर कुछ लिखनेकी आवश्यकतानहीं पाई जातीहै १५० ॥

इसप्रकार अनध्यायोंको कहा अब फेर उन्ही स्नातकव्रतोंको

कहते हैं जिनका चर्चा बड़ी दूरसे चला आताहै ॥

देवर्त्विक्स्नातकाचार्यराज्ञांछायांपरस्त्रियाः । नाक्रामेद्रक्तविष्मूत्रघ्रीवनोद्वर्चनादिच १५१ ॥

ऐ०—देवता ऋत्विक् स्नातक आचार्य राजा परर्षा इन्हीं की छायाको जानबूझ कर दवावे नहीं और उलाँघेंभी नहीं और रक्त विष्ठा मूत्र घ्रीवनकहिये खँखारथूक आदि यहां आदिशब्द से वमन कुल्ला इत्यादि जोडलेना उद्वर्तन कहिये उबटनेका मैल तिसको आदिलेकर और भी अनेक भांतिके मैल स्नान धोवन आदि जोलोक में प्रसिद्धहैं इनकोभी पेरसे दावें या उलाँघें नहीं १५१ ॥

अधि०—इस ऐक्यार्थके बीचमें जो जान बूझकर यह विशेषलिखा है सो मनुजीके कथन में से लिपाहै इसको इस सारेही श्लोक में रक्तादिकोंसेभी सम्वन्धित करलेना अर्थात् इस श्लोकमें निषेधकरीहुई छाया या रक्तादिकोंके उलाँघने वा दवानेका

दोष उस अवस्था में नहीं है कि जो धोखेमें बिना जाने ऐसा होजाय १५१ ॥

विप्राहि क्षत्रियात्मानोनावज्ञेयाः कदाचन । आमृत्योः श्रियमाकांक्षेत्रकंचिन्मर्मणिस्पृशेत् १५० ॥

ऐ०—हि-अवश्य भावसे क्षत्रियात्मानोविप्राः अर्थात् जो ब्राह्मण क्षत्रियात्मा किंतु क्षत्रियोंके अधिकारी कामदार उनके आत्मा कहिये शरीरके समान प्रियहों यद्वा आत्मा कहिये मन या बुद्धि तिसमें एकतावानहों किन्तुमंत्रादि संमतिदेनेमें प्रमाणीक हों वे कभीभी अवज्ञाकिन्तु अपमान करिवेयोग्य नहीं हैं-अथवा दूसरायह अर्थ है कि विप्रबहुश्रुत और अहिसर्प और क्षत्रिय-राजा और क्षत्रियात्मा कहिये उनके मंत्री आदि ये सब कदाचनभी अपमान करिवेयोग्य नहीं हैं-आमृत्योः अपनी मृत्युकाल पर्यंत श्रियं आकांक्षेत् लक्ष्मीसंचय करनेकी आकांक्षाकरे परन्तु किसीको भी मर्ममें स्पर्श नहीं करे अर्थात् किसीका हृदय ऐसा नहीं दुखावे जिससे वह लौटकर अपनेही विनाश करनेके उपायमें उद्यत होजावे १५२ ॥

दूरादुच्छिष्टविण्मूत्रपादाभांसिसमुत्सृजेत् । श्रुतिस्मृत्युदितंसम्यक्नित्यमाचारमाचरेत् १५३ ॥

ऐ०—दूरात् निवासस्थानसे दूर भोजनकी जूठ और बिष्ठा और मूत्र और पैरधोवन-नाजलइन्हें फेंकवादे-श्रुतिवेद-स्मृति धर्मशास्त्र इनदोनों में कहाहुआ आचारसम्यक् रीतिसे नित्यप्रति आचरणकरे १५३ ॥

अधि०—ऊपर कहेहुये उच्छिष्ट बिष्ठादिकेवल चारमलोंके निदर्शनमात्रसे, और भी सारेही मलोंकादूर फेंकवादेना उचित है क्योंकि मलोंकी समीपतासे विकृतहुई वायु जो सड़ाईय आदि दुर्गंधिको कपालमें प्रवेशकरदेती है उससे वैद्यविद्याके सिद्धांतस नानारोगों की उत्पत्ति होजाती और बुद्धिकी तीव्रता कुंठितहोजाती और बारम्बार उसपर दृष्टिपड़नेसे चक्षुभी स्थूल होजाते हैं और देवादिसंस्पृष्टिके आराधन सिद्धांत से कोई देव या सज्जन उसस्थानमें आतानहीं या देवयोगसे आजाता है तो उस मलीनताके ध्यानसे शीघ्र चलाजाता और फिर भांजनेकी इच्छानहीं करता है इसी लिये यहमर्यादा स्थान शुद्धिपर आरूढ़ है-तथाचाहं कश्चिद्विषये (सर्वकर्मपरित्यज्य केवलं घटिकाद्वयम् स्वकीयं परकीयं निजस्थानं सुशुद्धयेत्-नित्यमेतत् प्रकुर्वीत शरीरे णधनेन वा शुद्धस्थानेन वसंतीह देवर्षिपितृमानवाः) अर्थात् गृहस्थीके आवश्यक सबकामों को छोड़कर केवल दो घटिकामात्रके समयतक चाहे अपनाहो या विरानाहो परजिस स्थानमें जिसका निज निवासहोवे उसस्थानको अच्छीभाँतिसे शुद्धकरवावे-इतनायह दो घटिकामात्रका आयास नित्यप्रति चाहे शरीरसे या धनसेकरे परकरनेमें प्रकर्षता की आवश्यकतासे आलस्य वा उपेक्षा नहीं राखे क्योंकि इससंसारमें जो स्थान शुद्ध और निर्मल देखपड़ता है उसमें देवता वा ऋषि वा पितर और सज्जन मनुष्यभी किसीहेतुसे आनिकर कुञ्जरतक वास किंतु विश्रामलेते हैं-ऊपर दोघटिका जो लिखी

हैं सो निरन्तर नित्यप्रति करने में कही हैं सो यह थोड़ेसे थोड़ाकाल निर्मलता में इसीलिये नियत किया है कि जो कदाचित् किसीहेतुसे कोईदिनका अंतरभी पड़जावे तो फिर जिसदिन उसकामका अवसरमिले तिसदिन उनव्यतीत दिवसोंका लेखा जोड़कर उतना आयास कियाजावे अर्थात् जो एकहीदिनका अंतर हुआहो तो तीसरे दिनके अवकाश अवसरमें चारघटिका आयासकियाजावे ऐसेही जो दोदिनका अंतर हुआहो तो चौथेदिनमें छःघटिका आयास कियाजावे इसीप्रकारचाहे दैवयोगसे एक पखवाड़े वा महीनेकाभी अंतर हुआहो तो उनसबका लेखा जोड़कर जितने प्रहर होतेहों उतने प्रहरों के आयासमें यहनियम नहीं है कि वहसब एकही दिनमें किया जावे किन्तु कर्त्ताकी इच्छा और अवकाशपर आरुढ़ है कि वह चाहे तितने दिनों पर फैलादेवेपर निरन्तर उसलेखे में न्यूनता नहीं होनेदे-शरीर से वा धनसे जो लिखा है तहाँ जो निर्द्वन्द्वो वह शरीरसे और धनवान्हो उसकेदास या वैतनिक जो कुछकरें सो धनसेहै-आलस्य वा उपेक्षा जो लिखीहै सो आलस्यतो शरीरसेकरने वालेकी अपेक्षामें कहाहै और उपेक्षा धनयान्के पक्षमेंकहीहै इसलियेकि बहुधाधन-पात्रभी ऐसेमलीन प्रकृति होतेहैं जिनके दासादिकोंकी बहुताइतपर भी स्थान शुद्धि नहीं होसक्ती सो यह एकस्वामीकी उपेक्षा प्रबल हेतुहै किन्तु जिसधरका स्वामी इस बातमें अपेक्षा पूर्वक ध्यानरखकर दासोंपर प्रेरणावनाये रखताहै उसधरमें मलीनता का निवास नहींहोसक्ता-अन्यथा ऐसेदास बड़ेउत्तम प्रारब्धी धनपात्रों वा अमीरोंके समीप हुआकरते वा उनके प्रारब्धोंके अनुकूल स्वतःआमिलतेहैं जो स्वामीकी उदासीन प्रकृतिसे विपरीतभी शुभचिन्तकताके अनुकूल यद्वास्वकीयस्वच्छस्वभावके हेतुसे मलीनता नहींदेख सके १५३ ॥

गोब्राह्मणानलान्नानिनोऽपिउष्टेनपराश्रयेत् । ननिंदाताडनेकुर्पात्सुत्रंशिष्यंचताडयेत् १५४ ॥

ऐ०-गऊ ब्राह्मण अग्नि अन्नजो संसिद्ध भोजनयाग्य कोई वस्तुहो इनको आप जूठेहो तो नहींझूवे वा बिनाजूठेभी लातसे न झूवे-पुत्र और शिष्यकी शिक्षा हेतुसे ताड़नाकरे और इनकेयोग्य ताड़न करनेवालेको निन्दाभी न करे १५४ ॥

अर्थ०-ऊपर निषेधकियेहुआंको कदाचित् भूलचूकमें जूठे वा लातसेझूलेवे तो मनुजीकाकहा प्रायश्चित्तकरना उचितहै तथाच (स्पृष्टेतानशुचिनित्यमग्निःप्राणानुप स्पृशेत् । गात्राणिचैवसर्वाणिनाभिपाणितलेनतु) अर्थात्-इतनोंको जूठे वा लातसे झूकर आप नित्यअशुचिहोजाताहै इसलिये अपनेशरीरकी शुद्धिकरनेकेलिये शुद्ध जलोंसे प्राणोंकी और सबगात्रोंकोभी स्पर्शकरे और नाभिको हाथमें जलरक्तेहुये हैंथेलेसेकुददेरतक स्पर्शराखे-ताड़नविषय यद्यपि यहवात सामान्यलिखीहै पर इसमें अधिकविवेककी आवश्यकताहै क्योंकि पुत्र और शिष्य ये अधिकताड़नासे भी विगड़

जाते और अधिक लाडप्यारसेभी शिरपरचढ़जाते हैं इसलिये इनकीशिक्षा और सौशील्यकी परिसिद्धिकेहेतुसे ताड़न और प्यारभी यहदोनों एकतुल्यवरावर कोंटेकी तौलसे करनेउचितहै सो वहताड़नभी जबतक केवलनेत्रोकीताड़नासे कामदेसक्ताहो तबतक और कोईसीतिनही और वह प्यारभी अतिवात्यअवस्थासे जोकुछ किया जाय केवल शिक्षा वा सौशील्यके आश्रयभूत होकरहो-योग्य ताड़नकरनेवाले की निन्दाकानिषेध जोकियाहै सो केवल उसीअवस्थामे कि जो ताड़ना उचितरीतिकीहो या पुत्र वा शिष्यादिक अपने पिता और गुरुओका सामनाभी करतेहो अन्यथा जहाँ जैसा सम्भवहो १५४ ॥

कर्मणामनसावाचापन्नादभर्त्समाचरेत् । भस्वर्ग्यलोकविद्विष्टधर्ममप्याचरेन्नतु १५५ ॥

अक्ष०—कर्मसे मनसे वचनसे यत्नसे धर्मकोसम्यक् आचरै-अस्वर्ग्यलोक विद्विष्ट धर्मकोभी नहीं आचरै १५५ ॥

अभि०—कर्मकहिये शरीरद्वाराकरनेसे अपनीशक्तिकेअनुसार जोकुछ होसकै धर्म का आचारकरै-मनसेभी धर्मकाध्यानकहिये शोचविचार लगाकरै-वचनसेभी उसकी प्रशंसा वा कर्त्तव्यता वा न्यूनाधिक्य वा शुभाशुभका कथन उच्चारणकरतारहै इन तीनोंप्रकारसे यत्नपूर्वक जहातकवनिआवै धर्मका समाचारकरै-परन्तु अस्वर्ग्यकहिये जिसधर्मकेआचरणकरनेसे प्रत्यक्षभावमें स्वर्गकामिलना नहींप्रतीतहोताहो अथवा लोकविद्विष्टकहिये लोकनिन्दितहो किन्तु जिसधर्मका आचारकरनेसे लोकनिन्दाहो-नेकीशकाहो ऐसाधर्मभी यद्यपि शास्त्रविहितहो पर उसकाआचार कदाचित्भी नहीं करै (दृष्टात) जैसा सतीकाहोना यद्यपि शास्त्रविहितहै और किसी कालातरमे उसकी प्रवृत्तिभी अधिकथी परन्तु प्रत्यक्षभावसे उसमे कोईलक्षण स्वर्गप्राप्तिकाभी नहीं पायाजाता क्योंकि बहुधा ऋषीश्वरेने पीछे २ अनेकस्मृतियोंमे निषेधभी किया है जो स्वर्ग प्राप्तिका हेतु होता तौ ऐसे त्रिकालज्ञ दूरदर्शी उसका निषेध क्यों करते और यथार्थसे लोकमें भी वहवात निन्दितहै जैसा १३८ के श्लोकमें पीछे वर्णन हो चुकाहै ऐसेही और भी अनेकवाते अपनी बुद्धिसे समझी जायें १५५ ॥

मातृपित्रतिथिभ्रातृजामिसम्बन्धिमातुलै । वृद्धवालानुराचार्यवैद्यसश्रितवाधवै १५६ ॥
ऋत्विक्पुरोहितपत्यभार्यादससनाभिभि । विवादवर्जपित्वातुसर्वान्लोकान्नजयेदृष्टी १५७ ॥

अक्ष०—सहृदयो माता, पिता, अतिथि, भ्राता, जामय, सम्बन्धी, मामाओसे-वृद्ध, बालक, आतुर-आचार्य-वैद्य-सश्रित-वाधवोसे १५६ ऋत्विक्-पुरोहित-अपत्य-भार्या-सनाभियोंसे-विवादको वर्जितकरिकेभी सबलोकोको गृहस्थी जीतै १५७ ॥

आभि० सहृदयो—यहाँ (माता) के नामसे चाची, ताई, फूआ, मामी, मावसी आदि

भी अपेक्षित हैं-(पिता) केनामसे चाचा, ताऊ, फूफों, मावसा आदिभी सम्बन्धित हैं-(भतिथि) अभ्यागत बटोही जो कोई जाति का हो जिसे अपनी चिन्हार भी नहीं है-(धाता) शब्दसे चचेरे ममेरे आदि जो कोई हों-(जामी) शब्दसे नवोढ़ा बहू बेटा आदि जिनके पतिविद्यमान हैं कोई हों-(सम्बन्धी) जिनसे विवाहसम्बन्ध हालमें हुये हों-(मामा) केनामसे सगे और चचेरे आदि सब अपेक्षित हैं-(बड़ा) जो अपनी इन्द्रियों और अंगों से शिथिल हो चाहै अपना या विराना कोई हो-(बालक) जो पौडश १६ वर्ष अवस्थासे नीचा चाहै अपना या विराना कोई हो-(भ्रातुर) शब्दसे रोगी और कातर जिसको डरपों का कहते हैं-(भाचार्य) जो विद्या या ज्ञान देवै या कोईसी जीविकावृत्ति करनी सिखलावे-(बैद्य) जो विद्वान् किसी विद्यामें निपुण हो या केवल चिकित्सा में तत्पर हो-(संश्रित) जो अपने आश्रय भूतरहकर जीविका आदिसे निर्वाह करता हो-(वर्षव) शब्दसे पितापक्ष और माता पक्ष के भी गोत्री लोग चाहै कोई हों १५६ (श्रद्धा) यज्ञादि कर्म करवानेवाला (पुरोहित) प्रसिद्ध है पर अपना या अपने नातेदार का भी हो (भपत्य) पुत्रादि संतानें चाहै अपनी या अपने किसी गोत्री आदिकी भी हों (भर्षा) वामांगी (दास) कर्मकार सेवक चाहै अपने या अपने संबंधी के भी हों (तनाभि) कहिये सहोदर चाहै भाई हो या बहन-इन ऊर्ध्वोक्त सबोंसे विवादको छोड़कर गृहस्थी सबलोकोंको जीतलेता है १५७ ॥

। अथि०-लोकशब्द प्रजापति आदि लोकोंका वाचक और संसारके मनुष्योंका भी वाचक है किन्तु लोके भवालोकाः इसी लोक शब्दका अपभ्रंश होनेसे मनुष्योंको लोग कहा करते हैं-संसारमें आकर जो कोई गृहस्थी प्रजापति आदि लोक पालोंके लोकोंको जीता चाहै अर्थात् अप्रतिहताज्ञ होकर उन लोकोंकी रचना में ईश्वरकी ईश्वरता मध्ये से विहारकरना चाहै या इसी संसारके सम्पूर्ण मनुष्योंको अपने वशकरना चाहै तो इन कहेहुये मनुष्यों से वाणी कलह कदाचित् भी नहोने दे और नहोने देने का यह सिद्धांत है कि जब उनके कुत्रेक अनुचित वचनको भी सुनिकर आप मौनकर जावेगा तो आगेको उत्तर प्रत्युत्तर तक दशा नहीं पहुँचेगी और पीछे वेही लोग आप अपने मनमें संकुचित हो जावेगे वरन वेही संकुचित हुये वशीभूत वनेरहकर किसी भीर पर सहायता करनेकी अभिलाष अपने आपपेदा करेंगे इसहेतुसे सारा लोक अपनाहित सादिखाई देवेगा १५६ । १५७ ॥

पंचपिंडाननुदृत्य न स्नायात्परवारिपु । स्नायान्नदीदेवत्वात्तद्दत्तप्रसवणेपुच १५८ ॥

- अक्ष०-(पंचपिंडी) को उद्धारनकरके पराये जलमें स्नान नहीं करै-स्नान करै नदी में देवत्वात्तमें हृदमें प्रसवणमें १५८ ॥

अभि०-पराये जल उन्हीं कहते हैं कि जो जलाशय बनाकर किसी देवता के नाम से या सारे संसारके नामसे नहीं छोड़े गये हों अर्थात् किसीने कोई जलाशय ठेठ अपने

घरके या अपने सारे गोत्री लोगोकी आरामके लिये अपने स्थानके आगे या अपनी बगीची फुलवाड़ी आदि किसीजगहवनारक्खाहो जिनमे सबलोगोकोन्हानेका अधि-
कार नहींहै उनमें जो कोई दैवयोगसे स्नानकरनाचाहै तो पहलेपांच पिंडउद्धार कर-
लेवे तब स्नानकरै-और (पिंड)शब्दका अर्थ एकग्रासमात्र अन्न जो मुखमें एकवार
धराजाय और मुरगाके अंडोमात्रकोभी ग्रासकहते है-और उसीकेउपलक्षणसे मुट्ठी
मात्र अन्न जो एक हाथ के बकोटे मे आजावे-और एक आदमी के पूरे आहार को
भी पिंड कहते है-और दोनों हाथमे जितनी गीली मट्टी आजावे उतने गोले को भी
एक पिंड कहते हैं-यहांपर इन सभी प्रकार के पिंडोसे अपेक्षा है अर्थात् अवसर के
अनुसार जहा जैसे (पिंड) का संभव हो उसी प्रकार के पांच पिंड उद्धार करै अर्थात्
देदेवै (ग) निकालै तब स्नानकरै सो यह प्रकार रोज रोज के स्नान मध्ये किसीकाल
मे बड़ी सी आवश्यकता ऊपर कहाहै-(अन्यथा) जो नैतिक स्नानका प्रकार मुख्यभाव
से होता है सो यही है कि नदी जो अवाध अर्थात् किसीकी रोक टोक से रहित प्र-
वाह वाली हो या (देवखात) कहिये देव निर्मित पुष्कर आदि तीर्थ या (चद्) अर्थात्
जलप्रवाह के तीव्र अभिघात से स्वयंभूत अतिनिम्न प्रदेश-जो जल से परित हो
जिसको लौकिक भाषामें भील और तालाव भी कहतेहैं या (प्रत्वण) जो पर्वतआदि
उच्चस्थान से बहता हुआ जल भरना प्रसिद्ध है इन्हो मे स्नानकिया करै तो पांच
पिंडों के उद्धारकरने की आवश्यकता नहीं है-और उनमे भी पिंडो के उद्धार करनेकी
आवश्यकता विशेष नहीं है जो जलाशय किसीठेठ अपने आत्मीय भ्रातृ मित्रादिक
ने बनाया और स्वकीय भावसे स्नानादि करने की आज्ञादेरक्खी हो १५८ ॥

अधि०-कई प्रकार के पिंड कहने का यह हेतुहै कि स्नान करनेवाला मनुष्य जैसा
हो तैसे प्रकार का पिंड उद्धार करै सो (उद्धार) का अर्थ देना और निकालना इनदोनों
पर आरूढ है अर्थात् जो स्नानवाला राजा वा यमीर हो तो पांच पिंड आहारमात्र
किंतु पांचखुराके उसजलाशयवाले वा उसकेसमीपियो वा चाहै जिस किसीको उचित
समुष्कर भिन्न २ वर्त्ता देवै (अपवा) स्नानकर्त्ता जो सामान्य होवै तो निज शक्तिके
अनुसार कुकुटाड प्रमाणके पिंडसे पांचपिंड मात्र कुछ उत्तम या मध्यम वस्तु देवै या
पांच मुट्ठी मात्र कुछ अन्न अथवा पांच मुख ग्रासमात्रही कुछ वस्तु देदेवै तब स्नान
करै (जो) स्नान कर्त्ता इतना देनेकी भी शक्ति नहीं रखता हो वह उस जलाशय मे से
पांच पिंड मट्टीकेही काढ़कर बाहररखदेवै जिस्से वह जलाशय मट्टी से भरने नहीं
पावै जहा कोई ऐसा जलाशय होवे जिस्से मट्टी के पिंडभी निकलनेकी संभवता
नहीं हो (दृष्टांत) जैसे कूप या बावड़ी आदि हो तहा केवल उनके ऊपरकी कीचड़जो
अन्य लोगो की धोवामांजी से जमरही हों उसकोही धोडालै या उस जलाशय पर

दूसरा कुण्ड जो गदीले पानी या कीचड़से भराहो उसकोही निर्मल करदेवै या उस कुण्ड में मनो कीचड़ भरीहोवै तो केवल पांच पिंडमात्र किन्तु पांचलोदे उसमें। से निकालकरपीछे स्नान करै तब उस जलाशय के स्नानभारसे उद्धार होवे-क्या सुन्दरसुगमरीति है कि जो पांच २ पिंड दश आदमी निकालेंगे तो पचास लोंदा माटी उसमें से बिना मजूरी दिये निकलजावेगी और इधर स्नानवालाभी बिना दाम खर्च अपने ऋण से उद्धार होगया-स्नानके उपलक्षण भावसे जहांकेवल हाथ पैरोंआदि शौचकाही कामहो तहां भी पहले या पीछेही दो लोटा जलकाढ़कर जलाशय का तट धोडालै तब उस जलकाव्यय करने के ऋणसे उद्धार होवै-क्योंकि (तटशुद्धि) आदि के विषयमें वे जलाशयभी परसंबंधी हैं कि जो ठेठकर अपनेनहीं किन्तु देवताके नाम से या सब लोगों के वर्त्तावा के नामसे किसी ने बनाकर छोड़दिये हों यद्वा बूटेहुयेप्राचीन चलेआतेहों कुछ यह नियम नहीं है कि उनके कर्त्ता का नाम प्रसिद्ध है या नहीं अर्थात् इसप्रकार के जलाशयों में जैसे जलपानेका सबको अधिकार है तेसेही उनकी रक्षा और तटशुद्धि आदिमें भी सबके ऊपर ऋणभार है-पांच पिंडों में जहां अन्न देना कहा वह केवल एक निदर्शन है किन्तु चाहै अन्न दे या उसके पलटे कोई और वस्तु यथायोग्य या दाम भी देदेवै तो वही बात है १५८ ॥

परदाध्यासनोद्यानग्रहयानानिवर्जयेत् । अदत्तान्अग्निहीनस्थनान्नमयादनापदि १५९ ॥

अक्ष०-पराईसेज, आसन, उद्यान, ग्रह, यान ये बिना दियेहुये वर्जित करै-अग्नि हीनका अन्न आपत्काल बिना न खावै १५९ ॥

अभि०-शय्या सेज अर्थात् पलंग आदि और भी जो कुछ वस्तु सोवने लेटनेकी पराईहो-आसन जो कोईसी बैठनेकी पराई वस्तुहो चाहै बख्काहो चाहै पीड़ा मोड़ा चौकी आदि कुछहो-उद्यान वगीची फुलवाड़ी आदि जो पराईहो-ग्रह स्थान घर बैठक आदि-यान रथ गाड़ी घोड़ा आदि जो कुछ सवारीकी वस्तुहो इन वस्तुओंको पराई जानकर बचावै किन्तु बिना बताये भोगे नहीं-और अग्निहीन मनुष्य अर्थात् शूद्र जाति या प्रतिलोम जाति जिनको अग्निहोत्रका अधिकार नहीं अथवा जिनको अधिकारहै वेभी जो अग्निकर्म करते नहीं इनका अन्न अच्छे भलेमें लोभ लालचसे न खावै पर जो आपत्काल हो तो लाचारी है १५९ ॥

अधि०-ऊपर कहीहुई विरानी कोई वस्तु बिना दियेहुये नहीं भोगै इसका यह सिद्धान्त नहीं है कि वह वस्तु अपनेको निपट मिलजावै अर्थात् इसमें यह तात्पर्य है कि जिसकी, वह वस्तुहै वह अपनेको आज्ञा देवै कि इसपर लेटो या बैठो या सवारी करो या विहारकरो या निवास वा विश्राम करो तब जितनी देर या जितने प्रहर वा जितने दिवसोंके लिये उसने आज्ञादीहो उतनेही अमाणताई वर्त्तावा करै तो दिया

हुआ भोग कहलावेगा और जब उसकी परिनियमित आज्ञासे अधिक दिनोंका वर्त्तवा करेगा तो वही वर्त्तवा अदत्त भोगमे गिनती है-इसके सिवाय बिना आज्ञाका जो भोग है उसके लिये यहां तक निषेध है कि जब किसी दूसरेके समीप या घरजावे तो उसकी खाट या मोढ़ा आदि पर उसकी समस्या वा संकेत बिना न बैठजावे चाहे वह अपना सगा भाईभी हो किन्तु पराया या विराना शब्द यह अपने शरीरके सिवाय सगेभाई आदि पर भी आरूढ़ है फिर भाईके सिवाय औरोंका क्या लेखा है-(उद्यान) यहां पर सम्बन्धका दृष्टांत जैसे किसी एक प्रतापी अमीरका अति रमणीक बहु विस्तारवान् बाग जो विचित्रतामें जानौ नन्दनवन कल्पहो जिसका कोई एक विभाग जिसमे अलभ्य पुष्प वाटिका या फलवाटिका लगी है जिसकी रक्षा उस सम्पूर्ण बाग से भी अधिक निर्विकल्प रहाकरती है-उस अमीरका पुरोहित या पुरोहितका पुत्र आदि कोई प्रिय आत्मीय उसी परिरक्षित फूलवाड़ी में से उत्तम फूल जो केवल नेत्रविषय मात्रके लिये लगायेगये हैं नित्यप्रति तोड़ तोड़ लावे और जब कोई सिपाही आदि रक्षक उसे निषेध करे तो यही उत्तर देवे कि यह रक्षा मेरे लिये नहीं है यद्यपि वे रक्षक लोग कुछदिन इस शोच विचारसे निषेधसे चुपके रहें और मालिकको संबोधन भी नहीं करे कि हां इनके लिये आज्ञा देखस्वी होगी पर जिस दिन वह संबोधन होगा या किसी हेतुसे भेद खुलैगा उसदिन मालिक यही कहेगा कि उसमे पुष्प तोड़ने को निर्विकल्प मेरे पुत्रको भी आज्ञा नहीं है फिर पुरोहितका पुत्र किस हेतुसे तोड़सक्ता है और यथार्थ मे यह बात है कि जो कोई इस बातका दावा रखकर बिना आज्ञाकी कोई वस्तु भोगे या भोगना चाहे कि मे इस वस्तुके मालिकका खास या सगाहू तो यह दावा उसका अनुचित है क्योंकि जो वह सगा है तो बनाने के लिये सगा है पर बिगाड़नेके लिये कोई सगा नहीं होसक्ता-कदाचित् पुरोहित इस बातका दावा अपने मनसे आरोपित करे कि मे उसकी रक्षाका हेतु प्रसिद्ध और पूज्यहूं मुझको ऐसी बातोंकी आज्ञा मिलने या न मिलनेसे क्या अपेक्षा है सो यह मनकी भ्रांति उसकी दृष्टा है क्योंकि पूज्यता और बड़प्पनके अनुसार मालिकको यहां तक अधिकार है कि वह चाहे अदेय वस्तु और सर्वस्वभी उसे देदेवे पर आज्ञा बिना वह भोगने का अधिकारी इस हेतुसे नहीं है कि जब उसकी रक्षाका हेतु वह प्रसिद्ध है तो जैसे और बातोंकी रक्षा पुरोहितको करनी उचित होती है तैसेही उस मालिककी निर्विकल्प आज्ञाकी भी रक्षा करनी उचित है अर्थात् जिस बातमें वह निषेधकी निर्विकल्प आज्ञा देवे उसमे पुरोहितको चाहिये कि आप भी उस निषेधको मानें और अन्य भी प्रतिष्ठित सेवक वा सम्बन्धी जनोको-उसी रीतिपर चलावे तब उसकी रक्षाका हेतु आप निश्चित होसक्ता है-अन्यथा जब पुरोहितने उसकी निर्विकल्प आज्ञा वा निषेधमें वि-

कल्प करदिया तौ उसकी देखादेखी अन्यभी प्रतिष्ठित सेवक वा उस मालिकके ठेठ सम्बन्धी लोग भी ऐसा करने लगेंगे तभी वह पुरोहित रक्षाका हेतु नहीं बल्कि उस के विनाशका हेतु होगया जिसने उसके निर्विकल्प निषेधमें विकल्प डालकर आज्ञा की दृढ़तामें भंग किया इसी एक दृष्टांतके निदर्शन मात्रसे सारी वस्तुओंका सिद्धांत समझलेना चाहिये कि विना आज्ञाके कोई भी किसी वस्तुको नहीं भोग सका है और यद्यपि इस १५९ के श्लोकमें केवल पांच वस्तु लिखी हैं पर उनके निदर्शनसे और भी संसारकी सारी वस्तुओं का सिद्धांत यही है १५९ ॥

अब यहांसे आगे अन्नोंको कहते हैं पर इसका चर्चा थोड़ासा ऊपरके श्लोकमें भी आया है अग्नि हीन इति ॥

कदर्यवद्धचोराणां क्षीवरंगावतारिणाम् । वैष्णभिज्ञस्तर्वादुप्यगणिका गणदीक्षिणाम् १६० ॥

ऐ०—(कदर्य) कहिये लुब्ध अतिलोभी—वद्ध वैधुआ निगड़ादि बंधनसे यद्वा बाग्वं-धन सेहीहो-चोर प्रसिद्ध है जो साधारण चोरीभी करता हो-क्षीव नपुंसक जो सर्वथा पुरुषार्थ हीनहो-रंगावतारी अर्थात् नट चारण मल्ल आदि-इनसबोंका-औरवैण कहिये वंश फोड़ जो बांस को चीर फाड़कर उपजीवन के काम करें-अभिज्ञस्त जो पतनीय कर्मों से अभियुक्त हो पतनीय कर्म जिनके करने से पतित कहावें ऐसे कर्म जिसमें बहुधा हों सो अभिज्ञस्त-वर्दुप्य जो निषिद्धदृष्टिसे उपजीवनकरें जैसेकसाई आदि जीवघातियों को धनदृष्टिपर किस्तें देनी या मुद्दें का धन सस्ताखरीदकर बेचना या चोरीका धन किसी से सस्तालेकर लाभउठाना आदि-गणिका पण्यस्त्री बेइया प्रसिद्ध है-गण दीक्षी जो बहुतेरे गणसमूहों का दीक्षा करवावें अर्थात् शिष्यों के गुणदोष विचारे विना सहस्रो सब जातों के मनुष्यों को दीक्षा देकर कंठी बांधें औरउनके अ-सत्कर्मोंके भागी बनें यद्वा बहुतों को यजनकरावें वह भी गणदीक्षी है इनसबों का भी अब अच्छेभलेमें न खावें पर आपत्कालमें लाचारीहै यहअनुकर्ष इस्से पहलेश्लोक मेंसे लियागया १६० ॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्तसर्वों में से एक कदर्यका माहात्म्य समक्ष कहतेहैं-यथा (आत्मानं धर्मकृत्यंचपुत्रदारांश्चपीडयेत् लोभाद्यःपितरौभृत्यान्सकदर्यइतिस्मृतः) अर्थात् जो पुरुष अतिलोभीकी तृष्णासे अपने आत्माको और धर्म कृत्यको और पुत्रदाराओंको भी और माता पिता को भी भृत्यवर्गों को भी पीड़ादेवें सो कदर्य कहलाताहै(दृष्टान्त) इसका प्रत्यक्ष संभूतहै कि आसों को कहांतक शोचें पर जो मनुष्य दशवीस हजारकी धन संपत्ति संचित होने और दश पांच मुद्रा नैतिक आमदि होने और सहस्रों में प्रतिष्ठापद मिलनेपरभी ऐसा लोभी हो जो संध्यासमय इदाम का तैल नहीं वाले और आये गये को पान या तमाकू तौ कठिनहै पर बैठने को चटाईभी न देवें अपने

आत्माके भोजन वस्त्रादिक और दवा दारु में भी सुन्न खींच जावै-यह सब एक और पर एक दो मुद्राके व्ययहोने से सारे कुटुंबका आनन्द बलिकदोही एक आनेके उठाने से प्राण रक्षामात्र प्रत्यक्ष होसक्तीथी मित्रादिकों के उपदेश परभी ध्यान नहीं लावै केवल लोभ तृष्णामें उन्मत्त है और ठेठ उस २) या ३) के हेतुसे ऐसा प्राणांतिक दुःख पावै कि शायद एक जन्म तौ थोडाहै पर सात जन्म भी न भूलै बल्कि उसके सर्वसम्बन्धी और मित्रादिक भी न भूलै उस दुर्दशाको देखकर क्योंकि उस दुःखमें आयेहुये सम्बन्धी लोग रातोंदिन दुःखसाथी होने परभी खानेको न पावें पुनि उसी हेतुसे सौ दोसौका आवश्यक व्यय तत्काल करनापड़ै और आगेको उसी हेतुसे नैतिक आमदिमें भी कमताई होजावै सो यह अपने आत्माको पीड़ा देनाहुआ-और (धर्मकृत्य) को पीड़ा देना यथा उसी घरमें तरुणकन्या जो गौनेके होजाने पर भी आरात् किसी हेतुसे अपने घर आईहो वपों ताई इसी शोचसे चालेमें उपेक्षाकरे कि जो अभी इसको भेजेंगे तौ सवारी आदि खर्चोंमें दशवीस मुद्रा वृथा उठिजावेंगे इससे घर आये हुये जामातृको केवल एक मुद्रा देकर दो तीनवार पैरों लौटार देना यह कुछ ओछी बात नहीं है और अगिले साल काका देवदत्त गयाजीको जानेवालें हैं उनके साथ भेज देंगे तौ सवारी नहीं करनी-होगी वे अपने साथ लेजाकर पहुँचाते चलेजावेंगे और भरोसाहै कि वे हमसे इसका भाड़ा नहीं माँगेंगे पर जो जाना उनका होसकै और जो यह नहीं तौ तीसरे साल तक हमकोभी सकुटुम्ब गोकर्णनाथजी को लड़केका मूढ़न करवानेकी अवश्य जाना होगा तब साथ लियेजावेंगे तब तक जो आधसेर आटा यह खावैगी सो काम धन्धाकी आराम रहीआवेगी-सो यह लोभसे धर्मकार्यको पीड़ा देनाहुआ क्योंकि ऐसे दुर्ज्ञानियोंको शास्त्रकी सम्पन्नता पर भी यह नहीं सुन्नपड़ता कि ऐसी कन्याका पिताके घरमें रहनाही निषेधहै फिर जिस धर्मकी रक्षा और अधर्म की निवृत्तिके लिये पहले सौ दोसौ चारसौ मुद्रा व्याह और गौनेमें भी खर्च करचुके अब केवल दश बीसके लोभ लालचसे वही अधर्म तीन वर्षोंतक अपने शिरपर कैसे रखे रहेंगे-पुत्र दाराओंको पीड़ा देना यह कि प्रथम तौ जैसा खाना पहिरना उस घरके अनुरूप उनके योग्यहो तैसा लोभसे न करना दूसरे आधिक्यता यह कि ऐसे कलित काम छोटे २ उन्हीं पुत्र दारादिकों से करवाना जिनको देख सुनकर अपने विराने सब निदाकरे क्योंकि जिनमें पैसा दोपैसा की प्राप्ति और वह काम न उस घर के योग्य न उस प्रतिष्ठाके योग्य परंतु उनका यह सिद्धांतहै कि निदाहो तौ हो पर य-
ज्ञव्धंतल्लव्धं किन्तु ये पुत्र दारादि जो खाते हैं उससे आधा भी पैदा इनके हाथसे होतारहै तौ घरकी आमदि या धनमें दाग न लगनेपावे-(मातापिता) को पीड़ा देना लोभसे यह बात कि पुत्रकी योग्यतामें उनको दृढावस्था पर बैठके आराम करना

योग्यथा परंतु उनकी परमशिथिलता पर भी उनसे अनुचित परिश्रम करवाना और ऐसी निंदा नौकरी आदि करवाना जिसको देख सुनकर गैरोंके रोवां खड़ेहों और जो कदाचित् कोई रोज वे नौकरी आदिसे रहितहों तो घरसे भी एक आना रोजके हिंसाव नौकरीकी रीतिपर जुदा देदेना और चतुर्गुण मिहनत लेना बल्कि यहांतक बैठे नहीं देखसकना कि तुच्छ तगादेके निमित्तसे ग्रीष्मऋतुमें पचास कोसके अन्तर पर बिना जूता भेजदेना और केवल चारआने खर्चको बँधादेना इस प्रकार दो महीने की ग्रीष्मऋतुमें चारवारका दौड़ाना भी एकही लक्ष्यपर सुगम है चाहे वहांसे कुछ लाभहो या नहो पर लौटिआनेके साथही तत्काल निवर्तनकी आज्ञा करदेना यह कुछ हिंसामें गिनती नहीं है पर उस एक आनासे अधिक जो कुछ उनसे पैदा करवाना किसी निंदकामसे वह उनसे लेलेना यह धर्म इन्साफमें गिनती है—(भृत्यवर्ग) में नौकर चाकर दासादिकोंका होना तो ऐसे घरमें एक जन्म क्या सात शाखमें भी असम्भवहै पर कुछ खुशामदी लोग जो अपने किसी भूठे स्वार्थकी आशा किये अपने कठिन कालको काटतेहुये पड़े रहते हैं वेही भृत्यवर्ग हैं जिनको सिर्फ इसीलिये कुछ भूठी दमदिलासा देदीजाती है कि इनके पड़े रहनेसे कुछ काम निकलैगा उनको यहां तक लोभसे पीडादेनी कि प्रथम तो कोई स्थल ऐसा नहीं दरवाजे आगे अधिक राखना जहां कोई दशदिन भी आरामसे काटिसकें पर भाग्योंके मारे हुये जो ऐसी दशापर भी भड़भुजाके भाड़में आनि घुसे कि निराश्रय से दुःखाश्रय भी, बेहतर है और उन्होंने अपने उदर पूर्णमात्रका कोईसा परिश्रम जहां तहां से लाकर आरम्भ किया कि बरस छःमहीने इस रीतिसे काटें फिर न जानें कुछ यहांके भूठे दमदिलासा में भी कोई फल उत्पन्न होजाये तथापि उन विचारों को यहां तक पीड़ा देना कि वह काम पूरा करना दुर्लभ करदेना बल्कि रोटी भी बनाकर खाना कठिन करदेना क्योंकि घरके घर धनीसे लेकर दो बरसका बालक पर्यंत एक एक घड़ीमें तीन तीन बार ऐसा तीव्र हुक्म करताहै कि उस मन्दभागीकी प्रतिष्ठा पर भी दृष्टि नहीं डालकर करने और न करनेके भी सबकाम करवाना चाहें उसने अपने घरभी कभी न भराहो पर कोस आधकोसके अन्तरसे पानीके घड़े और मट्टी आदि भेंगवाना बाजार की यह दशाहै कि एक छदामके सौदापर तीनवार चक्कर लगवाना जो आने दोआनेका सौदा होतो मातिवरीके लिये दो तीन और भी साथजावें तब सौदा आवें पर दो तीन बार धानगीका आना और सौदेका फेरमारना यह तो साधारण परिनियमितहै इस प्रकार उनको संकटमें राखना पर होली और अन्नकूटमें भी यह न बूझना कि दोपैसे भर प्रसाद तुम भी लेलो क्योंकि यह अन्नकूट एक दूसरे प्रकारका होता है किन्तु अपने घरू घराके लड़के बालोंकाही और भाई विरादरी या मित्रादिक इसमें इसलिये साभी

नहीं होसके कि उनके घर चाहे सालमें दशबार वे बुलावें तो सारा घर मिलकर खाइ आना पर उनको किसी बहानेसे बुलाकर कभी अपने घर खवाना यह अशुभ होता है-और यह बात भी अच्छी है कि उन मन्दभागी भृत्यवर्गोंको किसी काम पर दौड़ा देना तत्काल बोलीके साथही और पीछे उनका कपड़ा लत्ता जो मकानके न होनेसे छुड़ा पड़ारहताहै उसको कोई घरका छोटा बड़ा खोल खखोलकर पैसा टका हाथलंगा तो निकासलेना वे बिचारे जानते हैं कि देवदत्तने लिया पर यह कहना तो अनुचित है इसके सिवाय उनकी कोई साधारण वस्तु मांगेसे बातोंमें फुसलानेसे, घरका कोई लड़का लड़की झपट लेवे तो यह बात घरके धनीको भी देख सुनकर बहुत अच्छी लगे क्योंकि कद्योंकी यह नीति तो प्रसिद्धही है कि यार तुम हमारे आवागे तो क्या लाओगे और हम तुम्हारे आवागे तो क्या खिलाओगे-यह सारे लक्षण जिस मनुष्य में या जिस घरमें हों वही मुख्य कदर्य कहलाताहै किन्तु एक दो बातके होनेसे नहीं यद्यपि (कद्यों) के लक्षण जो प्रत्यक्ष देखनेमें आये हैं उनको अशेष लिखना चाहें तो हमारा एक मासका परिश्रम और लागति उन (कद्यों) केही निमित्तमें लगजावे क्योंकि जिनके घरमें इस प्रतिष्ठा पर भी घरकी मालिकनीसे लगा बहू बेटी पर्यंत झकहरी चहर ओढ़कर दिनभरमें चारबेर तगादेको शूद्रादिकों के घर पहुँचती हैं इस हेतुसे कि वे मुफ्तके नौकर जो वारम्बार हैरान किये जाते हैं और दुःखी होकर झूठी सच्चीवात बन्धकर उत्तर देतेहैं तभी भुल्लाहटकी तेजीमें आप उठ दौड़ती हैं ऐसेही बाजारके सौदा मध्ये किसीका विश्वास न मानिकर आप खरीदती फिरती हैं इसहेतु से कि निरख हरवक्त हमको मालूम रहै जिसका सौदा घर बुलाकर खरीदती हैं उस बिचारेको प्राण छुटाने मुश्किल होजाते हैं यह सब लोभका हेतु है बल्कि घर धनी आप इन आचरणोंमें सन्मुख देखतेहुयेभी नहीं दखलदेता बल्कि बाजारके कामोंको वह आप नहीं जासक्ता क्योंकि प्रतिष्ठाका माहात्म्य कुछ तो चाहिये फिर इन इतिहासों को किसकी सामर्थ्य है कि जो अशेष लिखसक्ता है-इसलिये हजार बातोंमें एक बात सो उसको भी ऐसा तत्त्वभूत स्वल्प करिके लिखाहै जैसे मनभरमें एक रत्ती क्योंकि इतनेसे भी समझने वाले बहुत समझ लेंगे-कदाचित् कोई ऐसा मनुष्य जिसने संसारको थोड़ा देखाहो वह इस बात पर अविश्वासता लाकर हास्यपूर्वक यह कहने लगे कि ऐसा होही नहीं सका किये सारे लक्षण एकत्र इकट्ठेहो-तहाँ-उस जगत्कर्ता ने यदि अद्यावधि पर्यंत असत्यके बोलने और लिखने पर प्रकृति नहीं दौड़ने दी है यह बात सत्यहै तो हम भी प्रतिज्ञापूर्वक वचन देतेहैं कि मुजरिम की मये माल बांध कर हाजिर करदेना स्वार्थीनहै पर दूर पहुँचाना बड़ा कठिनहै यद्यपि चपोंका विलंब और कोसोंका अन्तर हमसे परचुका है पर ऐसे लुब्धोंका निकट आकर्षण क्या मु-

शिकलहै-परंतु इन बातोंमें कुछ वाद विवादकी अपेक्षा नहीं है सिद्धांत केवल इतना है कि जो कोई इस अपार संसारमें सुकीर्ति अपनी चाहौ तो बाल्य अवस्थासे इन बातों के जिज्ञासु होकर ऐसी वृत्ति धारणकरौ जिसे तुमको इनकी गिनतीमें न आना पड़े अर्थात् तुम ऐसा कभी न करना और अपने संसर्गियोंका भी निषेध युक्ति साथ करते रहना इसलिये इसके लिखने की आवश्यकता थी क्योंकि गुण और दोष सुने और सुनाये बिना कोई नहीं जानिसकता और जब जानै नहीं तब संग्रह या त्याग किसका करे इससे जो बात बाल्य अवस्थामें जानीजायगी वही सारे जन्मभर फलदायक होगी-अन्यथा यह (दृष्टांत) उस बात पर लिखा गयाथा कि जो कोई इस भांतिका कदर्य होवे उसका अन्न न खाना चाहिये क्योंकि प्रथम तौ ऐसे लोभीका अन्न मिलसकनाही असम्भवहै पर जो कदाचित् दैवयोगसे पश्चिम सूर्य उदय होजावे तौ (स्नातक) पुरुष को उस अन्नसे बचना चाहिये क्योंकि उन विपरीत आचरणोंसे जो कुछ अधर्म उस कदर्यको होताहै उसका अन्न खानेसे उसी अधर्मका भागी होना पड़ेगा दूसरे यह बात कि वह देतेहुये अपने हृदयमें अनेक दुःख मानिकर देवैगा तभी वह अन्न खानेवाले को न पचिकर सात धारहो निकलैगा और नानारोगोंके अंकुर पैदा करैगा-और कदाचित् किसी हेतुसे निरन्तर ४० दिन ताई ऐसे कदर्यका अन्न जो खाना परै तौ निःसंदेह,वेही लक्षण उसमें भी होजावें १६० ॥

चिकित्सकातुरकुटुपुंश्चलीमचविद्विषाम् । कूरोग्रपतितघ्रात्यदांभिकोच्छिष्टभोजिनाम् १६१ ॥

ऐ०—(चिकित्सक) जो वैद्यकर्मसे जीविका करे—(पातुर) जो महा कुष्ठादि राजरोगों से ग्रसित हो—(कुटु) जो सदैव कोपरूप बनारहताहो या थोड़े हेतुपरभी अमित कोपसागर में डूब जाया करता हो—(पुंश्चली) व्यभिचारिणी जो प्रत्यक्ष भावमें प्रसिद्धहो—(मच) जो विद्या आदिकी अधिकता से गर्वित हो—(विद्विष) अर्थात् विद्विद् जो अनेकों से शत्रुता रखता हो यद्वा ठेठकर अपना शत्रु—(कूर) कुटिल अर्थात् अकड़पनवाला मनुष्य जो किसी को अपनी कुटिलता के आगे गिनती में न लाता हो—(उग्र) अर्थात् जो बाणी के और शरीर के व्यापारों से सज्जनों को उद्देग पहुँचानेवाला हो-पतित अर्थात् ब्रह्मघाती आदि-त्रात्य जिसकी चर्चा ३८ अर्त्तास के श्लोक में आचुकी है दांभिक पाखंडी वा छलिया-उच्छिष्ट भोजी जो और का भोजन शेष खानेवाला-इन सबोंकाभी अन्न अच्छे भलेमें न खावै पर आपत्काल में लाचारी है यह अनुकर्षभी १५९ श्लोक से लियागया १६१ ॥

अधि०—महारोगोंके लक्षण-यथा (वातव्याध्यश्मरीकुष्ठमेहोदरभगंदराः । अशीसि ग्रहणीत्यष्टौ महारोगाः प्रकीर्तिताः) अर्थात् १ वात व्याधि जो केवल एक वातकेही कोपसे अस्सी ८० वात रोग उत्पन्न होतेहैं जिनमें अर्द्धांग धनुर्वात पक्षाघात आदि

भी गिनती हैं-२ अश्वरी पथरी शर्करा आदि रोग प्रसिद्ध हैं-३ कुष्ठ जो अठारह प्रकारके कोढ़ प्रसिद्ध हैं-४ मेहकहिये प्रमेह जो २० प्रकार के होते हैं-५ उदरव्याधि-जो जलोदर काष्ठोदर आदि प्रसिद्ध हैं और मुख्य उनकी जाति आठ ८ प्रकारकी होती है-६ भगंदर रोग जो गुदा अथवा योनि द्वारा होता है-७ अर्शस् ववासीर के रोग जो द्रव्य प्रकार के होते हैं-८ ग्रहणी जो संग्रहणी नामका रोग प्रसिद्ध है ये आठ महारोग कहलाते हैं १६१ ॥

अवीरास्त्रीस्वर्णकारस्त्रीजितग्रामयाजिनाम् । शस्त्रविक्रयकर्मारतंतुवायश्वरुत्तिनाम् १६२ ॥

ऐ०-अवीरास्त्री अर्थात्स्वतंत्रा निरंकुशा-स्वर्णकारसुनार-स्त्रीजितः अर्थात् सर्वत्रस्त्री के वशवर्तीरहे-ग्रामयाजी अर्थात् सब जातों सहित सारेग्रामभरको ढ़ठी दसूठनिआदिशांति विषयकरवाने वाला-इनसबोंका और-शस्त्रविक्रयी जोशस्त्रोंकोबनावे या खरीदकरबेचै-कर्मार अर्थात् लुहार और वढ़ई आदिभी-तंतुवाय अर्थात् कोली जोकपड़ा बुनताहै और दर्जी आदिभी-श्वरुत्ती अर्थात् श्वरुत्तिमान् किंतु जो कुत्ताओंके द्वारा जीविका करे चाहै कुत्ताओं को मारखावे चाहै कुत्ताओं से अन्यजीवों की आखेट करै-इनसबोंका भी अन्न अच्छे भलेमें न लेना चाहिये पर आपत्काल में लाचारी है यह अनुकर्म भी उसी १५९ श्लोकसे लियागया १६२ ॥

अधि०-सर्वत्रस्त्रीकेवशवर्ती रहने का दृष्टांत जैसे ठेठ अपने गुरु अथवा अन्यकिसी पूज्यके लिये श्रावणी रक्षाबंधन की दक्षिणा एकमुद्रा लिखचुके एवं अन्य सेवकों के लियेभी कुछइनाम अपनेहाथसेलिखचुके और निजकारपदांजको आज्ञाभी देचुके यह समाचार सबको विदित होचुके पीछेजब घरवालीने सुना और घुड़की दिखलाई और अपने सामने कलमसे कटवादिया तबउसकी आज्ञासे सबकापरिमाण चौथाई २ करदिया जोकुछ पहले लिखचुके थे-उसीघरका दूसरा दृष्टांत कुछ दिन पीछे पौत्रका जन्महुआ जिसकी अपेक्षा अनेकवर्षोंसे लगरहीथी कि कोई रीतिसे इसघरमें वंशवृक्ष का अंकुर जमे बल्कि इसघातकेलिये कुछदिनोंसे जपभी होरहेथे कि अयकीवार कन्या नहीं होवे परमेश्वर ने वहीकिया इस प्रसन्नतासे एक सहस्रताई व्ययकरनेका उत्साह किया और आज्ञाहुई कि जिस ज्योतिषी ने पहलेसे जपकिया है वही इसकी राशि गणनाको भी आवे क्योंकि जो दशवीस रुपये दियेजायें सो उसीको मिलें तो अच्छी बातहै इसलिये जन्म कालसे तीन घंटा पहले अर्द्धरात्रिके पीछेसे ज्योतिषीजी बुलाये हुये अति फूलेफाले आनि पहुँचे और अपने शास्त्रोंको सँभालकर निद्राको रोकेहुये संवुद्ध हरिका स्मरण करनेलगे जैसे तेसे वह रात्रिकटी ब्राह्ममुहूर्त्तमें प्रसव हुआ परंतु जब घरवालीने यह खबरपाई तब अत्यन्त घर धनीको घुड़काघुड़की करी और तत्काल उस ज्योतिषीको बुलवालिया कि जो विद्यामें तो निपुण थोड़ाथा पर सदैव वह

जी बहूजी कहकर जनानी ड्योढ़ीकी खुशामदिमें होशियार अधिकथा उसने राशिग-
 एना करी और देने लेने की प्रसन्नता में बहूजी की प्रशंसाकर घरकी राहली और
 जापक ज्योतिषी ने यामिक सेवा कियेपीछे कुछ साधारण दक्षिणा पाकर मुखमलीन-
 ता अंगीकारकी-यद्यपि घरधनी जो उनदोनों की विद्या और प्रभाव या धूर्तता को
 भलीभांति जानताथा इस व्यतिक्रम से अप्रसन्नभी हुआ परइसवात से लाचारथा
 कि स्त्री के वशवर्तित्व की छोड़ नहींसक्ताथा इससे सब अंगीकारकिया दूसरेदिनसे
 नौवतरखवायेपीछे सातसौ रुपयेके वस्त्रआभूषण आदिकी तैयारीमें निरंतरतत्परहुये
 और यावन्मात्र मान्य और पूज्य और प्रतिष्ठित अधिकारी वा साधारणसेवक और पंडित
 वा नापित भांड भंडेले आदि उनसे संसर्गरखते और शुभ चिंतक थे सबकेलियेजुदे
 २ यथायोग्य पांचों कपड़े वा आभूषण या रोक रुपये जो कुछदेनाचाहा सो एकफंद
 चिट्ठामें लिख २ कर तैयारकरवातेरहे और छठीकेदिन परम उत्सव और नाचरंग
 सहित विरादरी की ज्योनारका सामान बड़ी धूमधामसे संसिद्धकिया और छठीसेएक
 दिन पहलेसंध्यासे आधीरात्रिताई घरवाली को वह चिट्ठा सुना २ कर समझातेरहे
 कि यह चीज उसकेलिये यह अमुकामुकों के निमित्त बनवाई है उससमय जो २उस
 घरिणी की इच्छामें आयासो२ उचित और अनुचित भी घटावदाकर काटकपटकर-
 वाया और पीछे से यह शिक्षादई कि अभी यह सबचीज देने वा लुटानेका कुछकाम
 नहीं है कल छठीके रोज सिर्फ विरादरीकी महफिल और विरादरी या मान्योंकेलिये
 जो कुछ बनवाया और मैंने लिखवायाहै सो दीजिये जिस्सेनामहो नौकरआदि अन्य
 गजरमत लोगों को देनेसे क्या नामहै इससे यह चीजें अभीरक्खो आगेपीछे समुक्त
 २ कर जिसको जैसा उचित जानोंगी तैसा दूंगी सिद्धांत इसका यह कि उस आ-
 लिम और फाजिल और इक्यालमंद संभावित घरधनी को स्त्रीके वशवर्तित्व से यह
 भी करना अंगीकारहुआ औरपांचदिन से जो समस्त सेवक रातोंदिन उसकामकी
 धूमधाम और बहुताइत से काठकी पुतलीसी नाचते फिरते थे बल्कि ठेठ छठीकेदिन
 रामियाने और चंदोवे आदिकी खीचाखांची और दोसों मनुष्यकी भोजन वस्तु तै-
 यार करने वा कराने में लगेरहने से उनसेवकों ने नहाने और जलर्पनेकाभी अव-
 सर नहीं पाया पर इसउत्साहसे काम करनेसे हटे नहीं कि आजरात्रि को नानावस्तु
 का भोजन मिलेगा और पोशाकें वा आभूषण जो हमारेलिये बने हैं या और कुछ
 इनआम यह सबसारे समाजके सन्मुख हमको मिलेगा इस अभिमानमें डूबरहे और
 घरके अधिकारियों ने यह भी नहीं वृम्भा कि तुम दो घड़ी की छुट्टी लेकर एक पैसे
 का चर्चण करलो अर्थात् रात्रिके दो तीनवजेतक सबको जिमाजुठाकर और समाज
 की सेवा शुश्रूषा से निपटकर मुहँ देखते से रहगये वह पोशाकें तो भला संदूकों में

बंद हैं पर उस भोजन वस्तुमें सेभी सिवाय विरादरी के किसी नौकर ने कुछ न पाया जिन विचारों ने बेशरमाई लादकर भोजन मांगा उनको बीचके अधिकारियों ने टकासा उत्तरदिया कि मालिकों से कहो-उन सेवकों में से शायद कोई ऐसा निर्लज्ज होगा कि जिसको दूसरेदिनभी वहरुकीहुई नीदलोटकर आई हो-उसघरधनीने फिर भी दो दिन पीछे वह चीज वस्तु खोली और यह कहा कि लोगोंको देदनी चाहिये पर उस चातुर्यलहरी धरिणी ने घुड़कीदी कि अब क्या देकर होगा अगर उसदिन सबके सामनेदियाजाता तो कोई जानताभी अब इस फजूली की क्या जरूरत है-वह बंशांकुर जिसके हेतु से एक सहस्रका व्यय कियागया उसकी पीठमें उसी बूठीकी रात्रिमें इधरतों महफिल होतीरही उधर उसके पीडारूपी कोई चिह्न उत्पन्नहुआ वह निरंतर वृद्धिको पहुंचेगया यहांतक पीड़ा उसके होनेलगी कि अंदर घरमें आहि २ ऐसी करताथा कि बाहरवालोंको यह मालूम होताथा कि यह कोई बड़ा मनुष्यआह भरता है यद्यपिकईदिनतक रातोंदिनअनेक सयाने और खिलाडियों ने भाड फूँक दौड़ धूप उतारे पुतारे बहुतेरेकिये दश २ कोस के बाबाजीबगधी भेजकर बुलायेगये सघने अपनी बिद्या दौड़ाई पर किसीसे भी कुछ न हुआ वह जन्म से तेरहवेंदिवस अपनी राहलेगया-घरधनीनेपीछेभी यह चाहा कि यह वस्तु जिसके नामसेबनी है देदीजावे पर खीके बशवर्तित्व को न छोड़सके और खीने बड़ी चतुराई से यह कहा कि मेरी हजार वर्षकी नीउँठकर जातीरही तुमको अबतकभी इनाम का अनुमान चलाजाता है इससे क्रमक्रम से वह वस्तु कुछवेचीगई कुछ घरमें खर्चकरलीगई इस बात में अभी बहुतकुछ शेष है सो यह बात केवल एक बारका नमूना है किंतु उन घरोंमें निरंतरयहरीति है १६२ ॥

नृशंसराजरजकृतघ्नबधजीविनाम् । चैलधावसुराजीवसहोपपतिवेश्मनाम् १६३ ॥

पिशुनानृतिनोचैवतथाचाक्रिकवर्दिनाम् । एयामन्ननभोक्तव्यंसोमविक्रयिणस्तथा १६४ ॥

ऐ० सहद्वयोः-नृशंसराज अर्थात् निर्दय राजा निर्देयी इतिलोकेपि अथवा दोनोंपद भिन्न २ करनेसे नृशंस लक्षण वाला कोईहो और राज शब्दसे राजा जिसके अवगुण १३९ श्लोकके अन्त्यपदमें कहचुके हैं अर्थात् लुब्ध और उच्छास्वर्त्ता भूपति किंतु सभी राजामात्र नहीं-रजक रंगरेज जो नील कुसुम आदिसे वस्त्रोंको रंजना करताहै-कृतघ्न कृतघ्नी जो कियेहुये उपकारको न मानकर भेटिदेवै-बधजीवी जो प्राणियोंका बध करिके जीवन करे-चैल धाव धोबी-सुराजीव जो मद्यादि वस्तु विक्रयसे जीवे-सहोपपतिवेश्म अर्थात् उपपति जो जार है तिस करके सहित एकही घरमें वसे इन सबोंका अन्न और १६३ पिशुन जो पराये दोषोंको चुगुलीचाई की रीतसे कहे-अनृती जो प्रयोजनके मामिले परभी वारम्बार प्रत्यक्ष भावसे ऐसा भूँट बकाकरे जैसे

कोइ सवके सन्मुख गुड़का डंला लियेहुये खारहाहै और कहताहै कि मेरे हाथमें गुड़ कहाहै अर्थात् वह भूँठ उसके मुखमेंसे निकलतेके साथही प्रतीत होजावै कि यह भूँठ कहताहै पर उसको इस बातकी लज्जा कमीमी न आवै जिसकी यह प्रकृति निर्विकल्प हो वह अनृती कहलाताहै-इन दोनोंका भी अन्न और तथा-चाक्रिक अर्थात् तेली और गाडीमान् भी-वदिनःस्तावकाः अर्थात् बंदी उन्हें कहते हैं जो स्तवोंका पेशा करते हैं जैसे भाटभंडेले आदि इन्होंका अन्ननहीं खानाचाहिये तैसेही सोम विक्रीयीकाभीनहीं-पर जो आपत्कालहो तो लाचारीहै यह अनुकर्ष उसी १५९के श्लोकसे लिया गया १६४॥

अभि०-सोमविक्रीयी सोमलता वा सोमालताका वैचनेवाला यद्वा सोम नाम अमृत काहै अर्थात् अमृतके तुल्य स्वादु और गुणवाली जो वस्तुहैं तिनका विक्रय कर्त्ता-और १५९श्लोकके अन्त्यपदसे यहां ताई जो निरन्तर अन्नका निषेधकिया सो आ-मान्न या सिद्धान्नका निषेध कहाहै किन्तु पक्वान्न आदिके निषेधका अवसर यहां पर नहीं है क्योंकि जिन जातोंसे पक्वान्न आदि ग्रहण करनेकी प्राप्तिही प्रत्यक्षमें नहीं या जिसका निषेध अपने उचितस्थल पर प्रत्यक्षहै फिर उसकी चर्चाका क्या अवकाश है सोई नीचेके श्लोकसे स्पष्ट हुआ जाता है १६४ ॥

शूद्रपुदासगोपालकुलमित्रार्द्धसीरिणः । भोज्यान्नानापितृवैवयश्चात्मानंनिवेदयेत् १६५ ॥

इतिस्नातकव्रतप्रकरणम् ॥

अक्ष०-शूद्रोंमें दास गोपाल कुल मित्र अर्द्धसीरी नापित भी ये इतने भोज्यान्नहैं पर जो आत्मा को निवेदन करें १६५ ॥

अभि०-ऊपर जो शूद्र आदि अनेकों का अन्नखाना निषेधकर चुके हैं उसमें कुछ विशेष कहते हैं कि शूद्र जातों में एक तो दास कहिये धीवर अथवा पंद्रह १५ प्रकार के दास जो नारद जीने अपनी संहिता में स्पष्ट लक्षणों सहित गिनाये हैं-दूसरेगो-पालजो गौओंका पालनकरें किंतु अहीर आदि-तीसरे कुलमित्र जो कोईसा उत्तम शूद्रअपने कुलमें दादा परदादा आदि से संतान पूर्वकमेल मिलापमें मित्रता की रीति से रहता चलाआया हो-चौथे अर्द्धसीरी अर्थात् अपनी सीर कहिये खेती में आधा साभा जिस किसी उत्तम शूद्रकाचलाआताहो इतने शूद्रभोज्यान्नहोतेहैं किंतु इनका आमाम्न सिद्धान्नआदि जो कुछ वे प्रीति पूर्वकदेने लगे सोलेलेना चाहिये और नाई भी भोज्यान्नहै परन्तु उसअवस्थामें कि जोयैलोग अपने आत्माका निवेदनकरें अर्थात् सदैवही सत्यभावसे यहकहें कि हम आपहाँके हैं १६५ ॥

अभि०-हम आपहीके हैं इसकहनेका यह सिद्धान्तहै कि जो इसप्रकारसे एकताया-नहोकर समीप रहेगा वह अपने सत्संगके प्रभावसे कुछ उज्ज्वलता क्रियाकर्म आदि भी करने लगेगा और यथार्थ में ग्राह्य या अग्राह्यके विषयमें क्रियाकर्मही प्रधानहै-

नापित यहां पर वहग्राह्य है कि जो केवलदीवा वस्ती आदि गृहव्यापारोंका सेवकहो किं तु क्षौरकर्म और मृतकादि यजमानी धर्मोंसे रहितहो-पंद्रह १५ दास जो नारदजीने कहे हैं तिनकी परिगणना और लक्षणयथा-(गृहजातस्तथाकी तोलव्योदायादुपागतः । अन्नाकालभृतस्तद्वदाहितः स्वामिनाचयः ॥ मोक्षितो महत् शर्णाद्युद्वेप्राप्तः पणोजितः । तवाहमित्युपागतः प्रव्रज्यावसितः कृतः ॥ भक्तदासश्च विज्ञेयस्तथैव बडवाकृतः । विके ताचात्मनः शास्त्रे दांसाः पंचदशस्मृताः) अर्थात्-एक तो (गृहजातदास) उसको कहते हैं जो अपने घरहीमें दासीसे उत्पन्न भयाहो १ (कृतदास) जो मोलको खरीदाहो २ (लब्ध-दास) जो स्वतः देवइच्छासे पागयाहो ३ (दायादुपागत) दास जो क्रमागतहो जैसे अपने दादाके दासका पुत्र अपने बापका दास हुआथा पुनि उसका पुत्र अपना दास हुआ पुनि उसका पुत्र अपने पुत्रका दास होवेगा ४ (भन्नाकालभृतदास) उसे कहते हैं जिसको दुर्भिक्षमें पालाहो ५ (स्वामिनामाहितः) अर्थात् आहितदास उसे कहते हैं जिस दास के स्वामीने किसी आवश्यकतासे गहने रखाहो या धरोहरकी रीतिसे सौंपा हो ६ (श्रृणमोक्षितः) अर्थात् मोक्षितदास जिसने अपने ऊपरका महत् ऋण उद्धार कराकर छुड़ानेवालेका दास्य अंगीकार कियाहो ७ (युद्वेप्राप्तः) अर्थात् ध्वजाहतदास जिसके स्वामीको युद्धमें पराजय करके अन्य धनके साथमें दासभी लेलियाहो ८ (पणोजितः) जो किसीसे उसका दास द्यूत आदि कर्मोंकी बाजीमें जीताहो ९ (तवाहमित्युपागतः) अर्थात् उपगतदास वह कि जो किसीका दास नहींथा पर आपही आनकर दासरूप होकर यह कहताहुआ रहनेलगा कि अब मैं तुम्हाराही हूँ मेरा और कोई रक्षक नहीं सो यह दास शरणागतके रूपमें है १० (प्रव्रज्यावसितः) संन्यासभ्रष्टः अर्थात् संन्यास धर्मसे भ्रष्टहोकर किसीके दासत्वमें रहनेलगा सो प्रव्रज्यावसितहै ११ (कृतः) अर्थात् कृतदास जो नौकरी ठहराकर दास रक्खाजाताहै और वह भी कि जो किसी पेशेका काम सिखलाने के लिये दासरूपसे कुछदिनों को रक्खाजाय १२ (भक्तदास) जो सु-काल के होनेपरभी अपनी श्रद्धा भावसे सत्सेवा समुभूकरदास्य अंगीकारकरे जिसे उदरपूरण से अधिकवाञ्छानहीं १३ (बडवाकृत) अर्थात् बडवाकृतदास जो बडवाकेनि-मित्त से दासहोवे या कियाजावे किनुबडवा जो दासी है किसी अमीर की उसदासी के लोभसे जो कोई दासवने इस्से कि वह अमीर भी यह चाहता है कि इसदासीका घरवसादेव परउसी को यहदासी दीजावे जो आपभी दास होकर यहीं रहे १४ (आत्मविकेतादास) जिसने अपने पुत्रदारादिकों के किसी परमकल्याणके लिये धनचाह कर अपने आत्माको दासत्वरूप से वेंचदिवाहो १५-शास्त्रमें यह पंद्रहप्रकारके दास कहे हैं-यद्यपि वर्तमान काल परिपाटी में मूल्यकीत तंवंधी कई दासों का होना और करना भी निषेध वा अनुचित है तथापि जिस भूतकालकी यह व्यवस्था है उसमें

इसी की प्रधानता थी शेषको दोनों कालमें समता है पर लिखना इनका इस हेतुसे उचित है कि सार्वकालिकमर्यादों के जिज्ञासुओं को संसारी तत्त्व की विवेचनामध्ये पूर्वापरका अंतरसमुद्भाजाना हितकारी हुआ करता है १६५ ॥

इति स्नातकव्रतप्रकरणम् ॥

यह (स्नातक) पुरुषका प्रकरण १२८ के श्लोकसे प्रारम्भहुआ था और यहां ताई पूराहोचुका स्नातक पुरुष के लक्षण पीछे १३० की अधिकोक्ति में कहचुके हैं और यद्यपि स्नातक पुरुषके लक्षणभी विशेषतर विद्याव्रत स्नात ब्राह्मणपर आरुढ हैं परंतु यह निर्विकल्प नियम नहीं है कि केवल स्नातकही इनवातोंको मानें और कोई नहीं मानें अर्थात् यहसारी मर्यादें उसीस्नातक के निदर्शनसे त्रैवर्णिक जाति मात्रकेलिये संसूचितहैं-हां-उनमें कहीं २ विरली बातें ऐसीभीहैं कि जिनसे केवल (स्नातकही) को अपेक्षा होसकी है-और इस्से नीचे जो अब द्विजातियों के नाम से धर्मों को कहते हैं उनमेंभी यहनिर्विकल्पता नहींहै कि केवल द्विजातीही उनवातोंको मानें और स्नातक नहीं मानें पर द्विजातियों के नामसे कहने का यह सिद्धांत है कि स्नातकको उन वातों से कोई भांति अपेक्षा नहीं होसकी है अर्थात् उसकेलिये स्वतः उनवातों का निषेधही हो रहा है फिर उसमें विधि या निषेध के कहने की क्या आवश्यकताहै परन्तु साधारण द्विजातियों को उनवातों से कुछ संबंधभीहै इस्से उनकेलिये विधि या निषेध कहने की आवश्यकता है (दृष्टत) जैसे स्नातकको मांसभक्षण से कुछ भी संसर्ग नहीं और साधारण द्विजाती बहुधा मांसभी खातेहैं इसलिये उनको मांसके भक्षण में विधि या निषेध कहने की आवश्यकता हुई ऐसेही और भी सारीवातों को जानलो-

अथसाधारणद्विजातिधर्मकथनम् ॥

यहांपर साधारण यह विशेषण देने का यह भाव है कि द्विजाती शब्द से ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्यतीनोंका बोधहोताहै परन्तु साधारण कहनेसे वे इस गिनतीमें नहीं आयें कि जो स्नातक पदवी को पहुँचे हों क्योंकि उनका प्रकरण ऊपर हो चुका है इसवस्था से वे ब्राह्मण भी साधारण द्विजाति में गिनतीहुये कि जो विद्याव्रतस्नात ना हों और मांसादि भक्षण में तत्पर हों इसीलिये उनके धर्मों को अबनीचे भिन्न करते हैं १६५ ॥

धनचित्तंलुपामांसकेशकीटसमान्वितम् । शुक्लंयुग्मितीच्छिष्टंद्रव्यसृष्टंपातितोक्षितम् १६६ ॥

उदक्यासृष्टंसुष्टंपर्यायात्रचवर्जयेत् । गोघ्रातशकुनोच्छिष्टंषदासृष्टंचकामतः १६७ ॥

अत्रद्वितीयपाठे(पर्याचान्तंचवर्जयेत्) तथातृतीयपाठे (पार्श्वचान्तंचवर्जयेत्)
ऐ०सद्वयो-मांस यहऊपरके श्लोकसे अन्न यह नीचेके श्लोकसे लेना क्योंकि इ

दो श्लोकोंमें इन्हीं दोनों वस्तुका मुख्यविधि निषेध कहा है कि-अनर्चित अर्थात् अर्चा कहिये सत्कार तिसमें रहित जो मांस अथवा अन्नहो तिसको वर्जितकरै किन्तु जो कोई सत्कारपूर्वक देने योग्य है उसको असत्कारसे यह दोनों वस्तु दीजावें तो न लेवे यद्वा किसी हेतुसे लेलेनापरै तो न खावें किसी और को देदेवै-ऐसेही वृथा मांस अथवा वृथा अन्नको भी वर्जितकरै-ऐसेही केश कहिये वाल या रोमा और कीट कहिये कृमि जीव जंतु जिस मांसमें या जिस अन्नमें पड़जावें उसेभी छोड़देवै-ऐसेही शुक्ल मांस या शुक्लान्नकोभी छोड़देवै शुक्ल उसको कहते हैं कि कोई अन्नादि वस्तु कच्ची या पकाईहुईको जलके या सीरा आदिके योगसे या राई नमक आदि किसी द्रव्यांतर योगसे धूप या गरमी देकर कुछ दिनों तक स्थापन करनेसे खटाईधको पहुँचाई जाय जैसे कांजी या कांजीके बड़े आदि अनेक भांतिके शुक्ल होते हैं शुक्ल मदिराके प्रकार में भी बनताहै शुक्ल मांसका भी होताहै शुक्लोंकी अनेक जातें लोकमें प्रसिद्ध हैं उनको नहीं खावै-ऐसेही पर्युषित कहिये बासी तिवासी मांस अथवा अन्नको न खावै-ऐसेही उच्छिष्ट जो खातेहुये आगेसे बचजावै चाहें मांसहो अथवा अन्न उसकोभी उस काल के सिवाय फिर न खावै-ऐसेही श्वस्पृष्ट कहिये कुत्तेकासूँघा या छुआहुआ मांस यद्वा अन्न भी न खावै-ऐसेही पतितेक्षित कहिये चांडालादि या ब्रह्मघाती आदिका देखा हुआ मांस और अन्न भी न खावै १६६ ॥ ऐसेही उदक्या स्पृष्ट अर्थात् उदक्या जो रजस्वला पुनि उसके उपलक्षणसे चांडालीभी पुनि उसके उपलक्षणसे चांडालभी पुनि उसके उपलक्षणसे अमेध्य कुनखी कुष्ठी आदिगी जो शंखजीने कहे हैं इनका छुआहुआ मांस और अन्नभी न खावै-ऐसेही संपुष्ट कहिये जो मांस या अन्न किसी ने घुड़ककर कुरबुराकर कुछ बकतेहुये दियाहो उसको भी बचावै-ऐसेही पर्याय मांस और पर्याय अन्नभी न खावै-पर्यायवस्तु उसको कहते हैं कि जो कोई वस्तु किसी अन्यके नाम संकल्प कीगईहो उसे कोई और किसी औरको देदेवै या वही जानि बूझकर आप लेलेवै जो किसी द्वितीयके नामसे रखीथी और उसकोभी पर्याय वस्तु कहते हैं जो अन्यकी वस्तु अन्य दान करदेवै-ऐसेही गोघ्रात कहिये गऊ दूधभ आदि से सूँघाहुआ या चाटाहुआ जो मांस अथवा अन्न होवै उसको भी न खावै-ऐसेही शकुनोच्छिष्ट अर्थात् शकुन कहिये काकआदि पक्षीमात्रका जुठाराहुआ मांस या अन्न भी न खावै-ऐसेही कामतःपदास्पृष्ट अर्थात् जिस मांस अथवा अन्नको जानि बूझ कर बुद्धिपूर्व लातसे छुदियाहो उसको भी न खावै-किन्तु अज्ञातभावमें झूगया हो उसका दोष नहीं है १६७ ॥

अधि०—यहां पर दोष दूषित मांस या अन्नोंका निषेध जो वारम्बार किया है सो मांस तो आम अर्थात् पाकराहितभी पूर्वोक्त दोषोंसे दूषित होजाताहै पर अन्न केवल

वही जो परिपक्वहुये पीछे अदनीय होजावे सो दूषित होसक्ता है-यथा मांस और यथा अन्न जो कहाहै सो यथा मांस तौ उसको कहते हैं कि जो गुल्ला गुलेल या ईंट पत्थर आदिसे माराहो या किसी जीवने तोड़ाहो या आपही किसी रोगसे मरगयाहो पुनि वहभी यथा कहलाताहै कि जो देवादिपूजा या यज्ञादि हेतुसे न व्यापादन हुआहो जिसकी निर्दोष मर्यादा आगे १७८ के श्लोकमें आवैगी किन्तु केवल जिज्ञा स्वाद के हेतुसे होवै सो यथाहै-और अन्नभी वह यथाहै जो अभक्ष्यहो या भक्ष्यभी जो प्रत्युकारा शक्तिसे हीनहो किन्तु जिसका बदला देनेकी शक्ति वा श्रद्धा अपनेको नहो-पर्याय अन्नका खाना जो निषेध कियाथा तिसका प्रायश्चित्तोपदेश-यथा (ब्राह्मणार्घं ददच्छूद्रः शूद्रार्घं ब्राह्मणो ददत् । उभावेतावभोज्यान्नौ भुक्त्वा चांद्रायणं चरेत्) अर्थात् ब्राह्मणका अन्न शूद्र दानकरै या शूद्रका अन्न ब्राह्मण दानकरै यह दोनों अन्न अभोज्य हैं जो कोई भोजन करिलेवै चांद्रायण नामका प्रायश्चित्तकरै तब शुद्धात्माहो-और इसी पर्यायान्न शब्दके प्रतिस्थान जहां द्वितीय पाठसे (पर्याचांत) शब्द होवै तहां यह अर्थहै कि जिस अन्नको भोजन करते हुये भोक्ता पुरुष कुल्ला करलेवै तिस पीछे उसी शेष अन्नकी संज्ञा (पर्याचांत) होजाती है तिसको छोड़देवै फिर चाहै पूर्ण तृप्ति होने पाईहो या नहीं-सोई अन्यत्रभी स्पष्टभावसे यह कहाहै कि (गंडूपग्रहणादूर्ध्वमाचमनात् प्राङ्मनोभोक्तव्यम्) अर्थात्-भोजनके अन्त्य आचमनसे पहले किन्तु भोजनके बीचही में कुल्ला लेलेनेके उपरांत शेष अन्नको न खाना चाहिये-पुनि उसी पर्यायान्न शब्दके प्रतिस्थान तृतीय पाठसे (पार्श्वाचांत) शब्द होवै तहां यह भावहै कि किसी पार्श्वस्थ के आचमन करलेने पर पश्चात् उसी शेष भोजनकी संज्ञा (पार्श्वाचान्त) होजाती है यथा एक निर्भेद पंक्तिमें अनेकलोग बैठेहुये भोजन करतेहैं वे परस्पर एक दूसरे का पार्श्वस्थ कहलातेहैं उनमेंसे कोई एक असुशील जब आचमन या गंडूप करडाले तब औरोंको भी भोजन छोड़देना उचितहै चाहे तृप्ति होनेपाई हो या नहीं-निर्भेद पंक्ति कहनेका यह आशयहै कि जिनके लिये जलकाष्ठ भस्म आदि रेखासे पंक्तिमें आसन सेद कियागयाहो उनको वह गंडूप बाधक नहीं है किन्तु निरंतर एक पंक्तिवालोंसे अपेक्षाहै-और गंडूप संज्ञा उसीको कहसक्ते हैं कि जब आचमन का जल मुखमें से उद्गीर्ण कियाजावै किंतु घूंटिजानेको नहीं आचमन संज्ञायद्यपि जलप्राशकीभी होतीहै पर इसविषय में केवल ओष्ठादि प्रक्षालनकोही आचमन मानाहै-और जलोद्गीर्णके तद्रूपलक्षण से वहगंडूप निषेधरूप नहीं है जो जलपान समयश्वासा ग्रंथिसे स्वतः उद्गीर्ण होजाताहै पर जो किसी पार्श्वस्थके अन्नादिपर इसधांसके उद्गीर्णका बीटा पहुँचजावै तौ जहांताई पहुँचाहो उतनीपंक्ति और वह आपभी तावत्कालपर्यंत भोजनको विश्राम देकरमौन बैठारहै जबतकवहशेष पंक्तिभोजन करिलेवै १६६।१६७॥

पर्युषित अर्थात् वासी तिवासी आदि चिरकालस्थ अन्नमें विशेषता कहते हैं ॥

अन्नपर्युषितंभोज्यंस्नेहाकंचिरसंस्थितं । अस्नेहाग्रपिणोद्धूमयगोरसविक्रियाः १६८ ॥

ऐ०—अन्न अर्थात् अदनीय वस्तु जो परिसिद्धहुई भोजन योग्यहो ऐसा अन्नयदि स्नेहाकहो अर्थात् घृतादि स्नेहोंसे संयुक्तहो जिसे पकवान कहतेहैं वहचिरकाल संस्थितभी पर्युषितहोवै तथापि भोजनकरने योग्यवना रहताहै-इसके सिवाय अस्नेहा अपिकिंतु विना चिकनाई के भी अन्नजोगोद्धूम यव गोरसके विकारसे बनतेहैं वे भी पर्युषित कहिये धरेहुये भोजनकरिवे योग्यवनेरहते हैं-पर जो विकारांतरको न पहुँचे हों-नोद्धूम विकारके अन्नजैसे गेहूँकाचूर्ण जो कढ़ाहीमें भूनिलिया जाताहै या भूनेहुये गेहूँपीसलिये जातेहैं या गुड़ धानी आदि-और यवके विकारसे सत्तू या धानाआदि धानाबहुरी को कहतेहैं-गोरस विकारके अन्न दधि तक्र किलाट अर्थात् मावा खोवा और किलाटी अर्थात् खड़ी और पायस अर्थात् खीर इत्यादि औरभीजानो १६८ ॥

अधि०—यह पर्युषित अन्न की विशेष विधि यहांपर इसलिये कहीगई कि इससे पहले १६६ श्लोकमें पर्युषितका निषेध सामान्य वचनसे करचुकेथे पर उसकी अतिव्याप्ति नहीथी-और गोद्धूम यव गोरस के विकार स्नेहरहितभी जो अंगीकार कियेहैं तिसमें केवलता नहीं है अर्थात् गोद्धूम यव गोरस इनके निदर्शन मात्रसे और अन्न भी उसी रीतिसे समुभ्रलेने परन्तु उस अवस्था ताई कि जवतक उनपदार्थोंमें किसी भीति की विकृति नहीं होजावै और विकृति के न होनेपरभी जो पदार्थ भुक्तशेष होजावे वहभी त्यागयोग्यहै सो यह त्याग केवल इन्हींमें नहीं किन्तु पूर्वोक्त पक्काअन्नमेंभी संभवित है क्योंकि इससे पहले १६६ के श्लोकमें उच्छिष्टका निषेध जो सामान्य वचन से कियाथा उसका कोई विशेषवाक्य इसमें नहीं पायागया जिस्से भुक्तशेष पकवान खाना उचित जानाजाय १६८ ॥

संधिन्यनिर्देशावत्सागोपयःपरिवर्जयेत् । औष्ट्रमैकशफंस्त्रैणमारण्यकमथाविकम् १६९ ॥

अक्ष०—संधिनीगोःपयः अनिर्देशागोःपयः अवत्सागोःपयः (अथ) औष्ट्रपयः ऐकशफंपयः स्त्रैणंपयः आरण्यकंपयः आविकंपयः परिवर्जयेत् यह प्रत्येकमें जोड़लेना १६९ ॥

अभि०—जिसगऊपर दृषमन्नोड़ाजावै गर्भके हेतुसे वह संधिनीकहातीहै उसकादूध छोड़देवै पुनि उसकोभी संधिनी कहतेहैं जो एकबेला छोड़ दूसरेसमय दुहीजावै और जो अपनावच्चा छोड़ किसी औरके वच्चेसे लगाईजावै उसका दूधभी छोड़देवै-जिस व्याईहुई गऊको पूरे दशदिन नही बीतेहों वह (अनिर्देशा) कहातीहै अर्थात् दशदिन भीतर दूध नही खावै (अवत्सा) वह कि जिसकावच्चा मरजावै और भूसी आदि वाट से लगतीहो उसका दूध छोड़देवै (अथ) औष्ट्रकहिये ऊंटका दूध और मूत्र आदिभी सदैववर्जितराखै-ऐकशफ अर्थात् एक खुरवाले जो घोड़ीखच्चरी खरीआदिपशु जिन

के खुर फटेनहीं होते उनका दूध न खावै अखौणकहियेखीका दूधनहींखावै-आरण्यक
अर्थात् अरण्यमें रहनेवालेमृग पशुओंका दूधनहींखावै-आविक अर्थात् अविशंज्ञा
भेड़कीहोती है उससे उत्पन्नहुआ दूध आविक सो न खावै १६९ ॥

अधि०—यद्यपि संधिनी दो प्रकार की अधिक पीछेसे लिखीगई परंतु विचारदृष्टि
से भी उनके दुग्ध पानमें कुछ दोष नहीं देखपड़ता क्योंकि प्रथम तो इसबात की
साधना भी असंगत है दूसरे वह दोनों संधिनी भी (गौण) संज्ञक हैं अर्थात् संधिनी
मुख्यभाव से वह एकही है जो पहले कहीगई और उसीका प्रमाणभी त्रिकांडी स्म-
रणसे पायाजाता है-यथा(वंशावंध्यांविजानीयादृपाकांतांचसंधिनीम्)परन्तुसंधिनीके
निदर्शन मात्रसे स्यंदिनी और यमलप्रसूके भी दुग्धका निषेध संभवित है क्योंकि
गौतम ऋषिने तीनों का निषेध एकसाथ एकपदमें किया है (स्यंदिनीयमप्रसूसंधिनी
नांचेति)स्यंदिनी उसेकहतेहैं जिसकेस्तनोसे दुग्धकेबूंद या धारेंटपकाकरें-यमप्रसू या
यमलप्रसू या यमलप्रसूता या यमलप्रसविनी उसेकहते हैं जो दोबच्चे एकसाथदेवें-जो
जोयातें गऊके विधि निषेधमेंऊपर लिखीगई सोई सबनिदर्शन बकरी और भैंसकाभी
जानलो क्योंकि वसिष्ठमुनि ने इन तीनों का चर्चा एकसाथ एकपदमें किया है-यथा
(गोमहिष्यजानामनिर्दशानामिति)ऊँटऔर एक शफवालोंके दूधका सदाही निषेधहै
इसलिये उनका कोई विशेष भेद कहने की आवश्यकता नहीं है-खीदुग्धका निषेध
करने से मानुषी मात्र कोई हो और इसीके उपलक्षण से दो थनोंवाला और भी जो
कोई जीव होताहो उसकाभी निषेध है पर बकरी का नहीं क्योंकि बकरी भी दोथनों
की होती है परन्तु उसका दूधगऊ के समान ऊपर अंगीकार हो चुका है-अर्थात्वन
मृगोंका दूधजो निषेध कियाहै तहां भैंसभीवन पशुओंमें गिनतीहै पर उसके दूधका
निषेध नहीं है क्योंकि ऊपर उसको गऊ और बकरी के साथमें समान अंगीकार कर
चुके हैं सोई इसका वाक्य भी स्पष्ट प्रमाण हो रहाहै-यथा-(आरण्यानांचसर्वेषामृगा
णामहिषींविनेति) (आविक) जो भेड़ों का दूध निषेध किया है यद्यपि उसकी ग्राह्यता
भी बहुधा लोकमें जहां तहां दिखाई देती है अर्थात् जो लोगबकरी का दूधग्रहण क-
रते हैं वे भेड़ से भी बचाव नहीं करते किंतुभेड़ और बकरी को तुल्य समुझलेते सो
यह मुख्यता उनकी वृथा है क्योंकि आविक दूधका निषेध नित्य और निर्विकल्प है
सोई गौतमऋषिने स्पष्ट कहा है-यथा(नित्यमाविकमपेयमोष्ट्रमेकशफंचेति)बल्किवि-
रले अज्ञानी अजा को भी अति अशुद्ध और अशुभ कहदेते हैं सो यह उनकादोष
नहीं किन्तु केवल अज्ञानताकाही दोष है क्योंकि यह शास्त्र तो केवल विधि औरनि-
षेधकाही प्रत्यक्ष है तिसमें भी बकरी के दुग्ध की ग्राह्यता ठेठ इसी श्लोकमें लिखीहै
इसके सिवायअन्य शास्त्र जो महानुभाव ऋषीश्वरों के निर्माण कियेहैं जिनमें वड़े २

प्रकरण केवल ज्ञाग माहात्म्यकेही लिखे हैं और वह माहात्म्य कुछ मांसपक्षमें नहीं किन्तु केवल ज्ञागके पालने या पवित्रता मध्ये और उनके नानाभेदसे शुभाशुभ फल कर्तृत्व के विषय में आरूढ़ हैं- इसके सिवाय वैद्य शास्त्र में जैसा ज्ञागीदुग्धका गुण प्रसिद्ध है तैसा और किसी का नहीं फिर इस दशापर भी ज्ञागीको अशुद्ध या अशुभ क्योंकि कहसकें १६९॥

देवतार्थहविःशिथुलोहितान्ब्रश्चनास्तथा । अनुपाकृतमांसानिविज्जानिकवकानिच १७०॥

ऐ०—देवताके अर्थ कहिये निमित्तसे जो कोई वस्तु बलि उपहार आदि कल्पित करीहो कि जो देवताको अर्पण नहीं करि पाईहो क्योंकि उस कार्यमें अभी विलम्ब शेष है-हवि जो हवनके नामसे बनाई हो पर अवतक हवन नहीं हो चुका है-शिथु सहिजना-लोहितान् अर्थात् लोहित वर्णके वृक्षनिर्यास कहिये गोंदोंको तथा-ब्रश्चनान् अर्थात् ब्रश्चनकर्म जो हरेवृक्षोंका छेदन करना तिस्से उत्पन्न हुये गोंदोंको-अनुपाकृतमांसानि अर्थात् यज्ञ विधिसे न कल्पित किये पशुओंके मांस-विज्जानि अर्थात् मनुष्यादिकोंके खाये हुये फल बज्रोंसे विघ्नाद्वारा निकल कर उत्पन्न हुये शाकादिकों को यद्वा विघ्नाके स्थान में उत्पन्न हुयोंको भी-कवकानि अर्थात् छत्राक जो वर्षा ऋतुमें होते हैं-इन वस्तुओं को भी वर्जित करै वर्जित करना यह पहले श्लोकमें से लिया गया है १७०॥

अधि०—लोहित और ब्रश्चनशब्दका अर्थ यद्यपि इसके श्लोकमूलसे अच्छा स्पष्ट नहीं होता पर मनुजीका कहा प्रमाण इसमें प्रत्यक्ष है कि- (लोहितान् वृक्षनिर्यासान् ब्रश्चनप्रभवांस्तथेति)-लोहितनिर्यासों के निषेध से राल कर्पूर हिंगु आदि निर्यासों का निषेध नहीं पाया गया १७०॥

क्रव्यादपक्षिदात्यहशुकप्रतुदटिडिभान् । सारसैकशफानहंसान्सर्वाभ्रग्रामवातिनः १७१॥

ऐ०—क्रव्यादती वेजीव जो अन्य जीवोंका कच्चा और मरामांस भी भक्षण करते हैं यथा श्वान शृगाल आदि-और पक्षी भी उसी प्रकारके यथा काक ढँक गृध्रादि अनेक प्रसिद्ध हैं-और दात्यह चातक जिसे पपैया वा पपीहा कहते हैं-शुक तोता-और प्रतुदपक्षी वे कहलाते हैं जो किसी कीड़ेको या किसी रोटी आदि वस्तुको भी जब खाते हैं तब अपनी चोंचसे बारम्बार तोड़ कहिये पीड़ा देकर अर्थात् कूट पीट कर उड़ालते हुये और अपनी ग्रीवाको भी पीड़ासीपाते हुये किन्तु ग्रीवाको हिलाते भुलाते हुये खाते हैं-और टिडिभ टटीहरी जो श्येनपक्षीका शब्दानु कारी प्रसिद्ध है-सारस यहलोकमें भी अतिविदित है-एकशफा यह घोड़ा आदि एक सुमवाले प्रसिद्ध हैं-हंस जो अपने नामसे विख्यात हैं-और भी ग्रामवासी पक्षी जो पारावत पंडुकी आदि अनेक वस्तीमें रहते हैं वे सबके सब और वे पशु भी कि जो ग्रामचर प्रसिद्ध हैं-इनकहे हुये जीवोंका मांस भी न खावै किंतु वर्जित करै यह १६९ श्लोकसे सम्बन्ध जोड़ा गया १७१॥

अधि०—प्रतुद पक्षियोंका उदाहरण-यथा(हारीतोघवलःपांडुःचित्रपक्षोऽहच्छुकः । पारावतःखंजरीटःपिकाद्याःप्रतुदाःस्मृताः १ प्रतुद्यभक्षयंत्येतेतुडेनप्रतुदास्ततः । पि काद्याइतिआदिशब्देनश्येनादयोप्यन्येवहवः यथाश्येनःकंकःकाकःद्रोणकाकःउलूकःम-यूरः एवमन्येपिवहवोभवंति एपांकेचित्प्रसहापि प्रतुदलक्षणाद्ग्रहीताः कार्यपिक्षयान तुलक्षणमात्रपरिज्ञानार्थमित्याशयः) १७१ ॥

कोयटिष्ठवचकाहवलाकावकविष्किरान् । वृथाक्षरसंयावपायसापूपशप्कुलीः १७२ ॥

ऐ०—कोयटि नामजल कुकुटपक्षी कौंच इति मिताक्षराकारः-प्लवनामजल कुकुट चक्राह्वनाम चक्रवाक-वलाकास्वनाम प्रसिद्ध है-वक वगुला-विष्किरा वे पक्षी कह-लाते हैं जो नखों या चोंचसे फेंकाकर चुगते हैं जैसे मुर्गा और चकोर आदि अनेक इन का मांस नहीं खावें और वृथा कृशर वृथा संयाव वृथापायस वृथाअपूप वृथा शप्कुली इनको भी वर्जित करें यह योजना १६९ के श्लोक से हुई-कृशर खिचरीको कहते हैं वह खिचरी दाल चावर आदि से जैसी सनातन से होती आई और सबलोक में प्रसिद्ध है सो तो वृथा नहीं है पर जो विपरीत और असंगत या अ-भक्ष्य वस्तुओं से बनाई जाय सो वृथा है-संयाव गुभिआ पिराकों को कहते हैं जैसी उनकी क्रिया प्रसिद्ध है सो तो वृथा नहीं है पर जब असंगत या अभक्ष्य व-स्तुओं से बनाई जाय सो वृथा है-येसेही पायस खीर जो असंगत या अभक्ष्य वस्तुओंसे बनाई जाय वहवृथाहै-येसेही अपूप कहिये पुआ वा कसार-और शप्कुली नामपूरी ये परिनिमित्त रीतोंसे असंगत या अभक्ष्य वस्तुसे बनाये जावें सो वृथाहैं इनकोभी वर्जितकरै १७२ ॥

अधि०—विष्किर पक्षियोंका उदाहरण-यथा-वर्तिकोलावचिकुरकपिञ्जलकतिसिराः । कुलिंग कुकुटाद्याश्चविष्किराःसमुदाहृताः १ कपिञ्जलइतिप्राज्ञैःकथितोगौरतिसिराः । विकीर्यभक्षयंत्येतेयस्मात्तस्माद्विष्किराः २ आदिशब्दादन्येपिवहुशःसंबोध्याः यद्यप्येपकिचिद्वावादयोभक्ष्याअपिलोकप्रसिद्धाः तथापि शास्त्रवाक्यपरिसिद्धिनिमित्तमे-तल्लक्षणम् १७२ ॥

कलविकंसकाकोलंकुररंज्जुदालकम् । जालपादान्खंजरीटान्जातार्दिचमृगद्विजान् १७३ ॥

ऐ०—कलविक नाम कुलिंग चटक या ग्राम चटक अर्थात् गरगैया गौरैया चिड़ा इतिच लोके प्रसिद्ध जो घरों में घुसिलारखता है-काकोल नाम द्रोणकाक अर्थात् कगार जो अशेषकाला और इसकाक से कुछ ऊँचा भी होताहै-कुररनाम उत्क्रोश पक्षी जो निरंतर रुदन सम शब्द करताहै जिसेलोक में भी कुररी कहतेहैं-रज्जुदालक नाम वृक्षकुट्टकपक्षी जिसे खुटक बढेया कहते हैं-जालपाद पक्षी उन्हें कहतेहैं जिनके पैजाओंके बीच २ खालकी जालीहोतीहै-खंजरीट नाम खंजन मेमला किरखिंदा इति

लोके प्रसिद्ध जिसका कार्तिकमें आगमन और चैत्रमें प्रस्थान होता है-अज्ञात क-
हिये विनाजानेहुये जिन्हें कभी देखा और सुनाभी न हो ऐसे मृग अर्थात् वनकेजीव
चतुष्पद और द्विजकहिये पक्षी-इन सबका मांस वर्जितराखे यह योजना १६९ श्लोक
से हुई १७३ ॥

अधि०-कलविकं यद्यपि १७१ श्लोक में भी ग्राम वासियों के निषेधमें आचुका
क्योंकि इस कलविक का दूसरानाम ग्राम चटक होताहै और १७२ की अधिकोक्तिमें
भी विष्किरणना में कुलिगनामसे आचुका परंतु यह संदेहका स्थल नहींहै क्योंकि
इसी प्रकार और भी अनेक पक्षी जो अपने २ नामसे इन्हीं श्लोकों में निषेध हुये
फिर वेही बहुधा प्रचुद और विष्किरमें भी पाये जाते हैं इसका यहहेतु है कि वे प्रचुद
या विष्किर या ग्रामनिवासी केवल उनके निषेध में दर्शाये हैं कि जिनके नाम इन
श्लोकों में प्रत्यक्ष नहीं आयेथे और निषेध उनका योग्य था इससे किसी किसी की
पुनरुक्ति हो जानाभी कुछ दूषण नहीं बल्कि पुनरुक्ति से निषेध में विशेषता पाई
जातीहै १७३ ॥

चापाश्चरत्तपादाश्चसौनंवल्लूरमेवच । मत्स्याश्चकामताजग्ध्वासोपवासस्त्यहंवेत् १७४ ॥

ऐ०-चापनाम किकीदिव पक्षीजिसे पुण्य दर्शन कहा करतेहैं अर्थात् नीलकंठ जिस
की ग्रीवा नीलमणिके समान और चोंच स्वर्ण वर्ण होतीहै इसकी उपजाति में और
भी कई पक्षी छोटे२ उसी समान होतेहैं(रक्तपादाःकादंवादयः) अर्थात् कलहंसआदि
अनेक पक्षी जिनके पंजालाल होतेहैं-सौन कहिये सूनाका स्थान किंतु कसाइयों का
धातस्थान तिस्से उत्पन्न भया जो मांस तिस को भी सौन कहते हैं वहमांस चाहै
भक्ष्यजीवों का भी हो-वल्लूर कहिये सूखामांस-मत्स्यभी जो नाना प्रकारके जलजीव
प्रसिद्ध हैं-इनको वर्जितकर यह योजना १६६ श्लोक से हुई-इन सबों को कि जो
१६९ श्लोकसे यहांताई गिनाये गये अर्थात् इनमें से एक वस्तुको भी कामना पूर्वक
भक्षण करिलेवें तो तीनदिनताई उपवासकहिये निराहार होकरवसें तब शरीर शुद्धि
होवै या जो अकामभक्षणकिया होतो एकहीदिनरात्रिके उपवासमें शुद्धिहोवै यह एक
दिनरात्रि मनुजी के कथनसे प्रमाण है १७४ ॥

अधि०-जो कि शंखजीने इस विषयमें १२ दिवस इस प्रकार से कहे हैं कि-चक
वलाका हंस छव चक्रवाक कारण्डव गृहचटक कपोत पारावत पांडुशुक सारिका सारस
टिट्ठिभ उलूक कंक रक्तपाद चाप भास वायस कोकिल शाडुलि कुकुट हारीत भक्षण
(द्वादश रात्र मनाहाराःपिबेद् गोमूत्रयावकमिति) सो यह शंखजीकावचन बहुतकाल
पर्यंतजानि बृम्भिकर भक्षण करनेपर संभवित है १७४ ॥

पलांदुविद्वराहंचछत्राकंग्रामकुकुटम् । लगुनंशृजन्चैवजग्ध्वाचांद्रायणंचरेत् १७५ ॥

—ऐ०—पलांडु पिआज-विडूराह ग्रामसूकर-द्वत्राक सर्प द्वत्र जो द्वत्राकार वर्षाऋतु में होता है जिसका चर्चा १७० श्लोकमें कवक शब्द पर आयाथा-ग्रामकुकुट पालतुमुर्गा-लशुनलहसुन इतिलोकेपि-गृजन गाजर-इन चीजों को धोखेसे भक्षण करिके चांद्रायणकरे तब शरीर शुद्धिहोवे अन्यथा जानिकर खानेका प्रायश्चित्तनहीं है १७५॥

अपि०—ग्रामकुकुट और द्वत्राक इन दोनों का निषेध पहले हो चुकाथा पर यहांपर पुनरुक्ति इसहेतु से हुई कि पिआज आदि अति निषिद्ध वस्तुओं के समान इनका भी प्रायश्चित्त दर्शाना अंगीकार था-और इन्हीं को जानिबुझ कर बहुत दिनोंखाने से द्विजाती पतित होजाता है सोई मनुजीका वाक्य प्रमाण है कि(द्वत्राकं विडूराहंच लशुनं ग्राम कुकुटम् । पलांडुगृजनंचैव मत्याजग्ध्वापतेद्विजः) और जो बिनाजानिधोखे में खालेवे तिसके मध्ये भी मनुजी ने यह कहा है कि(अमृत्ये तानिपट्जग्ध्वाकृच्छ्रंसां तपनंचरेत्) अर्थात्-बिनाजाने इन द्रव्योंमेंसे कोई वस्तु खालेवे तौ कृच्छ्र सांतपन नामका व्रत आचरे तब शरीर शुद्धि होवे-इस्से प्रत्यक्ष विदितहुआ कि इन वस्तुओंकोजानि करखानेपर प्रायश्चित्तसे भी शुद्धि नहीं होती क्योंकि केवल पतित होजानाहीलिखा उसका प्रायश्चित्त मनुजीने भी नहीं कहा १७५ ॥

अथ नीचे भक्ष्य मांसोंको कहते हैं ॥

भक्ष्याः पंचनखाः सैधागोधाकच्छपशङ्काः । शशश्चमत्स्येष्वपि हिंसितुं दकरोहिताः १७६ ॥

तथा पाठीनराजीवसङ्काश्च द्विजातिभिः । अतः शृणुष्व मांसस्य विधिभक्षणवर्जने १७७ ॥

ऐ० सहद्वयोः—(सैधाश्वयित्) अर्थात् पंचनखोंमें एक मृग विशेष-गोधा गोही गोह इति च कच्छप कछुआ-शङ्खकसेह सेही-शश खरहा खरगोश-इतने पंचनखवाले भक्ष्य हैं अर्थात् वानर मार्जार आदि जो अनेक जीव पाँचनखोंवाले होतेहैं तिनमें यह इतने मांसखाने योग्य हैं-और मत्स्यों में भी(सिंहतुंडक) अर्थात् सिंहमुख नाम मच्छी (रोहित) कहिये लोहित वर्ण जिसको रोहू मच्छी कहते हैं १७६ तैसेही (पाठीन) जिसे पाठा या चंदानाम मछली कहते हैं-(राजीव) जो पद्मवर्ण की मच्छी होतीहै (सङ्का) अर्थात् जिस मच्छी के ऊपर सीपके आकार चिह्न हों-सब जाति की मछली में से इतनी मछली भी द्विजातियों को भक्ष्य हैं-इसके आगे तुम सब सुनो मांसभक्षणके निषेध में जो विधि है १७७ ॥

अपि०—पंचनखों के प्रमाणमें गौतमजीका वचन-यथा (पंचनखाः शशशङ्खकश्वावि द्वोधाखङ्गकच्छपादिति) इसीपर मनुजी का वचन-यथा (श्वाविधं शङ्खकं गोधां खङ्गकर्मशशांस्तथा । भक्ष्यान् पंचनखेष्वहुरनुष्टुप्चैकतोदतइति) और जो कि वसिष्ठजीने खड्ग नाम मृगके मांस भक्षण मध्ये कुछ विवाद पूर्वक अभक्ष्यत्व भी कहाहै सो वह श्राद्धके सिवाय अन्य दशापर कहा है क्योंकि इसके फल विशेष पर भी वाक्य प्र-

माण है कि (खड्गमांसैर्भवेदक्षमक्षय्यपितृकर्मणिइति) उक्तमत्स्यों के भी प्रमाणमं-
नुजी का वाक्य है कि (पाठानिरोहितावाद्योनिर्युक्तौहव्यकन्ययोः। राजीवाः सिंहतुंडाश्च
सशल्काश्चैवसर्वशइति) यह साधारण द्विजातियों के धर्म कहे अर्थात् इनमेंस्नातक
ब्राह्मण गिनती में नहीं है और शूद्रभी इस गिनतीमें नहीं है-क्योंकि शूद्र उसगिनती
में आवेंगे जो नीचे अब चारों वर्ण के धर्म कहे जायेंगे परन्तु इसमें वह विचार दृष्टि
अधिकहै कि मांसादि भक्षणमें जो विधि शास्त्रोक्त भी प्रमाण पूर्वक लिखीहै उसकेआ-
शय से कोई ऐसा द्विजाती नहीं भक्षणकरसक्ता है कि जिसके कुल या देश या जाति
में उसवातका प्रचार नहीं है क्योंकि वह विधिभी केवल उन्हींके लिये कही है कि जो
द्विजाती पूर्वकाल से ग्रहण करते चले आये हों और उस प्रकृति को अब छोड़नहीं
सक्ते हैं-अन्यथा जो शास्त्रमें द्विजाती यह सामान्य संज्ञा अविशेष लिखी है उसके
लिये वह वाक्य भी बाधक है जो १५५ के श्लोकमें कहचुके हैं-कि (अस्वर्ग्यं लोकवि
द्विष्टधर्मपर्याचरेन्नतु) १७६ । १७७ ॥

अथ चातुर्वर्ण्यं धर्मों को कहते हैं ॥

प्राणात्ययेतथाश्राद्धेप्रोक्षितंद्विजकाम्यया । देवानपितृन्तन्मभ्यर्च्यत्वादन्मांसंनदोषभाक् १७८ ॥

भक्ष०-प्राणोंके अत्ययमें तथा श्राद्धमें प्रोक्षित मांस द्विजकामनासेसाधाहुआमांस
देवताओंको पितरोंको सम्यक् अभ्यर्चना करिकेमांसखातेहुये दोषभागी नहीं १७८॥

अभि०-प्राणों का अत्यय कहिये नाशहुआ जाताहो जैसे अन्नकी प्राप्ति नहीं है
या कोई रोग ऐसा है कि वह मांस के खाने बिना प्राणलेजायगा तों नि संदेह प्राणों
की रक्षाकेलिये उसका भक्षण नियमों के साथ करें-तैसेही श्राद्धमें निमंत्रितहुआ भी
नियम से खावै-प्रोक्षित मांस अर्थात् प्रोक्षण नामसे वेद विधिमें पशुका संस्कार जो
कहा है उसके अनुसार जो पशु संस्कृत कियागया हो अर्थात् अग्नीषोमीय आदि
यज्ञों में विधि सहित होमागया हो उसकाशेष मांस-द्विजकाम्यया अर्थात् ब्रह्मभोज
के निमित्तसे और देवअर्चाके निमित्तसे-और पितृकर्मके निमित्त से जो मांस साधन
हुआ हो उसकेखाने से दोषभागी नहीं होसक्ता १७८ ॥

अधि०-नियमसे भक्षणकरना यह कि जैसी उसकी विधिया निषेध ऊपरसे कहतेचले
आतेहैं उसके अनुसार-प्राणोंकी रक्षाकेलिये जो कहाहै सो प्राणोंकी रक्षा सब धर्मोंके
ऊपर प्रधानहै-यथा(सर्वतत्पवात्मानंगोपयेदित्यात्मरक्षणविधानम्-तस्मादिह न पुरायुषः
स्वःकामीप्रेयादितिमरणनिषेधस्तु) अर्थात्-आत्मा जो प्राण अथवा शरीरहै तिसकी
सबसेही अधिकसमुझकर रक्षाकरे यह आत्मरक्षण विधानहै-तिस हेतुसे इह संसारमें
स्वर्गकीकामनावाला आयुसे पहले न परलोकजावे यहनिरर्थ मरणका निषेध भीहै-और
श्राद्धमेंनिमंत्रितहुआ भीनियमोंसे मांसभक्षणकरे यह कहाहैतहां निमंत्रणचाहै ब्राह्म-

एतत्काहो अथवा गोत्रित्वका क्योंकि यह स्थल चारों वर्णके मध्ये कहरहेहैं और श्राद्ध में न भक्षण करने का दोष भी मनुजीने कहा है कि (यथाविधिनियुक्तस्तुयोमांसं नान्तिमानवः । सप्रेत्यपशुतांयातिसंभवानेकविंशतिम्) अर्थात्-जो मानव यथाविधिसे नियुक्त हुआ भी मांस नहीं खावे है सो मरे पीछे इक्कीस जन्मताई पशु योनिमें जाता है-परंतु इस दोष में भी यह बड़ा निर्वाह पायाजाता है कि जो यथा विधिसे नौतागया हो वह न खावे तो दोष भागी हो पर जो उस भेद को न जानेविना नौति दियागया हो और न खावे तो दोष भागी नहीं है इसलिये जिसको उसवातका त्याग है वह उस प्रकार के निमंत्रण कोही यथा विधिसे क्यों मानैगा-यथाविधिसे नियुक्तहोनायह कि जब श्राद्धसे पहले दिन सायंकालमें उसको शाखोक्त विधिसे पादप्रक्षालन आदि प्रकारों से नौतादियागया और यह सुना दियागया कि तुम आज ब्रह्मचर्य आदि संयमसे रहना और भोजनमें अमुकामुक वस्तु भोजन करनी पड़ेगी तब उसने अधिक दक्षिणा या वस्त्रादिक मिलना सुनिकर लोभ लालच से श्रंगीकार करलिया पर भोजन समय विवेकी घना तौ निःसंदेह दोषभागी है ऐसेही जहां केवल गोत्रित्व भाव का निमंत्रण है या साधारण है तहां भी प्रथम उसवात का संबोधनहो-और प्रोक्षित मांस जो यज्ञोंमें संस्कार विधिसे संसाधनहुआ उसको यज्ञका यजमानही नहीं खावे तौ यज्ञमें असिद्धि कही है-अन्यथा मांस वहभी यज्ञार्थ है जो केवल भृत्यभरणापेक्षा से संपादन हुआहो क्योंकि-भृत्यभरणभी एक प्रकारका यज्ञ है-ऐसेही अतिथि आदि का संस्कार करना यह भी एक यज्ञ है इसमें से भी जो संस्कार से बचाहुआ मांस वह यज्ञार्थसंज्ञावानहै-और दोषभागी न होना इसका यहसिद्धांतहै कि दैवयोगसे स्वतः इन प्रकारों के आनि पड़ने में खाने से दोष भागी नहीं पर केवल मांस की अभिरुचि सेही इन यज्ञों का प्रारम्भ करिके मांस खाने से निःसंदेह दोषभागीहोगा इस्से जिन जीवों का मांसखाना भी १७६ और १७७ श्लोकमें उचित लिखचुके हैं उनका मांस भी इस १७८ में कहीहुई मर्यादों से रहित खानेवाला निःसंदेह दोषभागीहोगा सोई नीचे कहते हैं १७८ ॥

वसेत्सनरकेयारेविनानिपशुरोमभिः । संमितानिदुराचारोहंत्यविधिनापूश्न १७९ ॥

ऐ०-वह दुराचारी जो पशुओंको विधिविनामारेहैं सो घोर नरक में उतनी संख्या के दिनों ताई बसता है जितने उस पशु के रोमा हों १७९ ॥

अब मांसके परित्याग का फल कहते हैं ॥

सर्वान्कामानवाप्नोतिहयमेधफलंतथा । गृहेपिनिवसन्विप्रोमुनिर्मौसविवर्जनात् १८० ॥

ऐ०-सब कामनाओं को पूराकरि पावे है और अश्वमेधयज्ञका फलभी तथा गृह में निवास करताहुआ भी विप्र मांस के छोड़ने से मुनि होता है १८० ॥

अधि०-विप्रके उपलक्षणसे चारोंवर्ण संभवित हैं-और मुनि होताहै अर्थात् मुनि के तुल्यमाननीय विना तपस्याके भी होता है-अश्वमेध फलके विषयमें मनुजी ने भी कहा है कि-(वर्षेवर्षेऽश्वमेधेनयोयजेतशतंसमाः । मांसानिचनखादेद्यस्तयोः पुण्यफलंसमम्) अर्थात् एक तो वह पुरुष जो हरसाल अश्वमेध यज्ञसे सौ वर्षताई प्रभुकायजन करे और एक वह जिसे कुछ और तो न होसके पर मांसों को न खावे इन दोनोंका पुण्यफल बराबर होता है १८० ॥

इतिभक्ष्याऽभक्ष्यप्रकरणम् ॥

अथ द्रव्यशुद्धिकथनम् ॥

सौवर्णराजताब्जानामूर्ध्वपात्रग्रहाश्मनाम् । शाकरज्जुमूलफलवातोविदलचर्मणाम् १८१ ॥
पात्राणांचमसानांचवारिणाशुद्धिरिष्यते । चरुस्तुक्षुवसस्नेहपात्राण्युष्णेनवारिणा १८२ ॥

ऐ० सहद्वयोः-(सौवर्ण) कहिये सुवर्णकेपात्र-(राजत) रजतके पात्र अर्थात् चांदीकेबने हुये-(भज्ज) अर्थात् मुक्ताफल शंखसीपी आदि चीजें-(ऊर्ध्वपात्र) अर्थात् यज्ञसंबंधी उलूखलआदि इति मिताक्षराकारः यद्वा ऊर्ध्वपात्र सुवर्ण और रजत इन दो धातुओंसे ऊर्ध्व उपरांत जो अन्य धातु ताद्य आदि तिनके पात्र-(ग्रह) अर्थात् यज्ञ संबंधी सोम धारणपात्रआदि यथा(सौत्रामण्यांसुराग्रहानगृह्णाति इतिवाक्यप्रमाणात्) (भश्म) जो पत्थरके सिलवट्टाआदि अनेकप्रसिद्धहैं इनसवांकीशुद्धि और-(शाक) सागतरकारी यावन्मात्र होतेहैं-(रज्जु)रस्सी डोरीआदि-(मूल)आर्द्रक आदि यावन्मात्र नानामूल वस्तु होतीहैं-(फल)आद्य आदि यावन्मात्र खानेयोग्य होते हैं-(वातो)वत्त्वमात्र-(विदल)वैणव आदि किंतु वांसआदिसे जो वस्तुपिटारी बिलहरा आदि बुनीजातीहैं-(चर्म)चामवकरीआदिका-इनसवांकी शुद्धि १८१ और (पात्र) अर्थात् प्रोक्षणी पात्रआदि-(चमत्)अर्थात् होतृचमसआदि और काष्ठका बनाया हुआ यज्ञपात्रोंमेंसे एकपात्र विशेष और सोमपान पात्रकोभी चमसकहतेहैं-इनसवांकी शुद्धिकेवलजल से होतीहै परउस अवस्थामें कि जो किसीवस्तुकालेप इनमेंनहींहो अर्थात् केवल उच्छिष्टवस्तुके स्पर्शमात्र की भ्रांतिमें जलसे धोलेना उचितहै और जोउच्छिष्टादिका लेपभीहोवे तोभस्मशक्तिका गोमयआदिसे शुद्धकिये पीत्रे जलसेधोवें-और(चरु)कहिये चरुस्थाली-(स्तुक्षु)और (स्तुव)यह दोनों होमके उपकरण प्रसिद्धहैं यह और अन्यभी जो चिकनाई लगे पात्र हों सो सबउष्णा जलसे प्रक्षालनकरे तबशुद्धहों १८२ ॥

अधि०-यद्यपि वकरी आदिके चर्मकी शुद्धिभी जलसे कही और लोकमें यहभीप्रसिद्धहै कि चर्मकी शुद्धितेलादि स्नेहोंसे होतीहै सोभी असंगत नहीं क्योंकि प्रत्यक्ष प्रमाणमें कुतर्क नहीं होसती परन्तु इसमें यह आशय है कि जैसे चामकामदाहुआ संद्रुक वा पिटाला अथवा खड्गका पड़तला आदि कोई वस्तु जो अवश्यवर्त्तावामें

रहती है उसके ऊपर काँक या विलाई आदि कोई वीटकरदेवें तो प्रथम जलसे प्रक्षालन करे फिर सूखे पीछे तैल का स्पर्श करे-तब शुद्ध होती है ऐसे ही बुद्धि का विचार सर्वत्र मुख्य है कुछ लिखे पर भी केवल आरुढ़ता नहीं होसकती क्योंकि अभी ऊपर ऐक्यार्थ में कह चुके हैं कि विनालेपकी वस्तु केवल जलसे शुद्ध होती है और उन्हीं वस्तुओं में चामको भी गिनती कर चुके हैं और यथार्थ में चामजलसे भी गजाने पर प्रत्यक्ष अशुद्ध हो जाता है परन्तु वह संघातवाक्य था इसलिये उसमें, भिन्न २ वस्तु पर दृष्टि डालकर यथायोग्य व्यापार करना उचित है क्योंकि उच्छिष्टादिके स्पर्श मात्र की भ्रांति में केवल जलसे प्रक्षालन कहा तो चर्मके साथ में स्पर्श भ्रांति यह असंगत है क्योंकि जब चर्म की वस्तु में केवल स्पर्श मात्र की भ्रांति है तब जल से धोना अनुचित है किंतु केवल तैलके घर्षण मात्र से उसकी शुद्धि हो जायगी अन्यथा जलसे धोना उसी अवस्थामें उचित है कि जब पूर्वोक्त अनुसार विष्ठा आदिकालेप हो जाय ऐसे ही प्रत्येक वस्तु का भिन्न २ निर्णय कर लेना उचित है-मनुजी का वाक्य-(निर्लेपं कांचनं भांडमग्निरेवेति शुद्ध्यति। अञ्जमश्ममयंचैव राजतं चातुपस्कृतम्)-अर्थात् कांचन का पात्र जिसमें किसी उच्छिष्ट का लेप नहीं होवें वह जलों से ही शुद्ध हो जाता है और अञ्ज कहिये शंख सीपी मुक्ताफल आदि चीजें तथा अश्ममय कहिये पत्थर की पिचाली आदि जो कुछ होता हो और राजत कहिये चांदी के पात्र आदि यह सब जल से शुद्ध हो जाते हैं परन्तु जो अतुपस्कृत हों अर्थात् जिनमें रेखा खुदी होवें कूची आदिसे रगड़ने पर शुद्ध होवेंगे-और जिनमें किसी वस्तु का लेप लगा हो उच्छिष्ट आदि तिनके मध्ये मनुजी ने कहा है कि-(तैजसानां मणीनां च सर्वस्याश्ममयस्य च। भस्मनाद्भिर्मुदा चैव शुद्धिरुक्ता मनीषिभिः)-अर्थात् चांदी आदि सब धातुओं के और मणियों के और सर्वजाति के पत्थर के भी जो पात्र आदिलेप सहित होवें उनकी शुद्धि भस्म और जलसे अथवा मृत्तिका और जलसे बुद्धिमानों ने कही है-अन्यथा जिन पात्रों में काँक अथवा श्वान आदि मलीन जीव मुख डालें उनकी शुद्धि जो धातुके होवें तो अग्निमें देनेसे अथवा जो पत्थर या सीपी आदिके होवें तो शाण अर्थात् खराद आदि से खुरचने पर शुद्ध होते हैं १८१। १८२ ॥

स्वयंपूर्णाजिनधान्यानां मुसलोलूखलानसं। प्रोक्षणसंहतानां च गृह्णानां धान्यवाससां १८३ ॥

ऐ०-(स्पय) अर्थात् वज्र जो एक प्रकार का यज्ञांग होता है-(गृह्ण) सूपया द्राजके नाम से प्रसिद्ध है (अजिन) यद्यपि चर्म मात्र का नाम है पर चर्मको पहले १८१ में भी कह चुके हैं इसलिये यहां पर वह मृगझाला आदि चर्म समझने जो यज्ञादि कर्म या पूजनपाठ में काम आते हैं-(धान्य) नाजमात्र-इन सबों की शुद्धि और-(मुसल) मुसल जो अन्नादि फटने का होता है-(लूखल) ओखली या गाली प्रसिद्ध है-(अणः) शकटं अर्थात् गाड़ी

आदिः यानयंत्र (एतेषां प्रोक्षणशुद्धिः) अर्थात् इनकी शुद्धिजलका छीटा देनेसेही हो-
जाती है (तथैवसंहतानां वहूनां धान्यवाससांच शुद्धिः प्रोक्षणं) अर्थात् बहुत से अन्न
और वस्त्रों का संघात कहिये ढेर लगाहो उनकी शुद्धि भी केवल जल के छीटा मात्र
से होजाती है ॥

अधि०—यहां पर धान्य या वस्त्रादि वस्तुओंका ढेर किंतु राशि जो कही सो अशु-
चिके स्पर्श की अपेक्षा में कही है तिसका शास्त्रांतर वाक्यों से यह विवेक है कि उस
राशिमें से एक ओर थोड़ी या बहुत वस्तु को कोई चांडाल आदि झूजावै या कुछ म-
लीनता लगजावे तो उसमें से जितनी वस्तु अशुद्धहुई हो उतनी की शुद्धि तो उसी
रीति से करी जायगी जैसे पूर्व से कहतेचले आतेहैं शेषकी शुद्धि केवल जलके छीटा
देनेसे (दृष्टान्त) जैसे एक गठरीभर कपड़े सुखानेको रक्खेगये उनमें काकनेविष्टाकरदिया
तो जहां२ विष्टाका स्पर्शहुआहो तहां२ तो पूर्वोक्तरीतिसे धोनाचाहिये शेष और सब
कपड़े जलके छीटा सेही शुद्धहो जायेंगे-तथाचस्मृत्यंतरम् (वस्त्रधान्यादिराशीनामेकदे-
शस्य दूषणात् तावन्मात्रं समुद्धृत्य शेषं प्रोक्षणमर्हति) इसका अर्थ ऊपरके कथनसे प्रकट
होचुका-अथवा जिसराशिमें बहुतसाविभाग तो झुयागयाहो और थोडासा बिनाझुया
शेषहो-तहां समस्तराशिमात्रका धोडालना उचितहै क्योंकि थोड़ीसी जो नहीं छुईगई
उसकाधोना तो उस बहुतकेस्पर्श दोपसे १८१-१८२ में कहचुके हैं और बहुतसी जो
चांडालादिने छुई या किसी मलीनवस्तुसे लिपगई उसकाधोना प्रत्यक्षही संभवितहै
किंतु अशुचिलेपकी शुद्धि बिना धोने के नहीं होती चाहें थोड़ी हो या बहुत-सोई
मनुजी ने भी कहा है-कि (अद्रिस्तु प्रोक्षणं शौचं वहूनां धान्यवाससाम् । प्रक्षालनेन त्व-
ल्पानामद्भिः शौचं विधीयते) अर्थात् बहुतसे धान्यवस्त्रादिकोंका शुद्धहोना जलोंके छीटा
से और थोडाका शुद्धहोना भ्रांतिमेंभी जलोंसे धोनेपर होताहै-इसी कहेहुये न्यायसे
जिस राशिमें शुद्ध और अशुद्ध दोनों भाग बराबरहों उसको समस्त धोडालना उ-
चितहै-जहां यह विवेक निश्चय नहीं होसकाहो कि इस राशिमें कितना भाग शुद्धहै
कितना अशुद्ध परस्पर्श दोपकी भ्रांति प्रत्यक्षहै तहांभी समस्तका धोडालना संभवित
है-इसी न्यायसे जो वस्तु पंद्रहदिवस ताई बिना वर्त्तीवा अज्ञातभावसे रखी रहीहो
उसकोभी वर्त्तविके समय जलका छीटा देकर शुद्ध करलेना उचितहै-इसी न्यायसे उन
धान्य वस्त्रादिकोंकाभी जलके छीटासे शुद्ध करलेना उचितहै कि जिनको अनेक पुरुष
ढोढोकर भारवाही से लातेहों चाहें उनमें स्पर्श अथवा अस्पर्शकाविवेकहो या नहो-
(दृष्टान्त) यथा रेलारख्य धूम्राकर्पक यानसे उत्तीर्णहोनेपर अनेक भारवाहों से वस्त्रादि
उठवाना पड़ता है एवं अन्यदशाओंमेंभी समभलेना १८३-यहां ताई मूलके तीन
श्लोकोंमें यथपि कहीं २ अर्थकी पंक्तिमें काक विष्टा आदिके लेपका दृष्टान्तभी दिया

केवलभीहों-तथाच (तालकामुपधानचपुष्परक्तांवरंतथा। शोपयित्वा तपे किंचित्करैः संभ्राजयेन्मुहुः । पश्चाच्चवारिणा प्राक्ष्य विनियुंजीत कर्मणि । तान्यप्यतिमलिष्टानि यथावत्परिशोधयेत्) - अर्थात् - तूलिका कहिये तो सक वा गलीचा और उपधान कहिये तकि आ तथा कुसुम कुंकुम आदि पुष्पोंके रंगे हुये रक्तांवर जो धोव नहीं सहसकेहों, यद्वा रक्तांवरके उपलक्षणसे पीतांवरभी जोहरिद्रा आदिसे कच्चे रंगवालेहों किंतु मंजिष्ठ आदिपके रंगवालोंको छोड़कर इनकहे हुये वस्त्रोंको थोड़ेलेपकी आंतिमें मध्यमधामसे सुखाकर उतने खूंटको दोनों हाथसे बारम्बार मीजै मसलै जिस्से वह अमेध्यलेपभूज जायै तिसपीछे जलके छीटादेकर वर्त्तावामें लगावे-और जो वेही कपड़े अतिशय मलीनहों तो उनकोभी पूर्वोक्तीतोसे यथावत् प्रक्षालन करवावे-सोई शंखजीनेभी एकपदमें यह कह दिया है कि-रागाद्रव्याणि प्राक्षितानि शुचीनीति-अर्थात् रंगवाली चीजें छिड़क डालनेसे शुद्ध हो जाती हैं १८५ ॥

तगौरस्तर्पणैः क्षौमे पुनः पाकान्महीमयम् । कारुहस्तदशुचिः पर्यभैक्ष्योपि सुखं तथा १८६ ॥
 ऐ०-पीली सरसोंके चूर्ण सहित जल गोमूत्रसे पूर्वोक्त (क्षौम) अर्थात् अतसीतंतुनिमित्त वस्त्रकी शुद्धी होती है-और (महीमय) कहिये मट्टीके पात्र जो अन्नादि उच्छिष्टसंलिप्त हैं उनकी शुद्धि फिर अग्निमें पकानेसे हो जाती है-(कारु) जाती लोगोंका हाथ सदा शुद्ध होता है-एवं (पर्यभैक्ष्य) वस्तु अर्थात् जो अन्नअथवा नोनमिठाई आदि विक्रय करनेके निमित्तसे खोलकर दूकान आगे धरी जाती है जिसमें अनेकोंका हाथ पाँव लग जाता है वह भी सदा शुद्ध है-तथैव (भैक्ष्य) कहिये भिक्षाका अन्न जो अनेक घरसे ब्रह्मचारी आदि कोई आश्रमी लाया हो वह भी सदा शुद्ध है-तथैव (पोषित) कहिये भार्याका मुखभी भोग समय सदा शुद्ध है वरन स्मृत्यंतर मतसे रति कालमें स्त्रीका सर्वांग शुद्ध होता है और स्त्रियां पादत्राण विनामलीन मार्गके आक्रमणसे भी नहीं अशुद्ध होती हैं १८६ ॥

अर्थ-गौरसरसोंके साथमें जल गोमूत्र यह दोनों १८५ के श्लोकमेंसे जोड़े गये क्योंकि उनका संबंध चला आता है-(कारु) जातीके यह लोग कहलाते हैं रंगरेज छीपी घोड़ी सूफकार अर्थात् खटीक आदि जो आज बनाता हो इत्यादि और भी इनका हाथ सदा शुद्ध केवल अपनेकारमें और कारकी अपेक्षासे सूतकादि दशाका सिद्धांत है किंतु अन्यथा प्रत्यक्ष चांडालादि में गणनीय हैं-सोई सूतक दशाकी अपेक्षासे स्मृत्यंतरवाक्य भी दृढताकार है कि (कारवः शिल्पिनो वैद्या दासी दासास्तथैव च । राजानो राजभृत्याश्च सद्यः शोचाः प्रकीर्त्तिताः) अर्थात्-(कारव) कहिये कारुजाति के लोग जिनको अभी ऊपर कहा था-और (शिल्पी) कहिये राज वदई आदि कारीगर लोग-और वैद्य पेशावाले-और दासी दास-तथैव राजालोग और उनके भृत्यवर्ग सेवक आदि यह सब लोग अपने २ घर सूतक होनेपर भी (सद्यः शौच) कहाते हैं-अर्थात् इनकेलिये दशाह्वा दशाह आदि

अवधिकाबंधन नहीं है क्योंकि इनके संबंधीकामोंकी हानिसे अनेक संसारी फलसाधकतामें अप्रमेय हानिहोजावे इसलिये धर्मशास्त्र ऐसी आज्ञा नहीं देता जिस्सेपरमहानिहोजानेकी संभावनाहो क्योंकि धर्मशास्त्रकेवल कल्याणके आशयपर आरुढ़ होताहै १८६ ॥

अब आगे भूशुद्धिकहेते हैं ॥

भूशुद्धिर्माज्जनादाहाकालाद्गोकमणाचया । सेकादुद्धेवनाल्लेपाद्गृहंमाज्जनलेपनात् १८७ ॥

अस०—भूशुद्धि—माज्जनसे १ दाहसे २ कालसे ३ गोकमणसे ४ तथासेकते ५ उल्लेखनते ६ लेपते ७ गृह माज्जनसे १ लेपसे २ । १८७ ॥

अभि०—बिगड़ी हुई धरती इनसात प्रकारोंसे शुद्धहोती है एक तौ भारने वहारने से १ लकड़ी घासफूस उसपर फूंकदेनेसे २ (काल)से कहनेका यहअभिप्रायहै कि जितने दिनों या महीनाओंतक सूनीपडीरहने या उसपर बहुत मनुष्योंकी चलाफिरीहोनेसे उसधरतीका पहलादोष लेपादि अथवा जो कुछहो वहनाशहोसक्काहो उतने कालमें आपही शुद्धहोजातीहै ३ ऐसेही जितने दिनोंतक गौओंके फिरने या बैधीरहनेसे दोषदूर होसके वह गोकमण कहाताहै ४ (सेक)छिड़कावको भी कहतेहैं कही तौ दोषकी लघुता या गुरुताके अनुसार छिड़कावसेही शुद्धहोसक्की है कहीं दोषकी अधिकता पर दूध गोमूत्र गोबरजल या गंगाजल इनसबका प्रसेक किया जावे या इन में से एकही दोषस्तु जो हाथलगे या दोषके अनुसार छिड़की जावे तब शुद्धहो तिस को (सेक) कहतेहैं—अथवा दैवयोगसे उसपर वर्षाहोजाय सो यह सबसेउत्तम(सेक)है ५ (उल्लेखन) कर्म अर्थात् दोषके अनुसार उसधरतीको झलिडाले या खोदडाले ६ (लेप) शब्दसे चूनाकी गचकरनी मट्टीकालेस गोबरआदिसे लीपनापोतनासबसंबंधितहैं ७ यहसात प्रकार जो धरती शोधनके कहेगये इनमेंसे जहां जैसी संभावना या योग्यताहो उसके अनुरूप सबके सब संस्कार कियेजावे अथवा जहां एकही दोषप्रकारोंसे शुद्धि समझी जाय तहां एकही दोष करना उचितहै सोई नीचे अधिकोक्तिमें देखो और नित्यके वर्त्तावेका गृहस्थानभारने और लीपने पोतनेसेही शुद्धहोताहै क्योंकि यह इतना संस्कार नित्यकरना उचित है इस नित्यगृहसंस्कार कर्मको साधारण धर्म की शिक्षाओं मध्ये १५३ के श्लोकमें विस्तारसहित लिखचुकेहैं सोदेखलो १८७ ॥

अधि०—भूशुद्धिका प्रकार देवलऋषिनेभिन्न २ समझाकर कहाहै (तथांच) (यत्रप्रसूयतेनारीधियतेदह्यतेपिवा । चांडालाध्युपितंयत्रयत्रविष्टादिसंगतिः । एवंकश्मलभूविष्टाभूरऽमेध्याप्रकीर्त्तिता । श्वशूकरखरोष्ट्रादिसंस्पृष्टादुष्टातंत्रजेत् । अंगारतुपकेशास्थिभस्माद्यैर्मलिनाभवेत् । पंचधावाचतुर्धावाभूरमेध्यापिशुद्ध्यति । दुष्टान्वितात्रिधा द्वेधाशुद्ध्यतेमलिनैकधा) अर्थात् जहां स्त्रीने प्रसव कियाहो १ जहां कोई मराहो २

हे पर शास्त्रवक्ताका अभिप्राय यहां तक निर्लेप शुद्धिमें है किन्तु जो वस्तु चांडाल आदिने झूलीहोवे उसका शुद्धिविधान कहाहे सलेप शुद्धिके विषयमें अब आगे कहते हैं और अबतक जो कहींकहीं लेपका दृष्टान्त दियाथा वह केवल इसलियेहे कि थोड़ी बुद्धिवालोंकीभी समझमें सुगमतासे आजावे ॥

तक्षणदारुशृंगारुपाङ्गोवालेःफलसंभुवा । मार्जनयज्ञपात्राणां पाणिनायज्ञकर्मणि १८४ ॥

ऐ०—(दारु) कहिये काष्ठके पात्र-(शृंग) भेष महिपादि पशुओंके सींगोंसे बनेहुयेपात्र-(भत्ति) हाड़ अथवा दांत जो हाथी और बनबाराह यद्वा वारहसिंगा आदि जीवोंके वर्त्तावेमें आतेहैं तथैव हाड़के उपलक्षणसे शंख वा सीपी आदिभी इन सबोंकी शुद्धि (तक्षण) कर्मसे होती है और (फल) अर्थात् विल्वादि फलोंकी खोपड़ी यद्वा नारिअर का ठीकरा यद्वा तोमड़ीका तूँवा इनसे बनीहुई वस्तुओंकी शुद्धि गऊके बालोंकी कूँची से यथा संभव जल मृत्तिका सहित रगड़नेसे होती है-यज्ञकर्मके बीच जो यज्ञसम्बन्धी अनेक सामान्यपात्र होते हैं तिनकी शुद्धि केवल हाथसे कुशाओंकी कूँची अथवा दशा पवित्र थांभकर जलमात्रसे होती है किन्तु भस्म या मृत्तिकाका कुछ काम नहीं और (दशापवित्र) साफा वा अँगोछाको कहते हैं पर अंग पोंछनेका नहो किन्तु केवल नवीन वस्त्रका टुकड़ाहो-यज्ञोंका यहभी एक संस्कार भूतकर्मका अंगहै कि जिस रीतिसे कहा हो उसी रीतिसे करना किन्तु मनमौजी नहीं १८४ ॥

प्रथि०—(तक्षण) कर्म उसको कहते हैं कि जो कोई वस्तु घिसीजावै या झीलीजावै जिस्से कुछ पतली होजाय सोई कहाहै कि काष्ठ सींग हाड़ दांतोंके पात्र जो जूठ या चिकनाई आदिसे लिपटेहों और भस्म जल मृत्तिकादिसे धोने परभी लेप दोष नहीं दूर होसकाहो तो उतने स्थलको ऐसा किसी कंकण या लोहे आदिसे घिसिडाले जिस्से वह लेप या चिकनाई या दुर्गंधि उसकी उड़जावे-परंतु जो जल मृत्तिकासेही रगड़ने से शुद्ध होसकाहो तो इस बातकी अपेक्षा नहीं है क्योंकि लेपवाली सामान्यभावसे सभीवस्तुका शोधना प्रथम जल मट्टीसे कहा है-यथा (यावन्नापैत्यमेध्याक्लोग्धोलेपश्चतकृतः । तान्मृद्वारिवादेयं सर्वासुद्रव्यशुद्धिषु) अर्थात्-सभी प्रकारकी द्रव्यशुद्धि के विषयमें जबतई अशुचि वस्तु का लगाहुआ लेप या उसकी करीहुई दुर्गंधि दूर नहीं होवे तबतई बारम्बार मृत्तिका और जलसे शोधन करता रहै-गऊ के बालोंकी कूँची यह एक निदर्शनमात्रहै किन्तु घोड़े के बाल और मूँज आदि औरभी उचित वस्तुओंकी कूँची संभवित है १८४ ॥

सांपैरुदकगोमूत्रे शुष्यत्याविककौशिकं । सग्रीफलैरुपट्टंसारिदैः कृतपंतथा १८५ ॥

ऐ०—सोपेः अर्थात् सहित ऊपर मृत्तिकाके उदक और गोमूत्रों से शुद्ध होता है (भाविक) जो ऊनी वस्त्र प्रमिद्ध है और (कौशिक) जो रेशमी आदि कहाता है वहभी-

(मंशुपट्ट) अर्थात् किसी देशके वृक्ष विशेषते उत्पन्न हुये वल्कल सूत्रों से बनाहुआ वस्त्र सो यह श्रीफल सहित शुद्ध होता है अर्थात् श्रीफल जो वेल तिसका औठाया जल अथवा गूदाही यथा संभव और पूर्वोक्त गोमूत्र और ऊपर मृत्तिकाभी इनसवों से शोधाजाय तब शुद्ध होवे-तथा (कुतप) कहिये पहाड़ी वकरी के रोमा से बनाहुआ ऊनवस्त्र सो रीठासहित पूर्वोक्तचीजोंसे धोयाजाय तब शुद्धहोवै पूर्वोक्त अर्थात् ऊपर मृत्तिका और गोमूत्र इनमें रीठाका फेन भी मिलावे अथवा पहले पूर्वोक्तों से धोकर पीछे रीठाके फेन से शोधै यह भावहै-ऊपर मृत्तिकारेहको कहते हैं जिसको धोवाखर्च में लातेहैं-जहारिह गोमूत्र वेल जलकई वस्तु कहींहैं तहां कुछ यही सिद्धांत नहीं है कि सब चीजें मिलालीजावें अर्थात् किसीसे पहले किसीसे पीछे किंतु जैसी उसकीक्रिया उसकामके ज्ञाता को संबिदित हो सो उचित है ॥

पवि०—इस श्लोकमें कही हुई क्रिया उस अवस्थामें करनी योग्य है कि जबकोई चिकनाई आदिकी जूठ या अशुद्ध वस्तु का लेप दृढ़तर उन वस्त्रों में प्रवेश होगया हो-अर्थात् जहां किंचित्मात्र लेशहुआ हो तहां छिटा आदि साधारण क्रियाओं से काम चलावे क्योंकि उसप्रकारके वस्त्रोंसे गाढ़ीधोव नहीं सहीजाती किंतु गाढ़ीधोव से फट जाते या भड़जाते हैं और शुद्धि का करना उस भांतिसे अपेक्षित है जिस्से वस्त्रादि द्रव्यों का विनाश नहीं होनेपावे-सोई इसका प्रमाण देवल ऋषिने प्रथम तौ यह कहाहै कि-(ऊर्णाकौशेयकुतपपट्टक्षौमदुकूलजाः । अल्पाशौचाभवंत्येतेशोषण प्रोक्ष णादिभिः)-अर्थात् उनके रेशमके पहाड़ी उनके वृक्षकी छालिके क्षौम कहिये अतसी तन्तुके दुकूल कहिये और भी वारीक बहुमूल्य वाले वस्त्र यह सब अल्पाशौच होतेहैं अर्थात् ये स्पर्श दोषमात्रसे किंचित् अशुद्ध समझेजातेहैं इसलिये केवल धूपमें सुखाने अथवा जलसे छिड़क देनेसेही शुद्ध होजाते और आदि शब्द से कभी वायुके संयोगसेही किंतु पवन चलतीमें फैलानेसे बिना धूपकेभी शुद्ध होजातेहैं कभी भाड़ने फटकारनेसेही शुद्ध होजातेहैं जहां जैसा सम्भवहो-यह कहकर फिर उन्हीं देवल ऋषिने यहकहाहै कि (तान्येवामेध्ययुक्तानिक्षालयेच्छोधनैःस्वकैः । धान्यकल्केस्तुफलजैरसेःक्षारानुगेरपि) अर्थात्-वेही पूर्वोक्त वस्त्र जो किसी अमेध्य वस्तुमें लिटपजावें तौ उनको भी अपने २ शोधन प्रकारोंमें धोवै तबशुद्धिहो परन्तु धोवी आदिसे नहीं धुवावै किंतु अपने हाथसे वनायेहुये धान्य कल्क अर्थात् वेशन या चूनापिट्टी आदि जहां जिसकी योग्यताहो तिनसे और नींबू अथवा रीठा-आदि फलकेरसोंमें जो क्षार कहिये रह अथवा चूना कलई आदिसे मिलेहों तिनसे अपने हाथसेही धोवै-यद्यपि ऊर्णा वनको सबके साथमें पहलेही कहचुकेहैं पर वेही देवल ऋषि अब ऐसे ऊन आदि वस्त्रोंको कहनेहैं कि जिनमें कभी सूतकाभी संयोग हुआकरता है अथवा चाहै

जहां कोई फूँकागयाहो ३ जहां चांडाल आदि कोई वसाहो ४ जहां विष्टा आदि कोई से महामलका संसर्ग रहाहो ५ इस भांति (कश्मल) कहिये मलोंसे यद्वा उक्त दोषोंसे दूषित हुई धरती (अमेध्या) कहलाती है १ इत्येकभेदः अर्थात् इन पांचों दोषवाली पृथ्वी एक अमेध्यानामसे विख्यात होती है-और कुत्ता शूकरगर्दभ ऊंट आदि अशुचि जीवोंसे बिगाड़ीहुई (दुष्ट) कहलाती है २ इति द्वितीयोभेदः-अंगार-तृष कहिये भूसी कूड़ा आदि-केश वाल-अस्थि हाड-भस्मराख आदि और भी इन्होंसे बिगाड़ीहुई धरती (मलिना) कहाती है किंतु केवल मैली गिनीजाती है कुछ बड़े दोषवाली नहीं ३ इति तृतीयोभेदः-इन तीनों भेदमें जैसे यह तीसरा सबसे बड़ा गिनागया ऐसेही पहला सबसे बड़ा था और बीचका मध्यमदोषहै इनकीबड़ाई छुटाईके अनुसारशुद्धिसंस्कारभी कियेजातेहैं सोई ऊपर (पंचधा)इत्यादि श्लोकसेदेवलऋषिने यहकहाहै कि-तीन भेदोंके प्रथम भेदमें जिसधरतीको कई भांतिसे अमेध्याकहचुकेहैं वह(अमेध्या)धरती पंचधा अथवा चतुर्धा संस्कारोंसे शुद्धहोतीहै-और (दुष्ट)धरती जो बिचले भेदमें कहीथी वहत्रिधा अथवा द्वेधा संस्कारोंसे शुद्धहोतीहै-और(मलिना)जो तीसरे भेदमें गिनती है वह एकधा संस्कारसेही शुद्ध हो जातीहै ॥ इसअर्थका स्पष्टभाव यहहै कि याज्ञवल्क्य ऋषिने १८७ के इसी श्लोकमें जो सातप्रकारके भूसंस्कार कहेहैं उनमें से पंचधा वा चतुर्धा वा त्रेधा वा द्वेधा और एकधा देखलेने-अर्थात् जहां मनुष्यफूँ-केगयेहों या चांडालवसेहों इनदो लक्षणोंवाली(अमेध्या)पंचधासंस्कारोंसे किंतुदहन१ काल२गोकमण३सेक४उल्लेखन५इनपांचोंके करनेसे शुद्धहोतीहै-औरजहांमनुष्योंका प्रसूतहुआहो या जहांपरमनुष्योंके प्राणछूटेहों या जहांअत्यन्त विष्टाआदिकी संग-तिहुईहो इनतीन लक्षणोंवाली (अमेध्या) चतुर्धासंस्कारोंसे किंतु अभी जो पंचधाकहे थे इनमें से एकदहनकहिये दाहको छोड़कर शेषचारों संस्कारकरै तब शुद्धहोवें अमेध्याके चतुर्धा पंचधाका स्पष्टकथनहो चुका अब (दुष्ट) के त्रिधाद्वेधाको स्पष्टकहते हैं कि जहां कुत्ता या सूअर या गर्दभ बहुत दिनोंवसेहों ऐसी(दुष्ट)तो त्रेधा संस्कारों से किंतु गोकमण १ सेक २ उल्लेखन ३ इनतीनोंके करनेसे शुद्धहोतीहै-और जहां परऊंट अथवा आदि शब्दसे भर्गाआदि और कोई साधारणजीव कुछदिनों वसाहो तो ऐसी(दुष्ट)द्वेधा संस्कारोंसे किंतु सेक १ और उल्लेखन२ इनदोहीसे शुद्धहोजाती है ॥ आगे(मलिना)शेपरही वह एकधा संस्कारसेही किंतु उल्लेखनकर्मसे शुद्धहोजातीहै ॥ इसप्रकार पांचसंस्कार याज्ञवल्क्यजीके कहेहुये यथास्थान कामआये पर उन्हींने सातकहेथे तिनमेंसे मार्जन कहिये(झारना)और(लेप)यह दोशेपरहे सोसर्वत्रकाम-आविर्गे किंतु उनकहे हुये संस्कारोंके भी साथमें पीत्रेसे यहदोनों अधिक लगेरहते हैं अर्थात् इनके बिनाकहीं काम नहीं चलता १८७ ॥

अथ सिद्धान्त शुद्धिकहते हैं ॥ ११ ॥

गोघ्रातेऽन्नेतयाकेशमक्षिकाकीटदूषिते । सलिलंभस्ममृदापिप्रक्षेप्तव्यंविशुद्धये १८८ ॥

ऐ०—गऊके सूँघेहुये किंतु खासमारे हुये अन्नमें-तथा बाल मक्खी कीट पिंपीलि-काआदि इनसे दूषितहुये अन्नमें उसकीशुद्धिके लिये यथासंभव अवसर या उसअ-न्नकी अपेक्षा अनुसारजल या भस्म जो अतिशुद्धपूजन आदि कर्मकी शेषहो या मृ-त्तिका जो निर्विकारहो सो किंचित् प्रक्षेपकरनीचाहिये-यहां पर अन्न जो संसिद्धहुआ भोजन योग्यहो तिसका चर्चाहै और अन्नशब्दसे कोई वस्तु जो खाने योग्यहो तिस काभावहै और वालोंके निदर्शनसे ऊनवस्त्रादिके भी रोमसंभवितहैं-और सलिलआ-दिका यथासंभव यह अपेक्षितहै कि जिसवस्तुमें जलके पड़नेसे वस्तु बिगड़ै नहीं उसमें तौ मुख्य जल काही प्रक्षेप उचितहै जैसे दही आदिमें-और जो वस्तु जलके पड़ने से बिगड़ सकतीहो जैसे बूराआदि इनमें भस्म या मृत्तिका उपकल्पहै १८८॥

अथि०—गौतम ऋषिने यहकहाहै कि (नित्यमभोज्यकेशकीटावपन्नम्) अर्थात् जि समें केशआदि या मक्खी मकरी आदि कोई कीट पड़गयाहो वह अन्न नित्य प्रति अभोज्यहै किन्तु कभी नहीं खानाचाहिये-सो उनके इसकथनके दोसिद्धांतहैं-किए-क तौ जिम्मे साथ मिलकर केशकीटादिभी रेंधगयेहों या पकगयेहों उसअन्नका प-रित्यागही उचितहै किंतु उसकी शुद्धि नहीं होसकती-दूसरे यह कि पकेहुये संसिद्ध अन्नमें जब केशकीटादि कुछपड़जावे या जुठार जावे तब उसमेंसे उतना अन्नअभो-ज्यहै जितनेके निकासडालनेसे दृष्टिकी भ्राति या ग्लानि दूरहोजावे अर्थात् उतनेको निकासडालने पीछे संस्कारकरै जो जल मृत्तिका भस्मसे कहाहै १८८ ॥

अथ सोना चांदीके सिवाय अन्य धातुओं और घृतादि रसोंकी शुद्धि कहते हैं ॥

अपुंसितकताघ्राणांक्षाराम्लोदकवारिभिः । भस्माद्भिः कांस्यलोहानांशुद्धिं ज्ञायाद्रवस्यंतु १८९ ॥

ऐ०—(अपु)काहिये रांग और जस्ता अर्थात् यसद-(सीसके,सीसा-तांबा और तांबे के उपलक्षण से पीतल भी इन सबोंकी शुद्धि क्षारोदक और अम्लोदक और केवल उदकसे भी यथा संभव दोष विकारकी अपेक्षा अनुसार सबसे या एकहीदो उदकों से होतीहै-कांसा और लोहाइन्हीं की शुद्धि भस्मोदक अर्थात् भस्म और उदकमिले हुये अथवा भिन्न २ से भी होती है-औरद्रवस्थ नाम द्रव द्रव्यस्य अर्थात् पिघलेहुये बहते द्रव्य जो घृत सहत आदि अनेक प्रसिद्ध हैं उनकी शुद्धि (शव) कर्मसे होतीहै ज्ञावकहतेहैं वह चलनेको अर्थात् जिसपात्रमें रक्खेहुये घृतादि किसी द्रव्यको किसी प्रकार का अशुद्धि दोषलगेतो उसीपात्रमें वहीवस्तु अधिकमँगाकर ऊपरतक भरता चला आवे-यहांतक कि वह उमड़कर पात्र के मुखमें से बहनेलगे तब उसमें मिल

कर वहभी शुद्धहोजायगा-अन्यथा जहां यह बात असभवहो तहां नीचे अधिकोक्ति में लिखाहुआ मनुजी का प्रकार करै १८९ ॥

अधि०-मनुजी का वाक्य-यथा(द्रवाणांचैवसर्वेषांशुद्धिउत्पन्नंस्मृतम्)अर्थात्-स-वही द्रवरूप वस्तुओं की शुद्धि (उत्पन्न) कर्म कहा है-वस्त्रसे ज्ञानडालने को उत्पन्न कहते हैं-इसके सिवाय जो वस्तु किसी प्रकार से दूषित नहीं है पर शूद्रजातिकेपात्र में रखीआईहै जैसे गाड़ेका रस सहत घी दूध आदि कोई द्रवरूप द्रव्य हो तो वह बौधायन ऋषि के वाक्य अनुसार अपने घरके शुद्धपात्रमें भरलेने से पवित्र होजा-ताहै-इसके सिवाय शंखजी के वाक्य अनुसार उनवस्तुओं की शुद्धि (उत्पन्न) कर्म करने से होती है जो घृत के अनुरूप वस्तु हों और अधमजातिके हाथसे आई हों-घृत के अनुरूप कहने का यही सिद्धांत है कि जो वस्तु आगपर औटाने योग्य हो जैसा घी तेल दूध सहत रस आदि किंतु दही मट्ठा आदि नहीं क्योंकि ये अग्निपर नहीं धरेजासक्ते-भेद २-इसी १८९ श्लोकके अनंतरोक्त ऐक्यार्थमें क्षारोदक अम्लोदक से जो ताद्यादिकों की शुद्धिकहीहै सो कुछ नित्य शुद्धिका विषय नहीं है और (पहली) नियम नहींहै कि क्षारोदक अम्लोदकसे सिवाय और किसी वस्तुसे न शुद्धि करीजाय क्योंकि (नित्यशुद्धि)का विषय तो १८९ के श्लोक में ऊर्ध्व पात्र शब्द से सर्व धातुओं का दर्शाय चुके हैं अर्थात् यहां पर क्षारोदक आदि से अति कालांतर शुद्धि कहीहै कि जिन पात्रोंमें अतिकाल वितीत होनेसे काई आदि जटिजावें तिनकीशुद्धि क्षारोदक अम्लोदकसे करै-सोईमनुजीने भी यहकहाहै कि(ताम्राय कांस्यरेत्यानां त्रपु णः सीसकस्य च। शौचं यथाहं कर्त्तव्यं क्षाराम्लोदकवारिभिः) अर्थात्-ताँवा लोहा कांसा पीतल इनकेपात्रों वा रंगके पात्रों वा सीसेके पात्रोंका शौचकर्म किंतु परिशोधन करना सो क्षारोदक से अम्लोदकसे और केवलवारिनाम जलसे भी यथाहं कर्त्तव्यहै अर्थात् जैसीयोग्यतादेखें तैसाही उसमलकेअनुसार शोधनकरै-किंतु जो औरही किसीवस्तुसे होसकताहो तो इनचीजोंकीभी कुछ आवश्यकता नहीं है-या-जबकभी विशेषदोषकी संभावनाहो तबकईचीजोंसे वारम्बारशोधनकरै-सोई यहवाक्यभी प्रमाणहै कि (गवा घ्रातानि कांस्यानि शूद्रोच्छिष्टानि यानि च । शुद्धयन्ति दशभिः क्षारैः श्वका कोपहतानि च) अर्थात्-गऊकेसूँधे चाटे या शूद्रकेजूठकिये या कौवा कुत्ता आदिके बिगाड़ेहुये ऐंसेकांस्य पात्र क्षारोंसे दशवारशोधेजाकर शुद्धहोतेहैं-किंतु यह भाव नहीं है कि दशप्रकारके क्षार इकट्ठेकरके शोधै-हां-जो कुछ दो बार अम्लोदक क्षारोदक आदि वस्तुमिलजावें तिनसे दशवार शोधनकरै यह भावार्थहै-और जोकि यहां पर केवल कांस्यकाचर्चा कियाहै सो भीयथार्थमें निदर्शनमार्गहै अर्थात् उसकासिद्धांत समीपर आरूढ़है क्योंकि काँसा ताँवे और राँग इनदोनोंसे बनताहै फिर उसीतावेमें जसदकायोग होनेसे पीतल बनतीहै इस

हेतु काँसाकहनेसे सब आगये क्योंकि इनके परस्पर संबन्ध मिलरहे हैं—और जोकि यह वाक्यस्मृतियोंमें प्रसिद्ध है कि (भस्मना शुद्ध्यते कांस्यं ताघ्रमम्लेन शुद्ध्यति) अर्थात्-भस्मसे काँसा शुद्ध होता है—और खटाईसे ताँबा शुद्ध होता है—इस वाक्यसे यद्यपि भिन्न २ विशेषता पाई गई परन्तु यह विशेषता कुछ इसलिये नहीं है कि इनके सिवाय और किसी वस्तुसे न शोधै किंतु यह परमदशा दर्शाई है कि जब काँसा या ताँबा किसी और वस्तुसे न साफ हो सका हो उस अवस्थामें यह दोनों वस्तु भिन्न २ इनकी निर्मलतामें उस्ताद हैं और यह भी नियम नहीं है यह पंक्तिजो ऊपर लिख चुके हैं तिसका साधारण शुद्धि वाक्यसे यह आशय है कि (मलसंयोगजंतज्जयस्य येनोपहन्यते । तस्य तच्छोधनं प्रोक्तं सामान्यद्रव्यशुद्धिकृतं) अर्थात्-जिस किसी वस्तुमें ऊपर से लगे हुये किसी मलसे जो कुछ दोष लांछनदाग उत्पन्न भया हो जैसे बख्सादिकों में तेल आदिका चिह्न जमजाता है यद्वा उसी वस्तुमें से कुछ विकार उत्पन्न भया हो जैसे मोर्चा काँई आदि पात्र या शस्त्रादिकोंमें जमती है इस भाँतिके दोष जहां २ जिस २ वस्तुके लगाने या जिस किसी उपायके करनेसे दूर हो सकते हों तहां उन वस्तुओंका शोधन उन्हीं प्रकारोंसे करै अर्थात् निर्विघ्नता से कार्य की सिद्धि कर लेना यही मुख्य सिद्धांत है सो यह सभी प्रकारके द्रव्यों का शोधन प्रकार सामान्यभावसे कहा है—इसमर्यादकी अपेक्षा उस नियमकी भी दृढ़ता नहीं रही कि केवल क्षारोदक या अम्लोदक से ही धोवै तब शुद्धि हो—हां यह सिद्धांत है कि जब और किसी उपायसे शुद्ध नहीं हो सका हो तब क्षारोदक या अम्लोदक में आलिसकरके रख डोईं कुछ काल पीछे जलसे शुद्ध कर लेवे तौ शीघ्र मल छुट जायगा यह परमदशावतलाई है—इसीलिये बौधायन ऋषि का यह वाक्य सर्वोपरि प्रमाण है कि (दिशंकालं तथात्मानं द्रव्यं द्रव्यप्रयोजनम् । उपपत्तिमवस्थांच ज्ञात्वा शौचं प्रकल्पयेत्) अर्थात्-जब किसी वस्तुका परिशोधन करने की आवश्यकता आनि परे तहां प्रथमतो-देश १ काल २ आत्मा ३ द्रव्य ४ द्रव्यका प्रयोजन ५ उपपत्ति कहिये सिद्धान्त ६ अवस्था कहिये दशा ७ इन सातोंको जानिकर किंतु विधिपूर्वक इनका निर्णय करके तब उस द्रव्यका शौचकर्म आरम्भ करे—किंतु द्रव्यशुद्धिके विषयमें सर्वत्र या सर्वदा कुछ लिखे हुये नियम पर भी आरुढ़ तानहीं हो सकती क्योंकि किसी देशमें या किसी कालमें या किसी अवसर पर कोई वस्तु ऐसी है कि वह मिलही नहीं सकती या मिल सकती है पर उस देश अथवा कालसे विरुद्ध है या उस द्रव्यकी अवस्थासे विरुद्ध है इत्यादि अनेक संकेत ऐसे हैं जिनके अनुसार कोई आग्रह करने लगे कि अमुक हेतुसे अमुक द्रव्यकी शुद्धि नहीं हो सकती अब इसका त्याग करना उचित है सो नहीं इसीसे बौधायनजीने संदेह दूर किया है कि जैसा देश अर्थात् जैसी जगह पर वह काम है तैसा ही विचार करे १ या जैसा काल अर्थात् ऋतु अथवा वर्तमान समयका अवसर संयोग २

या आत्मा कहिये शरीर यद्वा मनबुद्धि सो किसकी किजिसको उस द्रव्यसे संबंध होतिस-
के अनुरूपविचारकरै ३ या द्रव्यजिसका शोधनकरना अपेक्षितहै उसके अनुरूपक्रि-
याकरै ४ या द्रव्यका प्रयोजन कि इस द्रव्यसे यह प्रयोजन आगेको परैगा या वर्तमान
है उसके अनुरूपकामकरै ५ या उपपत्तिकितु सिद्धान्तइनसे भी लक्षणों का जैसा कुछ संभवित
हो उसको भी शोचै ६ या अवस्था कहिये दशां किंतु जैसी दशामें परिशोधनकी आ-
वश्यकता हुई हो उसके अनुरूप शोधनकरै (दृष्टंत) जैसे एकदशा तौ ऐसे अवकाशकी
है कि चाहें दशदिनों तक शोधनकरते रहो कुछ हानि नहीं है और एकदशा ऐसी है कि
तत्काल उसवस्तुसे आवश्यकता है फिर अवस्था शब्द वयसका भी वाचक है अर्थात्
जैसी उमिर उसवस्तुकी हो उसके अनुसार शोधनकरै (दृष्टंत) जैसे एक दुशालामें तै-
लादि स्नेह का गहिरा दाग पड़ गया जो विशेष परिशोधनसे छूट सकता है परन्तु बहुदु-
शाला ऐसा जीर्ण अवस्था है कि विशेष मर्दनसे भड़ जायगा तौ ऐसी अवस्थामें थो-
ड़ा ही शोधनकरना थोड़ा दाग शेष रह जायगा तौ चितानहीं परजो कदाचित् बहुदाग
दीप शेष तैलसे पड़ा हो जिसमें अनेक पतंग भस्म हुये और बहुदुशाला ठेठकर पू-
जनके समय परिनियमित काम आता है तौ उस जीर्ण अवस्थामें भी अधिक शोधन
करना उचित है इत्यादि लक्षधा भेद अपनी बुद्धिसे विचार लेने तब उस काम का आ-
रंभ करना इस प्रकारणमें जहां तहां कहीं क्षार और कहीं भस्म का चर्चा बहुधा आया है
यद्यपि क्षार भस्म को भी कहते हैं परन्तु यहां उसमें भेद है किंतु भस्मसे तौ राख समझ-
नी और क्षार शब्दसे उचित खारों का भावार्थ है जैसे रेह खार चूना खार सज्जी खार
आदि जहां पर जिस वस्तुके लिये जिस २ खारकी योग्यता लोकमें प्रसिद्ध हो सो सम-
झ लेना १८९ ॥ यहां ताई १८९ से लेकर १८९ तक नौ श्लोकोंसे जो शुद्धि विषय
वर्णन किया सो सब सोना चांदी रत्नता आदि धातु पत्थर काष्ठ वस्त्र शस्त्रादि अन्नादि
वस्तुओंके परिशोधन मध्ये चांडालादि स्पर्श और मलके संयोग और स्नेह उच्छि-
ष्टादिके लेप और अमेध्यादिकी उपघात दशाओंपर आरूढ़ था अवआगे जो १९०
से आरंभ करते हैं वह शुद्धि विषय मनुष्यके शरीरों पर आरूढ़ है किंतु शरीरोंसे अमे-
ध्यका स्पर्श यद्वा लेप होने पर शुद्धिका प्रकार कहते हैं पर इसको भी शरीरोंके उपलक्षण
से पूर्वाक्त्वस्त्र शस्त्रादि पात्रादि द्रव्योंपर यद्वा संभव संबंधित कर लेना यह सिद्धान्त है ॥

अमेध्याक्त्यमृतौ यैः शुद्धिर्गंधादिकर्षणात् । वाक्शस्तमंबुनिर्णिकमज्ञातं च सदा शुचि १९० ॥

भक्ष०—अमेध्याक्तकी शुद्धि मट्टी जलोंकरके गंधादि अपकर्षणसे वाक्शस्त भी शु-
चि होता है अंबुनिर्णिक भी शुचि होवे और अज्ञात सदा ही शुचि होता है १९० ॥

भभि०—अमेध्याक्त कहिये अमेध्यलिप्त शरीर या जिनका चर्चा पहले ९ श्लोकोंमें
हो चुका है उन्हींमेंसे कोई द्रव्य अमेध्यमूलसे लिपज आवे तिसकी शुद्धि मट्टी और

से बारम्बार यहां तक मंजन करने से होती है कि जबतक उसमें से गंधादि अर्थात् दुर्गंधि और दाग चिह्न मिटजावें-वाक्शस्तसे भी शुद्धिहोती है अर्थात् यथोक्त रीतों से शौचकरने परभी मनकी भ्रांति नहीं जावे तब ब्राह्मणादि शस्तवाक्योंसे शुद्धिहोती है यथा (एतदशुद्धमस्तु) -इत्यादि ब्राह्मण वाक्यसहित जलका झैंटालगनेसे यद्वा (अपवित्रः पवित्रो वा) -इत्यादि वेद मंत्रोंसहित जलका झैंटालगनेसे मनकी भ्रांति भी दूर होजाती है तिसको (वाक्शस्त) -कहते हैं-अन्यथा अंनुनिर्णिक्तं अर्थात् जिनदशाओं की शुद्धिशस्त्रोक्त नहीं पाई जायें तहाँभी जलसे धोडालना कहा है या जहां परधोडालना भी असंभव हो तहां केवल जलके झैंटाओंसे शुद्धिहोवैगी-और अज्ञातदोष सदाही शुचिहोता है अर्थात् जो कोईसी मलीनता देखने यद्वा सुननेमें भी नहीं आई हो उसमें दोष नहीं है १९० ॥

अधि०-प्राणियोंके शरीरसे उत्पन्नहुये १२ मलप्रसिद्ध हैं वेही अमेध्य कहिये अपवित्र कहलाते हैं तथाच (वसाशुक्रमसृङ्मज्जामूत्रविट्कर्णविड् नखाः । श्लेष्माश्रुदूषिकास्वेदोद्वाशैते नृणां मलाः) अर्थात्-वसाकहिये मेदा जो वसके नामसे प्रसिद्ध है १ शुक्र वीर्यको कहते हैं २ असृक् रक्त ३ मज्जा जोहाडकी पोंगमेंसे मींगनिकलती है कुछ गौली कुछ सूखी यह उसका स्वरूप है ४ मूत्र ५ विट् विष्टा ६ कर्णविट् कानकामेल ७ नख ८ श्लेष्म कफ खँखारआदि ९ अश्रु आँशू १० दूषिकाकीचर गीडनेत्रमल ११ स्वेद पसीना १२ यह बारहमल मनुष्योंके कहे हैं परसभी जीवोंका उपलक्षण है-इनके साथ मद्यभी अमेध्यमें गिनती है सोई कहें कि (मानुषास्थिशवं विष्टारेतो मूत्रार्तवंवसा । स्वेदोऽश्रुदूषिकाश्लेष्ममद्यंचामेध्यसुच्यते) अर्थात्-मनुष्यका हाड-शवं मृतक-विष्टा-रेतः शुक्र वीर्य-मूत्र-आर्तवं रजोदर्शनकारक्त-वसा-वस-स्वेदपसीना-अश्रु आँशू-दूषिका नेत्रमल-श्लेष्म खँखार-मद्यंच मदिराभी यह इतने अमेध्यकहे जाते हैं-ऐसे मनु और देवल आदि सबने कहा है और मनुष्य यह एकनिदर्शन है किंतु सभी जीवोंके समझने पर जब तक शरीरमें लगे रहें तबतक (अमेध्य) नहीं किंतु शरीरसे बूटजाने पर अमेध्य होते हैं जैसे अंगुलीमेंसे नखकाट डाला गया तब अशुद्ध हुआ-इनकहे हुये अमेध्यमलोंसे जो वस्तु या अपना शरीर ही लिप्त हो जावे तिसको (अमेध्याक्त) कहते हैं-अमेध्याक्तकी शुद्धि जैसे याज्ञवल्क्यजीने मट्टी और जलसे कही तेसेही गौतमजीने भी यह कहा है कि (लेपगंधापकर्षणैः शौचममेध्यलिप्तस्य) अर्थात् अमेध्यलिप्तवा शौचलेप और गंधके अपकर्षण करनेके उपायोंसे करे तहां वे उपायभी मट्टी और जलसेही संभवित हैं (यथा-सर्वशुद्धिपुत्रप्रथमं मृत्तोर्यैरेव लेपगंधापकर्षणकार्यं) अर्थात्-सभी विषयकी शुद्धियोंमें पहले मट्टी और जलोंसेही लेप और दुर्गंधिको दूर करे जब इनमें न हो सकें तब और किसी उपायसे जल मट्टी सहित-परन्तु केवल नखके स्पर्शसे स्नान या मृत्तिकासे मंजन

की आवश्यकता नहीं शेषमलोंके स्पर्शमें स्नान और लेपहोजानेपर मृत्तिकासे मंजनकरै-सोई कहैहै कि-पुरुषस्यानाभेरुर्ध्वकरव्यतिरिक्तांगानामन्यामेध्यस्पर्शस्नानअर्थात्-हाथका मलकहिये नखतिसको छोड़कर अन्यअंगोंके अमेध्यमल पुरुषकेनाभिसे ऊपर किसी शरीर स्थलमें लगजावें तबस्नान करै-यह स्नानपूर्वक मट्टी जल से माँजेपीछे समुझना-और नखको छोड़करकहनेका यहभावहै कि नखके स्पर्शमें केवलउतने अंगकेप्रक्षालनकरनेसेही शुद्धिहो जातीहै-औरनाभिसे ऊपरकहनेका यहआशयहै कि नाभिसे नीचे किसी अंगस्थलमें जो स्पर्शहोवे तो केवल उतने अंगका प्रक्षालनकरनेसेही शुद्धि होजातीहै इसी श्लोकार्द्धका दूसरा अर्थ यहभीहै कि-पुरुषके नाभिसे ऊपरके सब अंग (करव्यतिरिक्त) अर्थात् हाथको छोड़कर ऊपरके और किसी अंगमें जब(अमेध्य) मलकालेप या स्पर्श होजावै-तबस्नानकरै किंतु जो हाथहीमें मल कास्पर्श होजावै तो हाथके माँजने धोनेसेही शुद्धिहोजायगी-सोई इसअर्थकी दृढ़ता में यह वाक्यभी प्रमाणहै कि(ऊर्ध्वनाभेः करौमुक्तायदंगमुपहन्यते। तत्रस्नानमधस्तात् प्रक्षाल्याचम्यशुद्ध्यति) अर्थात्-नाभिके ऊपरले अंगोंमें हाथोंको छोड़कर और कौई अंग जो दूषितहो जावै तब उसके धोने माँजने पीछे स्नानभीकरै और नाभिसे निचले अंगोंमें कहीं मलका (स्पर्श)होजावै तब उतनेअंगकोधोकर और आचमनआदिकके शुद्धहोजाताहै-आचमन आदि पवित्रीकरण क्रियाओंकी योजना सर्वत्र समुभलेनी जहां नहीं भी कहीहो-परन्तु इस अर्थसे और अर्थकी अनंतरोक्त दृढ़ता के प्रमाणसे भी वह पहला अर्थ असंगतहुआ जाताहै जिसमें नखोंका चर्चाऊपर आयाथा-तथापि वह असंगत नहीं किंतु दोनों अर्थ यथार्थ हैं क्योंकि वहांपर नखों के स्पर्शमें स्नानकी आवश्यकता नहीं पाई गईथी सो प्रथम तो प्रत्यक्षभावमेंभी नखऐसा महामलीन नहींहोता जिसकालेप शरीरमें होसके जिस्सेस्नानकी आवश्यकतापाईजाय दूसरे यह प्रमाण है कि-देवल अपिने स्नानकी आवश्यकताके साथमें नखोंकानाम तकनहीं लिखा (तथाचदेवलः-मनुपास्थिवसांविष्ठाभार्तवमूत्रैरतसी। भज्जानंशोषितंरुष्ट्रापरस्परस्नानमाचरेत्॥तान्येवस्नानिसंस्पृश्यप्रक्षाल्याचम्यशुद्ध्यति) अर्थात्-मनुष्यकाहाड़-असा-विष्ठा-आर्तवरजोरक्त-मूत्र-वीर्य-मज्जा-शोषितरक्त-यह पराये शरीरसे उत्पन्नहुयेहों तो इन्हें छूकर स्नानकरै-और येही जो अपने शरीरसे उत्पन्नहुयेहों तो इन्हेंछूकरधोने और आचमनकरनेसेही शुद्धहोजाताहै किंतु स्नानकी आवश्यकता नहीं-अब ध्यानकरना चाहिये कि मल वस्तु औरभी कईशेपहें परग्रहों उन्हींका चर्चा कियाहै जिनसे स्नानोंकी आवश्यकता थी इसलिये नखोंकाभी चर्चा इनमें नहीं आया सोई उसपहले अर्थका भावथा-यहांभी यद्यपि मनुष्यकेनामसे हाड़आदि कहेहैं परन्तु वसाके उपलक्षणसे सभी जीवोंका भावार्थ समुभलेना क्योंकि

वसामनुष्यके शरीरमें यद्यपिहोतीहै पर उसका स्पर्शके लिये मिलना या होना असं-
गतहै-और यह बात जो अक्षरार्थ यद्वा अभिप्रायार्थमें कहीथी कि (अज्ञात) का दोष
नहीं है-पुनि-प्रायश्चित्त विषयमें यहभीकहाहै कि (संवत्सरस्यैकमपिचरेत्कृच्छ्रद्विजो-
त्तमः। अज्ञातभुक्तशुद्धयर्थज्ञातस्यतुविशेषतः) अर्थात्-द्विजातीमात्रमें जो कोई अपने
कोजातित्वसे यद्वा आचारसे उत्तम समुभाकरताहो या औरोंकेनिकट उत्तम समुभा
जाताहो वह द्विजोत्तम होताहै ऐसे द्विजोत्तमको यह उचितहै कि वह अज्ञातभुक्तशु-
द्धिके लिये संवत्सरमें एकवार तो अवश्यही कृच्छ्रचांद्रायणनामका व्रतकर डालाकरै
और जानेहुये दोषका प्रायश्चित्त विशेष लक्षणसे किंतु जैसी उसकीविधि जहांकहीं
लिखीहो तिसके अनुसारकरै-अज्ञातभुक्तशुद्धि यह कि विनाजाने किसीके हाथसेदू-
षित अन्नखायाहो तिसकी शुद्धिसंवत्सरके अंतमें एकवार चांद्रायण करनेसे होजाती
है फिरचाहे कुछखायाहो या न खायाहो पर केवल अपने शरीरके तेजोबलबुद्धिआ-
दिकी उन्नतिके हेतुसे मनकी आंति दूरकरदेवे-इसवाक्यसे उसमें यह विरोधदृष्टि आ-
ताहै कि यहां तो अज्ञातकाभी प्रायश्चित्त कहा और वे कहतेहैं कि अज्ञातका दोष
नहीं वह सदाही शुचिहोताहै-परन्तु यहविरोधदृष्टि दृष्टाहै अर्थात् विरोधकिंचित्भी
नहीं है क्योंकि यह प्रायश्चित्तकेवल अज्ञातभुक्त विषय पर कहाहै किंतु इसमें खाने
पीनेका चर्चाहै और वहवात केवल अमेध्यलिप्तके ऊपर कहीहै किंतु उसमें शरीर
शुद्धिका चर्चाहै तिसके लिये यह कहाहै कि विनाजाने कोई अमेध्य मल शरीरमें
छूजावै या शरीरके उपलक्षणसे औरही किसी वस्त्र या पात्रादिक द्रव्यमें छूजावै तो
उसका दोष नहीं है १९० ॥

१९१ गोतृसिक्तोषप्रकृतिस्पर्शमहंगतम् । तथामांसंश्चचांडालक्रव्यादादिनिपातितम् १९१ ॥

गोतृसिक्त-अर्थात् एक गऊ जिसकेपीने से छकजावै इतनाजल जंगलकी
पृथ्वी में पड़ाहुआ अर्थात् किसी निर्मल निम्न स्थानमें भराहुआ शुचि होताहै किंतु
उसमेंसे आवश्यकदशा पर आचमन आदिकरलेना दोषनहींहै पर उसदशामें किंवह
जल प्रकृतिस्थहो अर्थात् ज्योंकात्यों वनरहाहो किंतु न तो उसका रूप विगड़ा हो न
रसमें अंतरहुआ हो न दुर्गंधिआनेलगीहो न उसमें कोई गुदाआदि प्रक्षालनकरताहो
और न उसकेनिकट चांडालोंका संसर्गहो-तैसेही श्वान चांडाल क्रव्याद आदि इन्होंसे
निपातित मांस भी शुचि होताहै अर्थात् मांसके आहारी लोगों के लिये जो २ मांस
खाने योग्य पहले कहचुके हैं उन्हीं में से कोई जीव ऐसाहो जिसको कुत्ताने मारगि-
रायाजैसे विरले मांसभक्षीकुत्तासे आखेटकरवाते हैं सो वह उनके निकट शुद्धमें गि-
नती है पर जो कुत्ताने उसमें से कुछखाया भी हो तो अशुद्ध है-एवं चांडालने मारा
हो पर उसमें से खायानहीं तो शुद्ध में गिनती है-एवंक्रव्याद कहिये मांसभक्षीपक्षी

तिसका माराहुआ जैसे श्येन किंतु बाजका गिराया हुआ जो बाज ने खाया नहीं हो
तौ पवित्र में गिनती है ऐसेही आदि शब्द से और भी पुल्कस आदि जातोंके हाथ
का माराहुआ समुभलेना १९१ ॥

अधि०—गोतृतिमात्रजल जो कहा सोयह परमन्यूनतर मानवतलाया है किंतु इस्से
अधिक जितनाहो उतना अधिक पवित्र है पर इस्से कमतीनहीं और यहमर्याद उस
में नहीं जो नदी या कूपादिमेंसे भराहुआ आता है किंतु उसके लिये (दिवल) जीने यह
मर्याद कही है कि (उद्धताश्चापिशुद्धयन्ति शुद्धैः पात्रैः समुद्धृताः। एकरात्रोपिता आपस्त्या
ज्याः शुद्धा अपि स्वयम्) अर्थात्—भरेहुये जलभी शुद्धहोते हैं जो शुद्ध पात्रोंसे भरलिये
जावें किंतु जबकहीं दूरसे भराहुआ जल मँगाया गया और मार्गमें अधमादि जातों
का स्पर्श होजानेकी संभावना प्रबल है तब उसजलको मँजेधुये अन्यपात्रोंमें बदलकर
भरलेवें तबवही शुद्धहो जाता है—और एकरातिका बसाहुआ जलचा है आपसे आप
वह शुद्धभीहो पर दूसरे दिवस उसका त्याग कर देना उचित है—और चांडाल आदिके
बनायेहुये जलाशयों मध्ये शातातपत्रपिने यह कहा है कि (अंत्यैरपि कृते कूपे सेतौ वाप्या-
दिकेतथा। तत्र स्नात्वा च पात्वा च प्रायश्चित्तं न विद्यते) अर्थात्—चांडालों करकेभी बनाये
हुये कूपमें या सेतुमें तथा बावड़ी आदिमें भी स्नान करके और पीकरभी प्रायश्चित्त नहीं
पहुँचता है अर्थात् प्रायश्चित्त करने की आवश्यकता नहीं—पर यह दोषका अभावकेवल
उनके बनायेहुये पर कहा है किंतु जिसजलाशय पर चांडालोंका संघात रहता हो चाहे वह
उत्तमजातिका बनाया हो पर उसमें स्नान अथवा पानसे प्रायश्चित्तकी आवश्यकता
प्रत्यक्ष है—मांसपक्षमें जो कुछ कहा वह संदेहका स्थल नहीं है क्योंकि धर्मशास्त्र संसा-
र और समयकी रीति अनुसार चलता है यद्यपि मांसके प्रकरणमें अत्यंत भी नाभी
लिखचुके थे परन्तु मांसभक्षीलोग मुँह देखतेसे रहजाते इसलिये यहां पर आन कर
उनका भी मान रख दिया गया यहां तक कि कुत्ता और कौवा और चांडाल आदिभी
उनके सहायक उनकी आरामके लिये बतला दिये क्योंकि धर्मशास्त्रके हृदयमें यह द-
याभाव और कौमलता प्रविष्ट है कि वह किसीका अपमान नहीं कर सकता और न
किसीको दुःख दे सकता है किंतु उसकी प्रतिज्ञा यही है कि मैं संसारका दुःख दूर करूं
और जो कोई मेरा आदर करे उसका निरादर मैं कभी नहीं होने दूँ १९१ ॥

रश्मिरग्नीरजश्छायागौरवो वसुधानिलः । विष्णुपोमक्षिकास्पृशे वस्तः प्रस्रवने शुचिः १९२ ॥

ऐ०—(रश्मिः) अर्थात् सूर्य आदि प्रकाशमान अन्य वस्तुओंकी भी किरण—(अग्नि) जो चिता
आदिकी न हो—(स्व) धूलि जो उड़कर आया करता है—(छाया) जो वृक्ष आदिकी शीतल आ-
वश्यक हो—गऊ—घोड़ा—(वसुधा) धरती जो पड़ी हुई निर्लेप जंगलकी—(अनिल) वायु—(विष्णुः)
अर्थात् ओसके वृंद जो अतिमलीन वस्तु पर नहीं—यह सब कही हुई चीजें यद्यपि चांडाल

आदिनेभी छुईहों तौभीशुद्धहैं किंतु उनकी छुईहुई फिरअपनेको छूनीपड़ें तौदोपनहीं-
ऐसेही मक्खी यद्यपि मलीनवस्तुपरभी बैठआतीहै परउसकेछूजानेया अपनेऊपर बैठ
जानेका दोषनहीं-ऐसेही बछरा(प्रश्ववन)कर्म किंतु दूधउतारनेमें पवित्र है अर्थात् वाख
मेंभरेहुये दूधके उतारनेमें बछराकीलार जोदूधमें मिलजातीहैतिसकादोषनहीं १६२ ॥

अधि०-(रज)धूलिभी यद्यपि पवित्रकहीहै तथापि जो २ धूलें निषेधकरीहैं तिनकाविवेक
उचितहै-तथाच(श्वकाको पूखरोलकशूकरग्राम्यपक्षिणाम्) अजाविरैणुसंस्पर्शादायुर्ल
(क्ष्मीश्चहोयते) अर्थात्-कुत्ताके देहमें की धूलि कौवाके परोंमें की-ऊंटकेदेहकी-गर्दभके
शरीरकी-उलूक उल्लूनाम पक्षीके परोंमेंकी-सुअरके शरीरकी-ग्राम्यपक्षी मुर्गा आदि
तिनके देहकी-बकरी और भेड़के शरीरकी-इतनी धूलोंके स्पर्शमात्रसे आयु और
लक्ष्मीभी कमहोतीहै किंतु घटती जातीहै इसलिये उनका बचावकरना उचितहै पर
ऐसाबचाव नहीं करना जिस्से किसीसमय किसी कार्यमें हानि प्रकटहो १९२ ॥

अजाश्वयोर्मुखंमध्यंनगोर्ननरजामलाः । पंथानश्वविगुदयतिसोमसूर्याग्निमारुतैः १९३ ॥

ऐ०-अजावकरी-अश्वघोड़ा इन दोनोंका मुखपवित्रहै-परन्तु नगोःकिंतु गऊका
मुखपवित्र नहीं है-ननरजामलाः अर्थात् नरदेहसे उत्पन्नहुये मल पवित्र नहीं हैं-और
पंथाशुद्धहोतेहैं सोमांशु १ सूर्यांशु २ मारुत ३ इनतीनोंसे अर्थात् चांडाल आदिम-
लीनोंसे छुयेहुये किंतु चलेहुये मार्ग रास्ते यहरात्रिमें चन्द्रमाकी किरणों और वायुके
स्पर्श मात्रसे आपही शुद्धहोजातेहैं और दिनमें सूर्यकी किरणों तथा वायुके लगनेसे
विशुद्धहोते रहतेहैं इसलिये उनका दोष नहीं अर्थात् उनपर कोईचलों १९३ ॥

अधि०-मार्गोंके शुद्धहोजानेका रूपक दृष्टांत सहित जैसे किसीवस्ती या बाजारके
मार्गमें किसी मरेहुये पशु अथवा कुत्ताआदिको चांडाल घसीटकरलेगये तौ प्रत्यक्ष
लोकदृष्टिसे वह मार्ग अशुद्ध समझागया तहां जोतात्कालिक अवश्यचलने फिरने
वाले साधारण बाजारू लोगहैं उनकेलिये तौतत्काल उसकीशुद्धिकार्यकी आवश्यक-
ता अनुसार संभवितहै क्योंकि सूर्यका प्रकाश और वायुका संचार तौसर्वत्रहोहीरहा
है या जो रातिहै तौ चन्द्रमाका प्रकाश अथवा वायु और चन्द्रमाके उपलक्षणसे उस
के अभावमें तारागणभी अंगीकारहैं-अथवा जो कोई (स्नातक) वा (विवेकी) है उसके
लिये इतने कालमें शुद्धिहोवेगी कि जब कोई और साधारण मनुष्य यहां गऊआदि
पुनीत जीव पहले उसदूषित मार्ग परचला जावे तब उसके मनकीभ्रांति दूरहोवेगी
अन्यथा जहां किसी नरसमूहको(ठाकुर) का विमान किसी उत्सवसे याधियाहको उद्यत
हुये (पर) का विमान लेजानेकी आवश्यकता है और सिवाय उसदूषित मार्गके कोई
और मार्गभी ऐसा नहीं कि उसेछोड़ वहांको लेजावे और मनकीभ्रांति लोकदृष्टिसे
दूरनहीं होतीहै तहां एक याम काल यद्वा चार घटिकाके अनुमान या दोही घटिका

के परिमाण ताई सूर्यकी किरणों और वायुके संघातसे वह दूषितमार्ग शुद्ध होजावे- गा-यहां पर विलंबकालकी अधिकता वा न्यूनताको वायुकी मंदता और प्रबलताके अनुसार यथाक्रमसे जानलेना क्योंकि उससे वहदूषित धूल उड़जाती है-जहां जिस कालमें वायु नहींहोवे और सूर्यमें किरणें भी वादलके प्रभावसे न होवें तहां उसदू- पित पंथा पर एक सहस्रआदमियों के निकलनेसे परम शुद्धिहोजाती है इसमेंसीका- र्यकी गुरुता लघुताके अनुरूप थोड़ेभी मनुष्योंके निकलनेसे शुद्धिहोजाती है-जिस कालमें वर्षाभीहोरहीहो तहां कोईसाविवेक आवश्यक नहीं है क्योंकि वहदेवीगातिसे आपसे आप शुद्धिहोरही है १९३ ॥

मुखजाविप्रुपमेध्यास्तथाऽचमनविंदवः । इमश्रुचास्यगतंदंतसक्तं त्यक्ताततः शुचिः १९४ ॥

ऐ०—मुखजा मुखसे उत्पन्नहुये विप्रुपकहिये लारकेद्वंद्वमेध्यहें अर्थात् अशुद्ध-नहीं पर उसी अवस्थातक जो मुखमें बनेरहें किंतु देहपर गिरनेसे अशुद्धहें तथा आन्नम- नविंदु किंतुकुछाकरते हुये जो छींटे उड़कर पैरोंपर गिरतेहैं वे भी अशुद्ध-नहीं-तथा श्मश्रुकहिये डाढ़ी मूँछके बाल वेभी आस्यगत मेध्यहें अर्थात् मुखमें प्रवेशहुयेअशु- द्ध नहीं कहलाते-तथा दंतसक्तं जो दांतमें-लगीहुई अन्नादि वस्तु वह जबतक दांत में लगीरहे तबतक मेध्यहै पर जब छुड़ाई जावें या आपही छूटपरेतव अमेध्यहोजा- तीहै अर्थात् छूटपरे पीछे उसका त्यागकरै तब आचमनकरिके शुद्धहोवे १९४ ॥

अधि०—मुखविप्रुपां के मध्ये गौतमजीका वाक्य-यथा-नमुखेविप्रुपउच्छिष्टकुर्वतिन चेदंगेनपतंति-अर्थात्-मुखमेंविप्रुप रहतेहुये अशुद्ध नहीं-करतेपर जो अंगपर गिरने नहीं पावें-दांतमें लगाहुआ अन्न जब तक दांत में लगाकरे तबतक दांत के समान गिनाजाकर अशुद्ध नहीं समुझाजाता-इसके मध्ये गौतमजीने यह कहा है कि-दंत श्लिष्टंतुदंतवदन्यत्रजिह्वाभिमर्शनात्प्राक्युतेरित्येके-अर्थात्-दांत में लगाहुआ दांत के तुल्य है पर जिह्वाभिमर्शनसे अलहदे किंतु जब तक उसमें जीनकी नोक नहींल- गी जाय और कोई यह कहतेहैं कि गिरनेसे पहले किंतु जब तक दांत में से न-छूटे तबतक दांतके समान गिना जायगा कुछ जीभलगनेपरभी नियमनहीं-परंतु समय २ के अनुसार यह दोनों मत ठीक हैं-शातातपःप्रपिकावाक्य-(तांबूलके फलेचें वमुक्केस्ने हावशिष्टके । दंतलग्नस्यसंस्पर्शेनोच्छिष्टोभवतिद्विजः)-अर्थात्तांबूलके खानेमें फलके खानेमें भोजनके स्नेहावशिष्टमें किंतु भोजन करनेसे घृत आदि चिकनाई जो मुख मेंजनकरने परभी लगीरहजातीहै तिसकी दशामें छिजाती जूठा नहीं होताहै १९४ ॥

स्नात्वापीत्वाशुतेसुतेभुक्कारव्योपसर्पणे । आचातःपुनराचामेदासीविपरिधाय च १९५ ॥

ऐ०—स्नानाकिये पीछे कुछ शयंत आदि पानकिये पीछेछींके आनेपीछे निद्रालिये पीछे कुछ भोजन किये पीछे मार्ग चलकर विश्राम लेने में वस्त्रों को उतारने और प-

हिरने पीछे भी आचमनकिया हुआ फिर आचमन करै अर्थात् चाहै पहले से आचमनकरिकै शुद्धभीथा परइतनीवातोंकोकिये पीछे आवश्यक फिर आचमनकरै १९५॥

अधि०-शास्त्रांतरम्-यथा(चर्वणेत्वाचमेन्नित्यंमुक्त्वातांबूलचर्वणम् । ओष्ठौविलोमकौस्पृष्टावासोविपरिधायच)-अर्थात्-कोई वस्तुयद्वा तांबूलभींचवानेसेपहले और तांबूलको चवाकर थूकदेने पीछे सदाही आचमनकरै-दोनों ओठों को परस्पर उलटे सीधे ओठसे ओठलगाकर और वखों को उतारकर और पहिरके भी आचमन करै-वशिष्टऋषि का वाक्य-यथा-सुप्त्वाभुक्त्वाक्षुत्वास्नात्वापीत्वारुदित्वाचाचांतःपुनराचमेत्-अर्थात्-सोवने पीछे कुड़खाने पीछे झीकआने पीछे स्नानपीछे कुड़पानकिये पीछे रोनेपीछे आचमनकियाहुआभी फिर आचमनकरै-मनुर्जीका वाक्ययथा-(सुप्त्वाक्षुत्वाचभुक्त्वाचष्टीवित्वोक्त्वानृतंचः।पीत्वापोध्येज्यमाणश्चआचामेत्प्रयतोपिसन्) अर्थात्-सोयकर झीककर खायकर खँखारिकर द्वावचनबोलकर जलोंको पीकर और पढ़नेको उद्यत हुआ मनुष्य सावधानीके होतेहुये भी आचमनकरै-शातातप ऋषिका वाक्य-यथा-भोक्ष्यमाणस्तुप्रयतोद्विराचमेत्-अर्थात्-भोजन को उद्यतहुआ मनुष्य चाहैपहलेसेशुचिभीहो पर भोजनसे पहले दोवारआचमनकरलेवै-स्नान और जलादिकोंकेपानसे पहले एकवार आचमनकरै पढ़नेकेआरम्भसेपहले दो बारआचमनकरै-यद्यपि आचमन शब्दका अर्थ शास्त्रोंमें सर्वत्र जहां तहांयही कहाहै किहथेली पर जल रखकर आचमन किंतु जलका पीजाना-सोई मर्यादा परिपाटीमें भी १८ । १९ । २० । २१ इन चारों श्लोकों से याज्ञवल्क्यजी के आशय अनुसार लिखचुकेहैं और वहीविधि ठीक है पर यथार्थ में जो भाव यहां पर १६५ श्लोक में कहा गया अथवा जहांकहीं आचमन का चर्चा आया होतहांसर्वत्र गंडूप और मुख प्रक्षालनसे अपेक्षाहै(कुतर्क) भला ऋषियों के वाक्य पर खाक डालना यह कहां की विज्ञता है क्योंकि जब चारों वर्णों को भिन्न २ आचमन की मर्यादें और उनके हृदय कंठ तालू आदि स्थान भी कहे और ब्राह्मतीर्थ आचमन को बतलाया और यहां पर भी यभीलिखचुके हो कि भोजनसेपहले दोवार संथासे पहले दोवारस्नान और पानसे पहले एकवार आचमन लेवै फिर इसवात में कुल्ला और मुख मंजनसे क्या अपेक्षा है-मुखमंजन चपेटि कामुनो-खाकनहीं किंतु ऋषियों के वाक्य पर अज्ञानियों की कुबुद्धि रूप जाले का आवरण दूर करने को मयूर पक्षों का व्यजन परिवर्तन है क्योंकि-(यदेवरोचतेयस्मिंस्तस्मिन्नेवप्रयुज्यते । लवणंनचतांबूलेखदिरश्चनव्यंजने)-अर्थात्- जो वस्तु जिसमें रुचती है उसीमें प्रयुक्तकरी जाती है कोई कहे कि पानों में नोन लगायाजाय सो नहीं होसक्ता या यहकहे कि शाकादि व्यंजन वस्तुमें लवणके स्थानकत्थाडालाजाय तों क्या यह वाक्य भी प्रमाण होसक्ता है चाहे वह कहनेवाला ऋषियोंकाभी परम

ऋषीश्वर हो कुछ उसके वाक्य का प्रभाव अंगीकार नहीं है किंतु लोक प्रचार का सौगम्य और शास्त्रोक्त वाक्यों की सात्म्यता पाई जावे तभी दृढ़ विश्वास और आस्तिकता भी प्रमाण में आती है-परंतु यह अज्ञानियों की बुद्धि भ्रमता है कि अमुक ऋषीश्वर ने यह कहा-कोई ऋषिअसंभव नहीं कहसके किंतु उस आशय का पूर्वा पर आलोचन करना जिज्ञासुके आधीन है-जो शास्त्रोंमें ऐसीही कठिनतानही होती तो क्या केवल अधरार्थ से प्रयोजन की सिद्धि नहीं होसकी थी-जिसपर यह कुतर्क आरोपित करते हों वह आचमन भी आचमन कहलाता है पर उसका अवसर पू-जनादिक स्थानों पर आरूढ़ है दूसरा गंडूप और मुख प्रक्षालन को भी आचमन कहा करते हैं उसीसे यहां पर अपेक्षा है क्योंकि जो गंडूप को न मानोगे तो इसवात का उत्तर देना होगा कि इसी १९५ श्लोक में कहेहुये शर्वत आदिके पीनेवालेजब हथेलीपरधरेहुये तीन बूँद जलको कंठ या तालू तक पहुँचाकर चीखलेवेंगे तबक्या मूँछ या ओठों का चिपचिपाहट दूर होसका है या सोनेवाले जिनकी आँखों और ओठों पर लिबलिवाहट उतर आया है वे तीन बूँद जल पीकरउलटा उसमल को हृदयमें प्रवेश करदेवेंगे तो इस्से क्याशरीर की मलानता नहीं समझेंगे ऐसेहीद्विक-ने वाले या कुछ खानेवाले या राहके चलनेवाले जिनके मुखप्रत्यक्ष अशुद्ध होजाते हैं वे उस तीन बूँद जल को चीखकर क्योंकर ग्लानि रहित होसके हैं या तांबूलके चबानेवाले या ओठों को उलटे ओठ पर फिरानेवाले जिनके ओठलारसे सनजाते हैं या रनेवाले जिनका सारामुख आंशूसे भीगजाता है या बहुतभांति अनृत कहिये वृथावाद बकने से जब ओठों के जोड़ वा किनारोंपर दुर्गंधि सहित लारजमजातीहै क्या तीनबूँद जल पीकर उसमलको भीतर प्रवेश करलेने से पवित्र होजावेंगे-कदा-चित् फिर भी यह कुतर्क करसके हो कि जो वह बात नहींथी तो इसभांति से व्योरे वार क्यों लिखाहै कि भोजनसे पहले दोवार संध्यासे पहले दोवार स्नान वा पानसे पहले एक वार आचमन करे-तहां यह सिद्धांतहै कि प्रथम तो आवश्यकता जाने तो चरण भी धोवें नहीं तो कुल्ला और मुख प्रक्षालन विधिपूर्वक जलसे आँखों पर्यंत कानों पर्यंत करिलेवे फिर उसरीतिसे एकया दोवार जलपीवे तब आचमन कहलाता है सोई श्लोकोंमें यह कहा है कि-आचांतःपुनराचामेत्-अर्थात्-आचमन कियाहुआ भीफिर आचमनकरे-इसी प्रकार सर्वत्र हेतुगर्भित आशयहुआ करताहै जो ऋषीश्वर लोग हेतु गर्भित नहीं कहते तो ओटे २ श्लोकों में इतनी बड़ी २ बातों को क्योंकर कहसके जिनका सिद्धांत दो २ पत्रों में पूरा होता है-यद्यपि यह सिद्धांतथोड़े से कथन में भी लिखाजासकाथा परंतु पाखंडियों की बहुताइत से लाचारीहै कि वे साधारण बात को भी पाखंड की निश्रेणी से आकाश पर चढ़ाते और निज बुद्धि की जड़ता

से निरक्षर लोगों को भ्रमजालमें फँसातेचलेआते हैं ऐसेही आचारका भ्रष्टाचार होकर नास्तिकताने बढ़ाई पाई इससे इतना विस्तार करना पड़ता है कि अब ऐसी उपकारी दशापरभी किसीको संदेह नहीं रहनेपावे-कोई यह उच्चारणकरे कि हम थोड़े कथनको समझते हैं-यह इसवातका ठेकाकरे कि मुझसेही सब होंगे १९५ ॥

स्थायार्कर्मतोयानिस्पृष्टान्यन्त्यश्ववायसैः । मारुतेनैवशुद्धयंतितपकोटकचितानिच १९६ ॥

ऐ०-स्थायामार्ग बड़ी छोटी सबतरहकी तिनमें कर्म कहिये कीचड़ और तोय कहिये जल इत्यादि औरभी जो कुछ पड़ाहो यह सब चांडालों वा कुत्ताओं वा काकोंसे छुयेभीहों पर केवल वायुसेही शुद्ध होतेरहते हैं किन्तु और कोभी इनके छूजानेमें कुछ बड़ाभारी दोष नहीं ऐसीही पकीहुई ईंटकेचिनेहुये स्थान आदिभी चाहें चांडालोंसे छुयेहों पर वायुके लगने से शुद्ध होजाते हैं १९६ ॥

अथि०-यद्यपि सब द्रव्योंकी शुद्धि कहचुके तिनमें ईंटभी आचुकीथी और गृहकी शुद्धिभी लीपा पोतीसे कहचुके हैं पर यहां पर पकीहुई ईंटके कहनेसे यह भाव है कि १९३श्लोक उत्तरार्द्धमें यहकहाथा कि-प्रोक्षणंसंहतानांच-अर्थात् संहतकहिये मिली हुई बहुतसी चीजोंकी शुद्धिप्रोक्षण किन्तु छिड़कदेना होती है सो यहांपर वह छिड़कना भी निषेध कियाकिन्तु कोई यह समझे कि बहुतसी ईंट और पत्थर आदि इकट्ठे लगे हैं प्रासादमें इसप्रासादकोभी किसीके छूजानेपर छिड़कना चाहिये सो नहीं-और पकीईंट कहनेसे दूसरा यहसिद्धांतभी है कि जो स्थान घास फूस लकड़ी पत्ता आदिसे बनायाहो उसको किसी अधमका स्पर्श होने पर छिड़कडालना उचित है १९६ ॥

इतिद्रव्यशुद्धिप्रकरणम् ॥

अब आगे दानधर्म कहनेके प्रयोजनसे उसके अंगभूत पात्रकी प्रशंसा लिखते हैं कि दानयोग्य ऐसा पात्र चाहिये ॥

तपस्तप्वामृजद्ब्रह्माब्राह्मणान्वेदगुप्तये । तृप्यर्थपितृदेवानाधर्मसंरक्षणायच १९७ ॥

अथ०-वेद गुप्तिके लिये ब्रह्मा तप तपिकर ब्राह्मणोंको सृजताभया-देवता वा पितरोंकी तृप्तिके अर्थ और धर्मसंरक्षण के भी लिये १९७ ॥

अभि०-ब्रह्मा कहिये हिरण्यगर्भ तिसने कल्प रचनाकी आदिमें तपको तपिकर अर्थात् यह ध्यान धरिकर कि मैं किनको मुख्य बनाऊं जिनसे संसारकी मर्यादा बँधे ऐसा विचार किये पीछे प्रथम ब्राह्मणोंको बनाया इसलिये कि ये वेदोंकी रक्षा और प्रचार बना रखकर उनकी विधिद्वारा देवताओंकी यज्ञादि कर्मों से और पितरों की श्राद्धादि करिके तृप्तिकरें और यथोचित अनुष्ठान तथा उपदेश द्वारा धर्मकी मर्याद बँधी राखें-वेदके निदर्शनमात्रसे सभीशास्त्र और विद्याओंका उपलक्षणहै किन्तु यह नहीं कि वेदकी रक्षाकरें और औरोंका निरादरकरें अर्थात् यावन्मात्र शुभ शास्त्र या

शुभ विद्या हैं वह सभी वेदका रूप हैं-वेद शब्द ज्ञानमात्रका वाचक है जिसे कुछ कल्याण विषय जाना जाय १९७ ॥

सर्वस्य प्रभवो विप्रोऽश्रुताध्ययनशालिनः । तेभ्यः क्रियापराः श्रेष्ठास्तेभ्योऽप्यध्यात्मवित्तमाः १९८ ॥
 ऐ०-सर्वस्य अर्थात् सब क्षत्री आदि वर्णोंके मध्ये ब्राह्मण प्रभव हैं किन्तु श्रेष्ठ हैं जाति और कर्मसे भी फिर उन ब्राह्मणोंमें भी जो श्रुताध्ययनशाली अर्थात् श्रुताध्ययन सम्पन्न हों वे अधिक श्रेष्ठ हैं किन्तु श्रुत कहिये ज्ञान और अध्ययन कहिये शास्त्रादि विद्याओंका पढ़ना तीन संयुक्त हों वे साधारणोंसे उत्तम-फिर उनमें से भी जो क्रिया पर हों किन्तु शास्त्रोक्त कर्मोंका अनुष्ठान भी करते हों वे अधिक श्रेष्ठ हैं-फिर उनसे भी अधिक वे उत्तम हैं जो अध्यात्म वित्तम हैं अर्थात् इसी शास्त्रमें जो मार्ग आगे कहा जायगा उसके द्वारा आत्मतत्त्व ज्ञान किन्तु आत्मा जो परब्रह्म है तिसका तत्त्वज्ञान कहिये स्वरूप ज्ञान तिसमें यथार्थ निपुण और तत्पर हों १९८ इस प्रकार जाति १ विद्या २ कर्मानुष्ठान ३ आत्मतत्त्व ज्ञान ४ इनके द्वारा एकएक लक्षणसे भी उत्तरोत्तर पात्रता कहकर अब उन्हींके समुच्चयसे परिपूर्ण पात्रता कहते हैं ॥

न विद्यया केवलया तपसा वापि पात्रता । यत्र वृत्तमिमेचोभेतद्विपात्रं प्रकीर्तितम् १९९ ॥

ऐ०-केवल विद्यासे नहीं अर्थात् श्रुताध्ययन सम्पन्न होनेसे ही पात्रता नहीं-तपसा वापि अर्थात् सूखे शमदम आदिकी तपस्यासे भी पात्रता नहीं-अपि शब्दकी लक्षणासे केवल अनुष्ठानमात्र यद्वा केवल जातिमात्रसे भी पूर्ण पात्रता नहीं-किन्तु-जिस पुरुष में वृत्त कहिये अनुष्ठान अर्थात् शास्त्रोक्त धर्मोंका आचार भी हो और इमेचोभे किन्तु यह दोनों भी हों कौन एक तो विद्या १ दूसरी तपस्या २ इन तीनोंकी एकता में पूर्ण पात्रता समुम्भी चाहिये परन्तु (च) शब्द के तात्पर्य से ब्राह्मण जाति भी अपेक्षित है अर्थात् ब्राह्मण जातिके पुरुष में यह तीनों लक्षण हों तब पूर्ण पात्रता हो अन्यथा जहां यह तीनों असंभव हों किन्तु एकही दो लक्षण की प्राप्ति हो तहां उसके अनुरूप पात्रता समुम्भी जायगी पर जातित्व लक्षण इस वार्त्ता में अवश्य भावसे अपेक्षित है १९९ ॥

अधि०-जहां एकही एक लक्षण की प्राप्ति है तहां भी उत्तरोत्तर उत्तमता ज्ञातव्य है अर्थात् प्रथम तो केवल एकलक्षणे जातिमात्रका फिर उससे अधिक विद्या-विशिष्टका फिर उससे अधिक आचार-विशिष्ट का फिर उससे अधिक तपो-विशिष्ट का और इसी क्रमके अनुसार इन पात्रों में देन करने से फलमें भी उत्तरोत्तर विशेषता है १९९ ॥

गोभूतिलहिरण्यादिपात्रे दंतव्यर्मा र्चितम् । नापात्रे विदुषा किंचिदात्मन श्रेय इच्छता २०० ॥

अक्ष०-गुरु धरती तिल हिरण्य आदि अर्चित किया हुआ पात्रमें देना उचित है-अपना श्रेय इच्छा करनेवाले विदुष करके अपात्रमें किंचि भी नहीं देना २०० ॥

अभि०—यह आदि शब्द सबमें लगता है अर्थात् गऊआदि कहनेसे हार्थीघोड़ा आदि भी समझने जो चतुष्पद दान योग्य प्रसिद्ध हैं-धरती आदि कहने से पृथ्वी ग्राम स्थान यह सभी समझलेने और धरित्री में वीज ग्रहण वा जनन शक्ति के उपलक्षणसे कन्यादान आदिभी संबंधित हैं-तिल आदिके कहनेसे सर्व धान्यमात्रका निदर्शन है-हिरण्य आदि कहने से सर्व धातुमात्र वा रत्नादि द्रव्योंका निदर्शन है-य-
थार्थ में आदि शब्द कहने से सभी प्रकार के दान समुभेगये तिनमें कोई दान क-
रनाहो सो वह दानकी वस्तु अर्चित कहिये संकल्पित करीहुई विधिसहित उनपात्रों
को देनी चाहिये जिनका चर्चा इस्से पहले श्लोक में आयाथा-न अपात्रे किंतु क्षत्रि-
यादि यद्वा पतितादि ब्राह्मण को भी नहीं देवै वह कि जो विदुष होवे किंतु पात्र वि-
शेषके द्वाराफल विशेष को जानता हो और दान देकर अपनाश्रेयभी चाहताहो सो
किंचित्अपि अर्थात् थोड़ाभी नहीं देवै २०० ॥

अभि०—थोड़ा भी नहीं देवे इस कथन का यह सिद्धांत नहीं है कि क्षत्रियादियद्वा
पतितादि ब्राह्मणों को कुछ भी नहीं या किसी दशा में भी नहीं देवे-किंतु-यहांपर के-
वल शास्त्रोक्तदान का चर्चा है कि जो वस्तु किसी विशेषरूप की कामना से संकल्प
द्वारा देनी हो चाहै वह थोड़ी भी हो पर पात्रकोही देवै अपात्रको न देवै-अन्यथा अ-
पना श्रेय भी चाहता हो यह कहने से प्रकट होताहै कि कोई आवश्यक दशापर अ-
पात्र में भी देनेसे निःसंदेह कुछ फल होताहै-हां-पात्रमें देनेसे उत्तमश्रेय की प्राप्ति
थी अपात्रमें देनेसे तामसफल होगा यह सिद्धांत है-सोईभगवद्गीतामेंकृष्णहैपायन
का यहवाक्यहै-कि(अदेशकालेयदानमपात्रेभ्यश्चदीयते। असत्कृतमयज्ञातंतत्तामसमु-
दाहृतम्) अर्थात्-जो दान-कुदेशमें-कुकालमें-कुपात्रोंमें-दीजिये है यद्वा सुपात्र को भी
असत्कारसे अर्थात् विधि बिना दियाजाता है यद्वा अवज्ञातदान अर्थात् अपमान
करके दियाजाताहै सो तामसदान कहाताहै-तामसदान कहनेसे यह सिद्धि पाईगई
कि अपात्र को देना भी एक प्रकार का मंददान है किंतु उसकी मंदताके अनुसार
फल भी मंदहोगा-और यह बात जो कहीगई कि अपात्रको न देनाचाहिये तिसका
यह सिद्धांत है कि उत्तम देश उत्तमकाल उत्तमद्रव्य की निकटतामें कदाचित् पूर्वोक्त
पात्रदूरहोवै तौभी उसके निमित्तसे संकल्प छोड़े और पीछे भेजदेवै या दान वस्तु
स्थावर हो तौ पात्रको संबोधन पहले भेजकर पीछेदान उसके नामसेही करे-यद्वादेश
काल और पात्रभी उपस्थितहै पर दान वस्तु जंगम या स्थावर हो कही दूरहै तौभी
उसको संबोधन देकर दानछोड़ै-फिरभी अपात्र को न देना चाहिये इसका दूसरायह
सिद्धांतहै कि जिसको पात्रजानकर संबोधन किया हो कि अमुकामुक देशकालपरअ-
मुकामुक दान वस्तु आपके नामसे संकल्पितकरी जायगी इसप्रकार से सुपात्रको

प्रतिश्रुत किया हो तिस पीछे उसमें कोईसा पातक आदि संयोग भी प्रत्यक्ष पाया जाय तो उस कहेहुये दान में से किंचित् भी न देवै यह शास्त्रोक्तदानों की प्रतिज्ञाहै-
 भेद-२ अन्यथा दान शब्द केवल देने के भावार्थ पर आरुढ़ है सो वह देना यथा संभव यथाकाल यथाकार्य के संबंधसे सर्वत्र और सबही मानुषजाति मात्रसे अपेक्षित है उसमें भी पात्रता देखीजाती है किंतु प्रथम तो एक यथा संभव उसमें यही है कि किसी को दीनदयालुताकी रीतिसे कुछ देना यद्वा आतिथ्य सत्कार की रीतिसे कुछ देना तहां फिर जाति विद्या आचारतप इनका विवेक नहीं है किंतु कोई जाति हो और विद्या वा आचार आदि उसमेंहों या न हों—सोईदीनकी अपेक्षासे श्रीकृष्णजी ने भगवद्गीतामें यहकहा है कि—(दरिद्रान्भरकौंतेयमाप्रयच्छेश्वरेधनम् । व्याधिनश्चौ पधंपश्येन्निरुजस्यकिमौपधम्) —अर्थात्- हे कौंतेय कुंतीपुत्र अर्जुन दरिद्रान्भर किंतु दरिद्रसेपीड़ितोंका भरणपोषणकर —इश्वरेधनंमाप्रयच्छ-किंतु समर्थमें धनमत अर्पण करौ-क्योंकि-औपधंचव्याधिनःपश्येत्-किंच औपधी भी रोगियों कीही करनी उचित है-निरुजस्यकि-औपधम्-निरोगी पुरुष को औपधी क्या करना-इस लक्षण से यद्यपि कोईसा पूर्वोक्त नियम शेष नहीं है तथापि यह सिद्धांत है कि देना तो सबही दीन-मात्र को चाहै कोई जाति हो परंतु उनमें भी जो कोई दीन जाति या विद्या या आचारया तपस्या से उत्तम हो तो उसे उसकी उत्तमता के अनुसार अपनी शक्तिकेअनुरूप अधिक देना जो न्यून हो उसे न्यून-ऐसेही आतिथ्य सत्कार की रीति में भी जाति आदि का नियम नहीं है (तपाच)(वालोवायदिवावृद्धोयुवावागृहमागतः । तस्यपूजाविधातव्यासर्वस्याभ्यागतोगुरुः) अर्थात् चाहै बालकहो या बूढ़ा हो या युवान् हो जो कोई अपने घरआवै वह अभ्यागत सबकागुरु किंतु सत्कार योग्यहोताहै इसलिये उसकी पूजाकहिये खान पान दान स्थान आसन आदिसे सत्कारकरना उचितहै-इसकी दृढ़ता मध्ये याज्ञवल्क्यजीने भी जो कुछकहा है सो ११० के श्लोकमें देखलो-भेद-३ इसके सिवाय प्रत्युपकार भी एक प्रकारका दानहै उसमें भी जाति आदिका नियम नहीं होता अर्थात् जिसमनुष्यसे किसीप्रकारका अपना उपकार होताहो किन्तु कोई भौतिके छोटेमोटे कामसे भी सहारा मिलता हो या केवल वचनसम्बंधीही सहायता मिलतीहो उसको कुछ देना अथवा किसीप्रकारसे उसका बदला पूराकर देना यह प्रत्युपकार दानहै कदाचित् कोई अपनी कुबुद्धिसे यहकहे कि इसदानसे क्या कुछ पुण्यहोगा यह तो लोक व्यवहारहै उसे इसप्रकारसे ध्यान कर सोचना चाहिये कि सभी लोक व्यवहारहैं और सभी लोक व्यवहारों में पुण्य होताहै जो धर्म मर्यादके अनुसार कियेजायें और इस के समुझनेके लिये एक सीधा मार्गहै कि जिसकाम के न करनेसे पापहोगा उसके करनेसे अवश्य पुण्यहोगा भला जब किसीने अपने साथ कुछ भलाई करी और उस

का बदला अपनेसे न दिया गया तब कृतघ्नी आपहुये या नहीं किन्तु जब किसीकेरे को भेट दिया तब निःसंदेह कृतघ्नीहुये फिर कृतघ्नी के लिये क्या २ प्रायश्चित्त लिखे हैं तौ इस्से निश्चित हुआ कि कृतघ्नी भी पापीहोताहै फिर जब किसी का प्रत्युपकार हमने करदिया तौ कृतघ्न दोष जातारहा और दोषका मिटजाना यही पुण्यका स्वरूप है-हँ-इतना अंतरहै कि वे शास्त्रोक्तदान संकल्पआदि विधियोंसे होते हैं यहदानदे देने मात्रसेही होजातेह-परन्तु-इसमें पुण्यकेस्वरूपका लक्षण बड़ेसे बड़ा एकयही है कि उनपर्य उपकारियोंकी योग्यताके अनुरूप प्रत्युपकारकरै अथवा जहांतक वनिआवै अपने पूर्व उपकर्त्ताके साथकमसेकम दूना प्रत्युपकारकरै अथवा निजअशक्तिमेंभी द्योदेसेभी न्यूनकदाचित्भी न होनेदे क्योंकि उसकेतुल्य उपकारकरनेमेंभी दोषलगा रहताहै और इसप्रत्युपकारके करनेमें बड़ेबड़े योग्यताओंके विचार आवश्यकहैं और यद्यपि उनसबका लिखना तौ अब यहां पर अपेक्षित नहींहै तथापि एकछोटासा दृष्टांत लिखेदेतेहैं कि तुल्य प्रत्युपकारमें इसभांतिसे दोषलगतहै जैसे एकमनुष्य इतना प्रतिष्ठितहै कि जो अपने जीविका संबंधी कामको करता तौदोघंटेमें ॥) आठआनेपैदाकरलेता उसीने तुम्हारी किसी आवश्यकता परदोघंटेतक लकड़ीचीरी कि जिस के बिना तुम्हाराबड़ा अकाजहुआ जाताथा किंतु चीरनेवाला उसबेरा नहींथा अबइस दशामें यद्यपि उसने मैत्रीभावसे या लोकरीतिसेभी तुम्हारा यह उपकारकिया और यद्यपि लकड़फाड़ मिलजाता तौ उसे इतनेकामका एकही -) आनादेनापड़ता परन्तु अब उसका प्रत्युपकार न करनेसे तौतुम्हें कृतघ्न और कदर्यदोष लगताहै और तुल्य प्रत्युपकार किंतु एकआना देनेसे अधर्मज्ञता और कार्पण्य दोषलगतहै इस्से उचितहै कि उसकीयोग्यताके अनुसारकरना तथापि जो वहमनुष्य ऐसासाधारणहो कि प्रत्यक्ष परिश्रमका वेतन लेसक्ताहै तौ दामोंपर उसकी योग्यता अनुमानकरनी उसभलाईके अनुसार कि इसने हमारेलिये वहकाम किया कि जिसको यहनहीं करता था अपनेलिये औरोंसे करवाताथा (अथवा) वह मनुष्य ऐसाहै कि प्रत्यक्ष परिश्रमका वेतन नहीं लेसक्ता वरनइस बातके चर्चासेभी चिढ़परैगा तौ तुमभी उसकेसाथ कोई ऐसा प्रत्युपकारकरौ जिस्से उसकी कोई बड़ीभीर पारहोजाय कुछ इसबातपर ध्यान मतरक्खो कि वहकाम एकआनेकाथा (अथवा) वह मनुष्य-ऐसामध्यमहै कि प्रत्यक्षले नहीं सक्ता परहृदयसे कामना रखता है तौ केवल दशपांच रोजटालकर किसी और वहानेसे देदो परउसकी योग्यताका विचारबना रक्खो सो यहवातें उसकेलिये नहींहैं कि जो प्रत्यक्ष वेतनको चुकाकर कामकरै किंतु उसकेलिये वहीरीति जो उसकामकेपेशावालेसे अपेक्षितहो-वस इसीप्रकारसे सर्वत्र सबउपकारोंमें नानाभांतिकीयोग्यताओंका अनुमानकरके प्रत्युपकार करौ जिस्से पुण्यकी उन्नतिहो और पापनहीं लगने

पावे यहां पर पापकाभी बडालक्षण यहीहै कि कोईअपनेमनमें प्रत्युपकारके न मिलने से दुःखमाने और आगेको उपकारमें हानिहो क्योंकि यहसारासंसारही उपकार और प्रत्युपकार रूपदोचक्रोंके सहारेसे चलता फिरताहै येही इसके पैरहैं-यहदोनों पहिये नहीं होते तो यह संसार शकट एक ठिकाने से हिलभी नहींसक्ता और कोई प्राणी मात्र किसी की बात भी न बुझता कि तुम दुखिया हौ या सुखिया इसलिये उसप्रभु ने ऐसा जाल बंधनरचा है कि परस्पर एक एक के आधीन है चाहै राजा हो चाहै प्रजा पर दूसरे की आधीनी सबकेलिये आवश्यकहै इसीलिये उपकार और प्रत्युपकार का परस्पर संबंध है (भेद ४.) वह भी एक दान है जो किसी को वेतन ठहरा कर कामलिये पीछे दियाजाता है उसमें भी अपरिमित पुण्य होताहै जो धर्म मर्यादा के अनुसार दियाजावे अन्यथा जो कुरीति से तो वह भी पापका मूलहै ब्रूटेर अति स्वल्पकामों का चर्चा है कि जिनकेवेतन का नियम परिनियमित नहीं हो उनमेंपुण्य का यह लक्षण है कि जहां तक बनिआवे वेतनिकों को संतुष्टराखे संतुष्टिकाभी यही बड़ा लक्षण है कि जो उनसे प्रथम ठहरा हो उससे कुछ अधिक अपनी ओरसे प्रसाद की रीति अनुसार देदेवै तो संतुष्टहोजावेंगे इस देदेने में कुछ बड़ीसी हानिनहीं किंतु मनकी हारिजीति है कि जब एक दीनसे किसी कामके चारपैसे ठहरे और उसने उसकाम को अपेक्षा अनुसार साधनकरदिया तो एक छदाम अधिक देदेने में उसकी परमतुष्टि होजायगी और फिर आगे को वही वेतनिक तुम्हारेकामको दौड़कर अतिश्रद्धासे करेगा-मनकी हारिजीति का यह सिद्धांत है कि अपने मनको यह समझालेना कि अगर पहलेसेही सवाचार पैसेठहरे होते तौभी देने होते इस्से हम यही समझेंगे इसकामके सवाचारठहरेथे-इस्से यह सिद्धांत भी है कि ठहराते समय जितना चाहै उतना खींचकर कमठहरालेवै पर देतीसमय ठहरे हुये से कुछ अधिकदेवै और इसवार्ता में वैसे कद्यों के आचरण पर ध्यान नहीं लावै कि अमुक मनुष्यने जो पैसे ३७। साढ़े सैंतीसटके बिकते हैं वेही अमुक वेतनिक को द्वासीस के भावमें लगाकरदिये इसमें घेलापैसा रगड़कर कमदेनेसेउसे कुछबड़प्पन मिलाहोगा लाओ ऐसा हम भी किया करें यह बात अतिमंदों वा कद्यों की प्रसिद्ध है (बिरले) मंदयही कियाकरते हैं कि प्रत्येक मिहनतीकी मिहनत में काटकपटकरते और उसमें से कुछ पुण्य भी करते हैं वरन वे अपना सिद्धांत यही प्रकट करतेहैं कि नीचसे काटकर ऊँच कोदेवें जिससेपुण्यहो सो यह उनका या तो पाखंडहै या अज्ञानपनकी द्वायाहै अर्थात् उनको पुण्य कदाचित् नहीं होसक्ता सिवाय पापके क्योंकि पुण्य अपनी निर्मल कमाईसेही होता अथवा कमाई किसीभांति की हो पर प्रथम परिश्रम करनेवाले की तृप्ति रूप पुण्य करलेवै तब उस प्रकार का किया हुआ पुण्य लगता है अन्यथा जो पुण्य

की शक्ति अपने को न हो तौ न करना उत्तम है पर यह अन्याय नहीं कि परिश्रम करनेवाले रोते जायँ और बिना परिश्रम के लोगों को मुफ्त में देकर पुण्य हो यह सर्वथा धर्म से विरुद्ध है-सो इस प्रकारके लोग तौ (मंद) कहलाते और वे लोग (कर्द्व) होते हैं जो इस प्रकार से काटकपट भी करते और पुण्यका नाम नहीं जानते परन्तु पापी दोनों होते हैं-तथापि उसदशामें पापी नहीं होसके जो कोई मिहनती अपने कर्त्तव्य कामको जान बूझकर या निर्गुणता से बिगाड़े वरन उस दशा में निपट न देने से भी पुण्य है क्योंकि जो बिगाड़ू दंड पावेंगे तौ आगेकोभी किसी और को दुःख न देंगे किंतु कामके बिगाड़ने पर भी वेतनका पाना यह पाप की वृद्धि है (भेद ५) वह भी दान है जो किसी काम का परिनियमित मूल्य प्रसिद्ध होता है जैसे नापित की मिहनत क्षौर कामके मध्ये किसी नगर में अधेला किसी में पैसा किसीमें दो पैसे जहां जैसी रीति हो ऐसेही धोबी आदि औरों कोभी समझ लेना इसमें यह पुण्य और पाप है कि जिस नगर में जिसकाम का जो कुछ परिनियमित हो उसके ऊपर सब किसी को आरूढ़ वृद्धि होजाना अनुचित है क्योंकि वह नियम न्यूनतरसाधारण मनुष्यों के लिये इस हेतु से प्रसिद्ध किया जाता है कि इससे न्यून कोई कंगाल भी न देवै या इससे अधिक किसी कंगाल से न मांगाजाय जिस्से कहां सुनी का उपद्रव उठे परंतु यह सिद्धांत नहीं है कि इससे अधिक कोई भी न देवै और पूर्वोक्त नियमके आग्रह से अनीति करे (जैसे) बिरले अन्यायी कहीं स्थानांतर में जाकर सिपाही को आज्ञा देदेते हैं कि जाओ किसीनाई को बुलालाओ भला उनके महत्व से नाई भी उपस्थित हुआ दो घड़ी तक उससे बोलने का भी अवकाश नहीं अपने काममें लगरहे हैं वह उनके प्रताप से कुछकहनहींसक्ता चुपका बैठा है और यह भी अनुमान है कि यह कोई प्रतापी मनुष्य है न जाँने प्रसन्न होकर अपने नामरूपी पुण्यके हेतु से क्या कुछ देडाले भला जब अवकाश हुआ तब हुक्महुआ कि औरोंको छोड़ो आप शौच को ठठमाये अंत्य दशा उनका क्षौर कर्मभी औरोंकी अपेक्षा दूने तिगुने कालमें होसका जब छुट्टीपाई तब आप तौ स्नान ध्यान को चल दिये किसी नौकरने उसनगर के नियमानुसार पैसा या दो पैसा हाथरक्खे जब उसने कुछ कहा और सेठतक व्यवस्था पहुँची तब पूँछागया कि यहां क्या दस्तूर है किसी ने कहा दो पैसे तब घुड़की मिली बस और क्या चाहता है जो दस्तूर था सो मिलगया निकाल दो गुलकरता है-भला ऐसे अन्यायियों से बूझै कि वह दस्तूर तुम्हारे लिये है जो दो घंटेतक उसके प्राण और जीविका की हानि करी किंतु ऐसे स्थलपर जो काम उससे दो आनेका लिया हो तौ ढाई आनेके अनुमान देना चाहिये जिस्से पूण्य और प्रतिष्ठा दोनों बनीरहें नहीं तौ पाप और अपकीर्ति तौ सन्नद्ध खड़ीहोही

रही हैं-पर यह बात उनके लिये नहीं है कि जिनसे सदैव लेता पाता रहे किन्तु वे अवसर पर इकट्ठा सम्मेलन करते हैं अर्थात् वह तात्कालिक लोगों का चर्चा है-और उन्हीं तात्कालिकों में जो प्रतापी नहीं किन्तु मध्यम आजीवी हैं और नापितआदिकी प्रीति द्वारापुण्य और प्रतिष्ठाके अभिलाषीहों तो केवल इतनी बात आवश्यक है कि जहां अधेलेका नियमहो तहां एकपैसे जहां एकपैसेका नियमहो तहां दोपैसे जहां दोपैसेका नियमहो तहां चार अथवा तीन तो अवश्यहीदेवें चाहे इसके बदलेमें दो चारपैसे मासिक अपने अन्य खर्चोंमें संकोचकरलें पर इसप्रकारके दान द्वारा अपना पुण्य और प्रतिष्ठा संचयकर तबपीछे शास्त्रोक्त दानोंपर दृष्टि डालें निःसंदेह इतना अधिक देनेसे वे नापितआदि उसपरिमाणसे कुछपरिश्रमभी अधिकदेवेंगे जो परिनियमित वेतनसे देतेहैं-जो बारम्बारसदा इसरीति से अधिक देनेमें कुबंधन समझें उसकोभी यहउचितहै कि कभी २ मध्यदशाओंमें जब अपनी इच्छा में आजावें तब दोपैसे उठाकर प्रसादकी रीतिसे अधिकदेदेवें या उत्तीर्ण वस्त्रादिक जैसा लोकव्यवहारहो तो बहुमनुष्यनिःसंदेह धर्मज्ञ और पुण्यात्मानिश्चितहै अन्यथा जो इनमर्यादोंमें कृपणताकरके उसप्रकारके दान कियाचाहें तो पुण्यात्मानहीं वरन पापात्माप्रत्यक्षहै जो किसीकेपरिश्रमको नहीं पहिचाने और दानोंके फलद्वंद्वताफिरें तो क्या द्वंद्वसे मिलसकेहें (भेद ६) वहभी एक (दान) है जो सेवाधर्मसे मासिकआदिरीतों अनुसार दिया जाताहै परउसी अवस्थाताई दान है जो मर्यादिक और श्लाघ्यरीतोंसेही दियाजावे अन्यथा वही पीड़ादानहो जाताहै-अर्थात् जिसप्रतिष्ठाका सेवकहो या जिस प्रतिष्ठा वाला काम उसके आधीनहो या जैसीकामकी अधिकताहो या जैसी श्रद्धासे वह कामका परिसाधन करताहो या जैसीउसके परिवारके निर्वाहमें योग्यतापाईजातीहो या जैसीअपने लाभ और ऐश्वर्यों परसंभावना समझी जातीहो इनसभी बातों को न्यूनाधिक भावाभावकी दृष्टिसे विचारकरके सबकी ऐक्य समताके अनुसार उस के सत्कारसे जोदेवें सोसवदान है फिरचाहें उसके परिनियमित मासिक मध्येहो या उससे उपरांत किसी और ढंगसे प्रसादआदि रीतोंसेही दियाजावें अथवाकिसी अन्यसंबंध द्वारा दिलवाया जावे पर सिद्धांत इस्से इतनाहै कि उसकीसंतुष्टि और योग्यता और परिश्रमका यथावत् इकीस वल्कि पच्चीस प्रतिकार और आवश्यक निर्वाह इनमें किन्तु नहीं लगने पावें तो सेवादानहै नहीं तो इनकी बिपरीततामें पीड़ाप्राण और अपमानमान है और वहीपापका स्थानहै (भेद ७) वहभी (सेवादान) है जो मासिक रीतोंसे नियमित नहीं परसेवाके प्रतिकारमें पालन कियाजाय सो यहसेवा भक्तदासकी संभवितहै और भक्तदासवही है जो मासिकआदि रीतोंसे परिश्रमका मूल्य तो नहीं ठहरावै और न मांगै पर निरंतरसंतोष दृष्टिसे किसीकी सेवामें तत्पर

बनारहताहो ऐसेदासका माहात्म्य पूर्वोक्तसेभी अधिकहै पर जोइच्छाके अनुसारसेवा करसकाहो इसका दानमान सत्कारऊर्द्धोक्तसे विशेषकरना उचितहै क्योंकि वहमुखसे कुछकहता या मांगता नहीं यह पात्रता उसमें अधिकहै परन्तु जबइसकी पात्रताके अनुरूप नहींदियागया तभी केवलदुःखदानहै-क्योंकि दानशब्दका अर्थहीदेनेकेसि-
वायरक्षण और पालनआदिपर समाश्रितहै सोजवयथार्थ नहींहोसके तबकेवल दुःख दानउसकी सेवाद्वारा निश्चितहुआ-फिरवहीदान शब्द शुद्धिकेभी अर्थपर समाश्रितहै और शुद्धिशोधनमात्रसे अपेक्षितहै अर्थात् अपनेऊपरसे किसीके ऋणभारका शोधन करना या किसीके परिश्रमका प्रतिकार शोधनकरना या पापसंचयका शोधनकरना फिर वहीदानशब्द देदन अर्थकाभी वाचकहै और इसमेंभी जो भावशोधनार्थसे पायेगये वह सबसंभवितहैं इसकी कहावतभी लोकमें प्रसिद्ध है कि अमुक बातका पापकाटदो छुट्टीहो इत्यादिनानालक्षण रूपअर्थ एकदानशब्दके प्रसिद्धहैं(भेद२) यद्यपिदानशब्द की अर्थलक्षणा इतनीहैं कियहांपर उनसबका लिखाजानाभी कठिनहै इसलियेयथा संभव अपनेस्थलपर जहांतहां सबलिखेजायेंगे तथापि केवलदानमात्रका साधारण स्वरूप एकलिखेदेतेहैं कि—(अर्थानामुदितेपात्रे श्रद्धया प्रतिपादनम् । दानमित्यभिनिर्दिष्टं व्याख्यानं तस्य वक्ष्यते)। दाता प्रतिग्रहीता च श्रद्धादेयं च धर्मयुक् । देशकालोचनानां मंगलान्येतानि पण्डितुः) अर्थात्-पात्रके उदितहोतसंते अर्थोंका श्रद्धासे प्रतिपादनकरना, यहीदानकालक्षण अभिनिर्दिष्ट है किंतु अभि कहिये सर्वथा कहागया अर्थात् कोई तरहका दानहो परलक्षण सबका यही है उसदानका व्याख्यानभी अगलेश्लोक में कहतेहैं-और पात्रोंका उदितहोना यहकि ऊपरजोःसात भेदोंसे पात्रोंकेलक्षण कह-
चुकेहैं उन्हींमेंसे किसीप्रकारके पात्रको कुछ देनेका समय वर्तमान हो कि इससमय इसप्रकारके पात्रको अमुकवस्तु अमुकहेतुसे देनीउचितहै वसयहीउसका उदयहोना कहलाताहै अर्थात् वह अपने लेनेके उचितसमयपर उद्यतहोरहा है उसअवस्थामें अर्थकहिये पदार्थवस्तु जोजो उससमय के देनेयोग्य होतेहों उनका श्रद्धासे प्रतिपा-
दनकरना किंतु उससमयपर यहश्रद्धाभी उत्पन्नहो कि अवश्य इसदशा में यहवस्तु इसको देदेनीउचितहै इसप्रकारकी अभिलाषा से प्रतिपादन करे अर्थात् देदेवे सो यह सबतरहके दानोंका अभिलक्षणहै-इसकहनेका यहसिद्धांतहै कि जो इसीरीतिसे दियाजाय सो सबदानमें गिनतीहै चाहे किसीहेतुसे दियागयाहो-अन्यथा वही देना जोसमयटालकर आपहीदिया अथवा अश्रद्धासेदियाकिंतु देतेहुयेदुःखमाना अथवा लेनेवालेने मांगनेसे तगादाकरनेसे थुकाफजीहर्तासे लिया इत्यादि कोईसीविपरीत-
ता जहांउत्पन्न होगईतोंफिर वहदाननहीं किंतुदाता प्रतिग्रहीताआदि दोनोंकाप्रत्यक्ष अपमानहै इससे उसदानका व्याख्यान अगलेश्लोकमें यहकहतेहैंकि-दाता १ प्रति-

ग्रहीता २ श्रद्धा ३ देयवस्तु ४ देश ५ काल ६ यह इतनेछः अंग सर्वप्रकारके दानोंमें कहेहैं परन्तु उसअवस्थामें कियह सबकेसब धर्मयुक्तों किन्तु किसी एकमेंभी कोई सी अधर्मता नहो—सो अधर्मताका स्वरूपयही है कि शास्त्रकी संमति और लोक व्यवहार से कोई विपरीत मर्याद इनमेंनहो—यथा—दाताकी अधर्मता जिसे नदेना चाहिये उसेदेना या कुकर्मके प्रतिकारमेंदेना या सुकर्मके प्रतिकारमें औचित्यसेन्यून देना या समयटालकरदेना या ग्रहीताकाजी दुखाकरदेना या अपमानसेदेना अश्रद्धा सेदेना इत्यादि १-प्रतिग्रहीताकी अधर्मता अनौचित्यसेमांगना दाताका जी दुखाकर लेनेकी अपेक्षा करनी या किसीकार्य निजसंबंधीकी अपूर्णता यद्वा समयकी अप्राप्ति में अथवा किसीकार्यका विध्वंसकिये पड़िभी प्रतिकारकी अपेक्षाकरनी या धूर्तता से या किसीदूसरेके नामसेव्यर्थनिजभागता दृढ़करनी याखई निन्दकता करनीइत्यादि २-श्रद्धाकी अधर्मता भविष्यकालमें किसीकुकर्मकेहेतुसे श्रद्धाकाउत्पन्नहोना याविश्वास घातकीबाझसे श्रद्धाका उत्पन्नहोना इत्यादि ३-देयधनकी अधर्मता अर्थात् वहधन अपनानहींकिन्तुपरसंबंधीहो यद्वा देकरकुछप्रतिकार लियेपड़ि लौटारलेनेके अभिप्राय वालाहोया उतने का लालच दिखलाकर कुछ अधिकआकर्षण करनेके हेतुवालाहो इत्यादि ४-देशकी अधर्मता अर्थात् जोदेशजिसवस्तुके देनेअथवालेने के लियेप्रतिनियतहै उससे अन्य देशमें देनेकहे या मांगें या उस मुख्य देशकेनामसे लेजाकरकिसी अन्य देश अनुचित में उपस्थित करे इत्यादि ५-काल की अधर्मता जो काल जिस वस्तुके देनेअथवालेनेका प्रति नियत अथवा मर्यादके अनुरूप पायाजाताहो उससे न्यूनाधिक अवस्था में मांगना यद्वा देना इत्यादि ६॥ ये सब लक्षण केवल सूत्रमात्र यहां पर दर्शाये गये किन्तु इनके दृष्टांत बड़े लंबे चौड़ेहैं इसलिये लिखने से छोड़े गये सो सब यथा संभव यथा स्थान अपनी बुद्धिसे अनुमानकरों २०० ॥

पात्र में देने की विधि और अपात्रमें देनेका निषेध दाता के प्रति कहचुके अब आगे प्रतिग्रहीता से कहते हैं ॥

विद्यातपोम्याहीनिनननुग्राह्यप्रतिग्रहः । गृह्यन्प्रदातारमथोनयत्यात्मानमेवच २०१ ॥

ऐ०—विद्या और तप इन दोनों से हीन ऐसे पुरुष को प्रतिग्रह नहीं लेना उचित है क्योंकि ऐसा पुरुष प्रतिग्रह को लेताहुआ प्रदान करनेवाले को और अपने आत्माको भी नरक में पहुँचाता है २०१ ॥

अर्थ०—जहां शास्त्रोक्त अकाम्य दानका चर्चाहो तहां शास्त्रादि संबंधी विद्या और ईश्वर संबंधी तपस्याकी योजना है—जहां केवल प्रतिकार दान या सेवादान आदि का चर्चा हो तहां विद्याके निदर्शन से अपनी २ जाति पेशा यद्वा शरीर संबंधी गुणोंका उपलक्षण है और तपस्या के निदर्शन से निज २ गुण संबंधी उपकार परिश्रमसेवा

कार्य साधकता स्वामिभक्ति आदि समुभूना और नरक को पहुँचाना उसमें तद्रूप और इसमेंभीहै परन्तु इसमें लोक दृष्टिसे प्रथमनिन्दा दुर्नामता अविश्वासता आदि ये अधिक हैं २०१ ॥

अब यहांपर पात्रदानमध्ये कुछ विशेषता दाताके प्रति कहते हैं ॥

दातव्यप्रत्यहंपात्रेनिमित्तेतुविशेषतः । याचितेनापिदातव्यश्रद्धापूतंतुशक्तिः २०२ ॥

पक्ष०—पात्रमें प्रतिदिन देना और निमित्तमें विशेषतासे याचितहुये करकेभीश्रद्धा पूत और शक्ति से दातव्य है २०२ ॥

अभि०—पात्रों में नित्यही जो कुछ बनि आवै सो अपनी शक्तिके अनुसार और निज कुटुंब के अविरोधसे देना-और निमित्त कहिये ग्रहण आदि पर्व या पुत्रजन्म विवाह यज्ञया किसीअवसर संबंधी सत्कर्मोंके समाज उत्सवपरोपकार सार्वक कल्याणी प्रक्रिया आदि आपड़ने में विशेषता से अधिक और मांगने पर भी देना-परन्तु जो देना सो श्रद्धापूत करके अर्थात् अनिंदासे पवित्रकरके देना किंतु ऐसी श्रद्धा सहित देना जो किसी प्रकार से देने पर भी निंदा न हो और शक्ति से अधिक भी न देना जिस्से पीछे किसी तरहका दुःख उत्पन्न हो-और निज कुटुंबके अविरोधका यह सिद्धांत है कि जिस वस्तुके दे देने से अपने कुटुंब का कोई भृत्यवर्ग स्त्री पुत्रादि में सेयद्वा गुरुवर्ग में से विरुद्धखड़ा करसक्ता हो तौ ऐसी वस्तु नहीं देवै या जिस्से अपने कुटुंब के पालन में न्यूनता पड़नेकी संभावना हो उसको भीन देवै-दूसरा ध्वन्यर्थ इसके पहले चरण में मुख्यता से यही है कि पात्रे प्रत्यहंदातव्य अर्थात् पात्र जो २०० की अधिकोक्ति में छः सात भेदों से भिन्न २ दर्शायेगये उनको तौ नित्यही देना उचितहै किंतु उनसे नित्यही देने का संबंध लगारहता है इस्से उनकी पात्रता के अनुसार यथा संभव नित्य देना उचितहै और निमित्ते विशेष तो दातव्य अर्थात् निमित्त जो अभी ऊपर कह चुके हैं उनमें निमित्त के अनुरूप पात्रों को विशेषतासे अधिक देना अपनी शक्ति आदिके विचार सहित-और मांगनेपर देनेका केवल यही अभिप्राय नहीं है कि कोई भिक्षुकता की रीति से निज स्वार्थ के हेतुसेही आपमांगें किंतु कोई सज्जन किसी परोपकार सार्व कल्याणी प्रक्रिया की सिद्धिके निमित्त से मांगे कि तुम अमुक प्रयोजन में हमारे कहने से कुछ देदो तौ ऐसी दशामें देनेसे अधिक पुण्य और प्रतिष्ठा मिलती है २०२ ॥

अभि०—युगव्यवस्था के अनुरूपभी दानों के भिन्नरूप पराशरजीने कहेहैंकि-(अभिगम्यकृतेदानत्रेतास्वाहूयदीयतेद्वापरेयाच्यमानंतु कलौदानञ्चसेवया) अर्थात्-कृत युगमें दाता आपजाकर देतेथे-त्रेतायुगमें ग्रीहिताको बुलाकर देनेलगे-द्वापरमेंमांगने पर तत्काल दियाजानेलगा-कलियुगमें सेवा किंतु बड़ेपरिश्रम की मांगा तांगी से देना

दिया जाता है ॥ इस का यह सिद्धांत नहीं है कि कलियुगमें इसी प्रकार से देना चाहिये-किंतु इस वाक्य में यह अभिप्राय हेतु गर्भित है कि अद्यापि जो कोई दाता जिसे किसी को किसी रीति से कुछ देना अंगीकार है चाहे कोई भांतिका देना हो वह ग्रहीता के घर आप जाकर दे आवे अथवा किसी रीति से घर बैठे बिना मांगे ही पहुँचा देवे तो यह कहा जायगा कि उसने सतयुग रूपी दान किया अर्थात् सतयुगी रीतों से देना उद्धार किया-ऐसे ही जो ग्रहीता को बिना मांगे ही बुलाकर दिया तो यह कहना चाहिये कि उसने त्रेतायुग की रीति अनुसार देना दिया-अथवा जो ग्रहीताने तगादा किया और करने से तत्काल देना दिया गया तो यह कहा जायगा कि उसने द्वापर की रीति अनुसार दान किया-जब ग्रहीता उससे बारम्बार जाने आने या कहने सुने आदि के परिश्रम से निकाल पावे तब यह जानो कि वह दान कलियुग रूपी हुआ इस परिश्रम के हेतु से ही, इसको सेवा दान कहते हैं (और) एक वह भी सेवा दान है कि कलियुगमें जब कोई किसीको कुछ पुण्य दृष्टि से भी देना कहता है तब उससे अनेक भांति के निज स्वार्थ रूपी काम धंधे आदि के प्रयोजन पहले सिद्ध कर लेता है तब देता है बल्कि बहुधा तो यही कुरीति प्रवर्तित है कि उपकारी को ही दान देते हैं अर्थात् शास्त्रोक्त अकाम्य दान भी उसी को देते हैं जिससे अपना कुछ उपकार निकलतार होता है इसी लिये श्रीकृष्णजीने गीतामें कहा है कि (दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे। देशकाले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम्) सोयह सात्त्विक दान अकाम्य दशापर कहा है-अन्यथा जो राजस दान है वह उपकारी को ही देना उचित है-तथा च श्रीकृष्णः (यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः दीयते च परिच्छिष्टं दानं राजसं स्मृतम्) इस राजस दान के तीन भेद जो इसी श्लोकमें कहे हैं तिनमें पहला भेद जो प्रत्युपकारार्थं कहा सोवही है जिसके लक्षण २०० की अधिकोक्तिव्यवस्थामें द्रःमात भेदों से कह चुके हैं इसलिये यहां पर विशेष लिखने की अपेक्षा नहीं रही-और ऊपर इसी अधिकोक्तिमें चारों युग रूपी दान जो लिख चुके हैं तिनके फल भी स्मृत्यन्तरमें कहे हैं कि (गत्वा यद्दीयते दानं तदनुत्तमं फलं स्मृतम्। सहस्रगुणमाहवयाचितं तु तदद्वयम्)-अर्थात् जो दान घर बैठे पहुँचाया जाता उसका फल अनन्त है-और जो बुलाकर दिया जाता उसका फल एक सहस्रगुण रह जाता-और जो मांगे पर तत्काल दिया जावे तिसका फल उससे भी आधा किंतु पांचसो गुण रह जाता है-इसके पीछे जो कलियुग रूपी दान ऊपर कह चुके उसमें कुछ भी फल शेष नहीं रहता किंतु निष्फल हो जाता है-सोई पराशरजीने भी कहा है कि-सेवा दानं तु निष्फलम्-अर्थात् सेवारूपी कलियुग दान निष्फल है-परन्तु यहां पर सेवा दान का यह अर्थ नहीं है कि नौकरों आदि काम टहलके बट्टे दिया हुआ निष्फल होता है क्योंकि उमने वाके दान का माहात्म्य २०० की अधिकोक्तिमें देखो कैसे उत्तम कहा है अर्थात् यहां भेदाका सिद्धान्त यही है कि मांगतांगी आदि का क्लेश देकर उद्धार करे तो सेवा दान है २०२॥

मिताक्षरा स० आचाराध्याय ।

अवयहांपर सब दानोंकेमध्ये प्रथम गोदानकी विशेषता कहतेहैं ॥ ५

हेमशृंगीखुरैरौष्यै सुशीलावस्त्रसंयुता । सकांस्यपात्रादातव्याक्षीरिणीगौ । सदाक्षिणा २०३ ॥

दातास्या स्वर्गमाप्नोति वत्सरानरोमसंमिताम् । कपिलाचेचारयतिभूयश्चासप्तमंकुलम् २०४ ॥

ऐ०सद०—(हेमशृंगी) हेमजोसुवर्णतासेमदेहुयेसीगजिसके(खुरैरौष्यै) अर्थात् रूपा चाँद केवनेहुये खुरोंसे संयुक्त(सुशीला) कहियेसूधीस्वभावसे किन्तु भरकनीन और वस्त्रभी ओढ़ेहुये (सकांस्यपात्रा) अर्थात् कौंसेकापात्र उसकेसाथमें दूधदुहने केलिये उसपात्रका परिमाण यहीहै कि जितना दूध वहदेतीहो उसके भरजानेयोग्य-और(क्षीरिणी) अर्थात् घनादुग्ध देनेवालीहो और (सदाक्षिणा) अर्थात् दाताकीशक्ति अनुसारकुछ दक्षिणाभी उसकेसाथहो सोयहदक्षिणा गऊके आहारनिमित्तमें संसूचितहै इसलियेचाहै एकवर्ष मात्रके आहारयोग्य दक्षिणाहो चाहै एकमासकेया जितनेदिनोंतक दूध देसकैगी तब ताईके अनुमानपरहो परन्तु मरुयासिद्धांत इसकायही है किजितनीवर्षोंताई वहगऊ प्रतिग्रहताकेपास रहकरजीसके उतनेवर्षों के प्रबन्धयोग्य दक्षिणाहो तब ऐसीगऊ दानकरनेकेयोग्यहै २०३ ॥ इसगऊका दानकरनेवाला दाता स्वर्गकोपाताहै किंतुस्वर्ग में जाकर वहांके भोगोंको भोगताहै उतनी वर्षोंताई कि जितनेरोमा उसगऊके शरीरमें होतेहैं-और जो कदाचित् यहीगऊ कपिलाभी हो तो सातकुल पिङ्गलेभी उसदाता सहित निःसंदेह तारदेतीहै २०४ ॥

पवि०—निःसंदेह तारदेती है यह निःसंदेहता भूयःशब्दके अर्थसे लीगईहै परन्तु निःसंदेहतारदेना सातकुलका उसीअवस्थामेंसमझना चाहिये कि जो २ लक्षणगऊके ऊपर ऐक्यार्थमें कहेगये वहसभी बातें यथावतहों तो वहकपिला ऐसाफल करसक्ती है किंतुकेवल कपिलावर्णमात्रके होनेसे यहफल नहींकरसक्ती है क्योंकि कपिलवर्ण नील पीतमिश्रित दोनोंआभाको कहतेहैं किजो ऐसेवर्णकी गऊहो वहकपिला है औरकोई आचार्य रोचनाद्वि वर्णको कपिलवर्णकहतेहैं प्रथमतो वर्णकाधिनश्चयहीना दुर्लभ है दूसरे निश्चयहुयेपरभी कपिलाकामिलना दुर्लभहै तीसरेकपिलाचाहै एकयासहस्र भी मिलजायँ परउसबातकाहोना क्यासुगमहै कि उसगऊकेजीवन अवधिपर्यंतका प्रबन्ध आहारमध्ये करदियाजाय-संप्रति बहुधा इसप्रकारसे गोदान करतेहैं किजबदेखा यहगऊबूढ़ीहोगई दूधभी थोड़ादेतीहै इसकागर्भिणीहोनाभी अबअसंभवहै अबइसकाखर्चनही उठायाजाता लाओ दान करदेवें तो पुण्यहोगा क्योंकि इसकोबैचें तोकोई लेतानहीं दूसरे-दुर्नामनाभी होगी इससेयही अच्छा है कि एकहलकीसी घंटी और आधआनेका अँगौठा और ढाईपावअन्न आगेरखकर किसीब्राह्मणके पल्लेवाँधें तो दोआनारोजकी दस्तकसेझूट-हाधिग् यहनहीसमझते कि जो ऐसीगऊ दानकरने से सातकुलतरतेहोते तौनरकाकी द्वावनीउजाड होजाती-हां यहकहो कि ऐसीगऊदेने से

वच्चाकेभीरोमतुल्य युगोंपर्यंत स्वर्गमें वास करवांती है-युगयहांपर कृतयुग त्रेता आदि से अपेक्षा है-और यदि पूर्वकही हुई विधिसे उभयतो मुखी दान करी जावे तो इसका दाता भी स्वर्गके ऐश्वर्यभोगता है दोनोंके रोमतुल्य युगोंपर्यंत-उभयतो मुखी अर्थात् जिसका दोनों ओरको मुख हो किन्तु एक ओर अपना और एक ओर वच्चेका सोईनीचेकेश्लोक में इसके लक्षण कहते हैं २०५ ॥

यावद्वत्सस्पपादौ द्वौमुखं योन्यां च हृष्यते । तावद्गौ पृथिवीं ज्ञियायावद्गर्भेन मुंचति २०६ ॥

ऐ०-जबताई वच्चाके दोनों पैर और मुखभी योनिमें, निकलता हुआ या उलझा देखा पड़ता है उतनेकालताई वह उभयतो मुखी कहलाती है क्योंकि दोनों ओरको मुख हो गये-और तबताई गऊ पृथिवीरूपज्ञातव्य है कि जबतक गर्भको नहीं छोड़ती है-अर्थात् इसका दान करनेसे पृथ्वी दान करनेका फल होता है २०६ ॥

यथा कर्पचिद्वत्पार्श्वे नुवाऽधेनुमेव वा । अरोगामपरिच्छिदां दाता स्वर्गे महीयते २०७ ॥

ऐ०-कथंचित् कहिये अतिप्रयत्नसे जैसे बनिआवे तैसेही अर्थात् हेमशृंग आदि विधिन होसके तौ नही भीसही परपूर्वाङ्गविधिसे धेनु कहिये दूध देती हुई गऊ यद्वा अधेनु कहिये बिना दूधकी भीसही जो बंध्यान हो परन्तु अरोगिणी हो अपरिच्छिदा कहिये अति दुर्बलान हो इसी उपलक्षणसे अतिवृद्धा भीन हो तो ऐसी गऊको भी दान करके दाता स्वर्गमें पूज्य होता है किन्तु वहां संस्कारसहित रहता है-परन्तु ये सब उत्कर्षा उसी समयके लिये कही थी किन्तु अबके लिये २०३ और २०४ की व्यवस्था अनुसार गोदान करना शुभदायक है २०७ ॥

अब आगे गोदानके अनुकल्प लिखते हैं ॥

श्रांतसंवाहनं रोगिपरिचर्यासुरार्चनम् । पादशौचं द्विजोच्छिष्टमर्जनं गोप्रदानवत् २०८ ॥

ऐ०-यद्यपि श्रांत संवाहनका अक्षरार्थ तो केवल यही है कि थकेहुये को अपनी पीठपर या अपनी सवारी वा भाड़ेकी सवारीपर चढाकर अपेक्षितस्थानपर पहुंचा देवे परंतु अभिप्राय यह है कि श्रांत जो कहींसे थका हुआ आवे उसको आसन शय्या स्थान सेवा आदि आराम देना श्रांतसंवाहन कहलाता है इसमें वह बातें भी सब समझलेना जो अक्षरार्थसे दर्शाई गई-यह श्रांतसंवाहनरूप पुण्यभी गोदानके समान होता है-ऐसेही रोगीकी सेवा करनी गोदानके समान फल देती है-ऐसेही सुरार्चन कहिये देवताकी पूजाभी गोदानके समान फल देती है-ऐसेही महात्माओंके चरण प्रक्षालन करना यह भी गोदानके समान है-ऐसेही द्विजोंकी उच्छिष्ट बृंहारनी धोनी मांजनी यह सब गोदानके समान हैं २०८ ॥

अथि०-देवताका पूजन किंतु हरि हर हिरण्यगर्भादिकोंका गंधमाल्यादिसे आराधन द्विजोंका पादशौच अपने समानोंका और अधिकोंका भी-रोगीकी सेवा यथा सम्भव

औपधीआदिके देनेसे—यहसब अनुकल्प इसीलिये कहेहैं कि जिसे गोदान करनेकी शक्तिनहो अथवा शक्तिकेहोनेपरभी देशकाल आदिकी विरुद्धता से गोदानकाहोना असंगतहो तहांये अनुकल्पही इसफलको देनेसक्तेहैं २०८ ॥

॥ भूदीपांश्चान्नवस्त्रांभस्तिलतर्पिःप्रतिश्रयान् । नैवेदिकंस्वर्णयुर्वदत्वास्वर्गमहीयते २०९ ॥
॥ ऐ०—भूःपृथ्वी जिस्से किसीप्रकारके लाभकाफल मिलसक्ताहो तिसकादान—दीप दीपक जो नित्यप्रति यद्वा अवसरपाय देवस्थानों वा सत्पुरुषों के स्थानमें पुण्यहेतुसे प्रदीप्त कियेजायँ—अन्नजो असमर्थों वा देवपर अनुद्योगियों को दियाजाय—एवं वस्त्रजो समय २ वा ऋतु २ के अनुरूपदियेजायँ—अंभःजल जो प्रपा आदिसे यद्वा साधारण प्रकारसेभी आवश्यक दशाओंपर पानकरायाजाय—तिलजो अपनीश्रुतमें दियाजाय—सर्पिः घृत जो सदैव साधारण अवस्थामेंभी दियाजाय(प्रतिश्रय) जो प्रवासियोंको आश्रयदियाजावे(नैवेदिक)जो गार्हस्थ्य धर्मकेलिये कन्यादान दियाजावे—स्वर्ण सुवर्ण जो आभूषणआदि प्रकारोंसे समर्पितकियाजावे(युर्व)जोयानआदि भारखींचनेके निमित्त से वृषभआदि चतुष्पद दियेजावे—इनपदार्थोंको दानकरनेवाला दातास्वर्गमें जाकर पूज्य होताहै २०९ ॥

अधि०—स्वर्गफलहोना यहवाक्य एकसाधारणभाव से मुख्यतात्पर्य पर आरुढ़ है इससे स्वर्गफल कहनेसे सभीफल समभेगये अर्थात् इसकथनसे उनफलोंका अभाव नहीं समझना चाहिये जो कहीं शास्त्रांतरमें भिन्नव्यवस्थासे कहेहों—यथा(यत्किंचित्कुरुतेपापंज्ञानतोऽज्ञानतोऽपिवा॥अपिगोचर्ममात्रेणभूमिदानेनशुद्ध्यति—एवं—(वारिदस्तु सिमाप्नोतिसुखमक्षय्यमन्नदःतिलदश्चप्रजामिष्टादीपदश्चक्षुरुत्तमं॥वासोदश्चन्द्रसा लोक्यमश्विसालोक्यमश्वदः)—इत्यादि—अर्थात् भूमिदानका यहभीफल कहाहै कि जो कुछपापं कराजाता है चाहै ज्ञानसे अथवा अज्ञातभावसे सोसब गोचर्ममात्र धरती दानकरनेसे शोधन होजाताहै—किंतु स्वर्गफल कहनेसे उसमें यहभी गिनतीमेंआगया क्योंकि पापके शोधनहुये बिनास्वर्गका मिलनाभी असंगत है—एवं—वारिदः जल दान करनेवाला सर्वदृष्टिरूप फलपाताहै सोभीठीकहै स्वर्गमेंनिःसंदेह दृष्टिहुआकरतीहै—अन्नदानकरनेवाला अक्षयसुखपाताहै—तिलकादानी अपेक्षितप्रजापाताहै किंतुजैसी प्रजापुत्रादि वहचाहै तैसीमिलती है—दीपदानकरनेवाला नेत्रोंकी उत्तमदृष्टि पाता है—वस्त्रदान करनेवाला चंद्रलोकमें निवासपाता है—घोडादेनेवाला अश्विलोकमें निवास पाताहै—इत्यादिफल यहसब स्वर्गफलकहनेसेभी घनेरहे—और गोचर्ममात्रधरतीदान से जोपापोंका परिशोधनकहा सो केवल चर्साभर का अर्थ नहीं है किंतु गोचर्म का परिमाणवृहस्पतिजीने कहाहै कि—(सप्तहस्तेनदंडेनत्रिशदंडंनिवर्त्तनम् । दशतान्येवगोचर्मदत्वास्वर्गमहीयते) अर्थात्—सातहाथलंबा वांस एक दंडकहलाता है इसदंडसे

संदेह नरकदेशोंकी वसापतमें संपन्नताहोगी क्योंकि दाता और प्रतिग्रहीता-
 दि अनेकोंको जाकर वहांवसनाहोगा-भला जो गऊकेहाड़ या नाममात्र दानकरने से
 कुछपुण्यमें विशेषताहोती तौआचार्योंको यहकहनेसे क्याआवश्यकताथी कि घनेदुग्ध
 वालीहो और जीवन अवधिके आहारयोग्य दक्षिणासेभीसंपुक्कहो कांस्यपात्रभीसाथ
 हो ओढ़नेकावस्त्र उसकेसाथहो-इनवातोंसे सर्वथा निश्चितयहीहै कि पुण्यका स्वरूप
 किसीसज्जनके मुखआरामका लक्षण है किंतु जिसमें कोई सज्जन बहुतसी आराम
 और सुखभोग आदिपावेगा उसमें बहुतसापुण्यहोगा इससे यहवातपाईगई कि ऐसी
 रीतिसे गऊदीजावे जो उसगऊके पालने या खवाने आदिकाभगड़ा प्रतिग्रहीता को
 न करनापड़े केवलअनायासका दुग्धपानकरनेको मिले जिससे उसके शरीरकेरोमा २
 प्रसन्नहोकर आशीर्वादकरें तौ इससे यहभी निश्चितहुआ कि प्रतिग्रहीताकेपास उस
 गऊकीसेवायोग्य कोईअधिक मनुष्य जो नहो तो एक सेवकभी साथ दियाजावे जैसे
 कन्याकेसाथमें टहलिनी दीजातीहै जिससे औरभी अधिकपुण्यकी वृद्धिहो सर्वथापुण्य
 का स्वरूप दूसरेकी आरामनिश्चितहै-फिरजबकिसीनेबूढ़ी औरव्यर्थगऊकेहाड़ किसी
 के पल्लेबांधकर उलटी दोआना रोजकी दस्तक उसकेशिर खड़ीकरी तहां प्रथमतौ
 उसपर जो विपत्तिबढ़ी यही एकबड़ापापहै दूसरेजो बहग्रहीता कुछसमर्थ और विवे-
 कीहुआ तौ उसगऊका पालन अपने स्वार्थविना भी करेगा कदाचित् उसमें समर्थ
 और विवेकताभी नहुई तौनिःसंदेह यातोंबेंचेंगा या खडी २दु.खपावेगी उदरकीअपू-
 र्तिमें अथवा किसी संबंधीके ग्राममें करदेगा तौ वहांभी आधुनिक समयमें निर्वाह
 बढ़ादुर्लभहै ग्रामकी हांकीहुई गोआंकी जो दशाहोजातीहै सो आँखोंदेखनेमेंआटे हैं
 परअकथनीय है अथवा उसने अपनी ओरसे किसीको पुण्यकर के देदी तौ भी क्या
 निश्चितहै कि बहग्रहीता उसको कैसेरक्खेगा या किसकेहाथ बेंचेंगा-बड़ीसे बड़ी यह
 बातहै कि उसबेंचनेवालेने अपनी ओरसे किसीको हिंदूया सरपात्र समझकरबेंचें की पर
 नहीं निश्चित कि उससे उसकाभार उठायाजाय या नहीं या वह कहाँसेकहां पहुँचावे
 तौ सर्वथा यहपापकी शृंखला उसपूर्वदाताकेशिरआरूढ़है कि जिसने पहले दानकर-
 के अपनाभार उताराथा-इससे सर्वथादृढ़विश्वासहै कि यहविकराल समय अवगोदा-
 न करनेका निर्विकल्प नहींहै क्योंकि जिसकालमें यहआज्ञा उन्नतहुईथी उसकालका
 प्रभावकुछ औरथा यथार्थ में गोदानसे बहीफलहोताथा कि जो शास्त्रोक्त है-क्योंकि
 प्राचीन समयोंमें गऊऐसारत्न गिनाजाताथा जैसा संप्रति धरतीका विर्सा नमभाजा-
 ताहै इससे कि जैसा अबछोटेमोटे ग्रामका विर्गा कुटुम्बका पालन कर्मज्ञाहै उसमें
 भी इकीस पहलेगोधनमें प्रतिपालहुआकरताथा इसहेतुमें किवनजंगलोंकीबहुताय-
 तके सिवाय प्रत्येक ग्रामों में कुछधरती केवल गोआंके निमित्त छुटी रहती जिसमें

लाखेंगोधनका प्रतिपाल बिनादामोंकेहीहोताथा तबयकगडका मिलजाना एकत्रे, केसमान समभाजाताथा वरनउसदेशमेंबूढ़ीगडकाभीलेनादेना इसलिये फलदायक समभाजाताथा कि अगर इससे दूधकासुख नहीं परएकदोयद्यादेदेवनी तोभी दोयपों पीछे गोधन वा गोरसकी वृद्धिघरमें होजायगी जिसने दोयपोंकी रखवाली करनीकठिनसमुझी उसनेचाहे तिसग्रामके गोधनमें छोड़दी प्रसन्नपीछे घरलाकरबांधी अबइतनेमेंसे एकीवात नहींबिनसझी कहो किसके गोधन में झाड़आये घर २ मटियाले चूल्हे एकसेहोगये ग्रामोंकी व्यवस्था शहरोंसे पचीसहै इनकारणोंसे गोदानकाकाल तो परधामको सिधारगया परन्तुकहींरगोदानकादेश अबताईभी बनरहाहै किजर्मव्यवस्था अभी ऊपर लिखचुकेहैं तैसीउनमें वर्त्तमानहै जिसकीइच्छाहो उनदेशोंमें बैठकर गोदानकरे तो यथोचितफल हासक्ता है परन्तु वहदेश जहांहांगे तहां तिसकेलिये हांगे हमको कोधिबंधेश यहां नहींआसक्ते हम यहां नहींजासक्ते—अन्यथा जिसको इसदेशमें गोदानकरनेकी श्रद्धाहो उसकेलिये यहीवात बड़ीउत्तमहै कि जैसी गऊदेनेकी सामग्य

..... किजिसकिमीउत्तमपात्र पूजिकर देदेवे तो फाई

भांतिमे दोषभार्गनहींहोसक्ता-या-जोप्रत्यक्षगऊ दानकरनेको इतनीबड़ी सामग्य उसमेंहो कि वहसदेव उसकेदानाघासका प्रबन्धकियेजाये तो कुछचिंतानहीं-अथवा-भदेव का प्रबन्ध नकरसकनेपरभी एकप्रकारहै परन्तुजयबेसापात्र मिलसके अर्थात्गोदानका ग्रहीतापात्र ऐसाहो कि प्रथमतो ग्रामआदि कुछधरतीमें संबन्धवानहो मेश्वर्य यानहो उदारहो विधेकीहो जिसके गोविप्रयकी निषेधप्रतिज्ञा निर्विकल्पहो उदार यहांनकहोकि चाहेंगऊ बहिलाहोजाय परमवकेतल्य बांधकरगवबावे जिसमें यहलक्षणहां उसको चाहें तैसीगऊदेदेवे तोभीदोषनहीं परजो ऐसाहोगा वह गोदान लेनेमेभी निषेधगणनाहोगा किन्तुऐसासंयोग बनिपटना बड़ादुर्लभ है इन्मे यहीमयमेश्रुहै कि जो गोदान करनेकी श्रद्धा उत्पन्नहो तो समयको हाथजोड़कर गोदानका ध्यानकरनेये और जो कृत्यबनि आवे नो उसका कल्पकरिक देदेवे-यनः-(अन्यगर्भलोकाविहिष्टभागमप्राप्तगंतु) अर्थात् जो बात वधार्थमे शाश्वतहै औरधर्मरूपीहै परजिसकेकरनेमे अत्यल्पलक्षण प्रतीतहो किन्तु नरकीनिशानी देखपड़तीहो अथवा लोकनिन्दाराहतहो नो उसका आचारकरना उचितनहीं-मोहमत्त्ववस्थामेंलोकनिन्दामें कृत्यअपेक्षानहींहै परअन्यगर्भ लक्षणप्रत्यक्षहै जैसाऊपरसेवर्णनहोना चन्दाभाया नो मधममभनो २०३।२०४ ॥

अथ मयत्माकाफल कहते हैं ॥

..... ॥ २०५ ॥
..... ने पहने कहींदुईविधमें यहकपने और

तीस ३० वांस धरतीको एक (निवर्त्तन) कहतेहैं। ऐसे दश १० निवर्त्तन परिमाण धरती गोचर्म मात्र कहलातीहै तिसके दान करने से पापों का क्षय होता और पीछे स्वर्गमें पुज्यतामिलतीहै-अतःपरम्(अधिकस्य अधिकफलम्) यहशंकाकरनीबुद्धिकीभ्रमताहै कि २००की अधिकोक्ति व्यवस्थासे इस स्थलमें अंतर देखपडता है-किन्तु दोनोंका सिद्धांत एकहै और अंतरकिचिन्मात्र भी नहींहै पर जबतक बुद्धिमें समावे नहीं२०६॥

गृधान्याभयोपानञ्छत्रमाल्यानुलेपनम् । वान्तृक्षप्रियंशय्यादत्त्वात्यंतसुखीभवेत् २१० ॥

६०-(यह) स्थान घर जो बनाहुआ संसिद्धहो-(धान्य)नाज अन्नमात्रकोईसा-(भभय) अर्थात् भयभीत का भय दूर करिके उसको निर्भय करदेना-(उपानत्) जूता मौजा खड़ाक आदि पादव्राण मात्र (छत्र) छाता छत्री आदि कोईवस्तु जो वर्षा वा आतप से रक्षा करसक्ती हो-(माल्य) शब्दसे चमेली आदि सुगंधिमान् पुष्प माला अतर फुल्ल आदि इनसबका उपलक्षण है-और (भनुलेपन) शब्दसे चंदन कुंकुम आदि अनेक वस्तु जिनका लेपकरने से शरीर और मनोवृत्ति को शीतलता वा प्रसन्नता प्राप्त होती हो-(यान) सवारीमात्र कोई भांतिकी हो-(वर्षा) जिनसे किसी प्रकारका फल या छाया आदि का लाभ सुख मिलसक्ताहो-(प्रिय) अर्थात् जिसवस्तु या जिसप्राणी के मिलने पर लालसा किसी को धर्मानुसार अतिशय अभिलाषासहित रहतीहो और वह वस्तु उसको अलभ्यहो उसका प्राप्तकरदेना सो यह प्रिय दान कहलाता है-(शय्या) शयन करने की कोई वस्तुमात्र हो पलंग आदि चाहे वस्त्रों आदि सब उपकरणोंसे संपन्न हों चाहे अपनी अशक्ति अनुसारकेवल एक दो वस्तु शयनसंबंधी हों तो भी उमका नाम शय्यादान है-इन कहेहुये पदार्थोंको देकर दाता अत्यंतसुखी होता है २१० ॥

अथि०-सिद्धांत निरंतर वही चलाआताहै जो २००की अधिकोक्तिव्यवस्थामें कथन होचुकाहै अर्थात् इन पदार्थोंकोचाहै तिसरीतिसेचाहै तिसको योग्य सम्भकर देदेने से दानकहलाताहै किन्तु केवल वहीदान नहींहै जो जलकुशके साथदियाजावे अर्थात् अपने संसर्गी और सेवक दासादि को भी पृथ्वीमें शयन करते देख दयाभावसेखाट देदेना यह शय्यादान है फिर चाहे पीछे किसी अवधिपर उनसे निवर्त्तनभी करलेनी परें तो भी उतनी अवधिका शय्यादानहोचुका जितनाआराम उनकोदियागया परंतु (उम)दोनी का शय्यादान दानकी पूर्णपदवी को नहींपहुँचसक्ता जिसके आधीन संसर्गी या दासादिक कुञ्जतुमेंभी विकृत धरतीपरलोटेतेफिर और वह धनी किसीकालांतरमेंसोदोसो मुद्राव्ययकरकेसांगोपांग शय्यादान जलकुशकेसाथकरनेवैठे-सत्यंच (धिकृतस्यचोपदेशाराधिगदानंतज्वदानिनमाधिगीहृदानश्चाज्जयत्रापन्नाहिदुःखभाक्) अर्थात् आपन्नकहिये मंप्राप्तजन आधीन संसर्गी-जहांप्रथम जिसके आपन्नजन-

ही दुःखभागीवनेरहे उसकी ईदृशदान श्रद्धाकोभी धिक्कारहै कि वह शय्यादान आदि दानोपर-बहु व्ययकरनेकी श्रद्धाकरै-और ऐसे कुश्रद्धावान्दानीकोभी धिक्कारहै-और उस कुदानकोभी धिक्कारहै जो उचित पात्रों का भागहरिकेदानहुआ-उसदानी के उपदेष्टाको सबसे अधिक धिक्कारहै जो ऐसा कुत्सित उपदेशकरै-सबसे अधिक यहभाव मूलपाठमें नहीं परंतु उसकी अधिकताकेहीलिये प्रथम नम्बरपर उच्चारणहुआ कि तु पहलापदसबसे उत्तमप्रसिद्ध है इसलिये पहलेपदपर उच्चारणहोनेसे दजैश्रव्वलकी धिक्कार उसकोमिली (भेद २) ऊपर अभिप्रायार्थ में प्रियदान का चर्चाआया और उसका स्वरूप भी वहांपर लिखागया पर उसके स्वरूपका केवल वही लक्षण नहीं है कि कोई ठेठकर अपने शरीरकेही प्रियपदार्थोंको चाहताहो किन्तु धर्म प्रियताभी उसका स्वरूप है दृष्टांत जैसे प्रपा अर्थात् पिआऊका लगाना किसी असमर्थको प्रियहो या विद्यादानादि का प्रबंध करना प्रियहो या दीनोंकी कन्यादान करवानायद्वा कोईसा उपकार करवाना प्रियहो जिसमें सर्व प्रियताके भी लक्षणपायेजातेहो जिसके करवाने में वह आप निष्किंचन है इत्यादि बहुधा लक्षण और भी जानो इसमें यहां तक विशेषता है कि अपना संचित पुण्यभी देदेवै जिस्से प्रियदानकी पदवीसमुझी-जातीहो-सोई स्मृत्यंतरका यह वाक्यहैकि-(देवतानःगुरुणांचमातापित्रोस्तथैवचापुण्यं देयंप्रयत्नेननापुण्यंचोदितंकचित्) अर्थात्-देवताओंको और गुरुओंको तथा माता पिताकोभी अपना पूर्वोपार्जित पुण्य किसी आवश्यकता में उनका प्रियसाधनके हेतु से प्रयत्नकरके देदेवै-किन्तु ऐसे संकल्पादिक यत्नो से समर्पित करदेवै कि अपनाफलाधिकार उस्से दूरकरलेवै-सो यहवात केवल मनकी आड़ है अर्थात् फलाधिकार दूरकरनेपरभी दूरहोना बड़ीदूरहै क्योंकि यद्यपिउसपुण्यके दाताने फलका अधिकार अपना दूरइसहेतु से किया कि इसकाफल गृहीतापावे जिसके पासकुछ भी पुण्यसंचय नहीं था परंतु अबइस तात्कालिक पुण्यका आनंत्यफलकैसेदूरहोगा जो उसने अपना बहुपरिश्रम या बहुकाल से कमायाहुआ पुण्यएकसाथदानकरिकै परोपकार में लगाया-अर्थात् तत्काल उसके फलकी वृद्धि अनन्त गुणहोजाती है-परंतु-बोथे चरणमें कहते है कि (अपुण्यउदितंकचित्प्रयत्नदेयं) अर्थात्-अपुण्य जो अपना पापहै सो कहनेपरभी किन्तु मागेसेभी न कहीं देना यद्वा (अपुण्यं चोदितंकचित्प्रयत्नदेयंइत्यन्य यः तत्रापिसएवार्थः) अर्थात् इस अन्वयसेभी वही अर्थहै कि प्रेरितहुआभी पाप कभी न देवै-पापकेभी न देने अथवा देनेका वही हेतुहै कि जैसे पुण्य देदेनेसे बढ़ताहै तैसेही पापभी अनन्तगुण बढ़ताहै किन्तु जो वस्तु दानकरीजायगी वही वृद्धिको पहुँचगी जैसे धरती में बीज तौ थोडा परताहै पर उस बीजकी वृद्धि पीछे बहुतसीहोतीहै-सोई इसका प्रमाण शास्त्रमें यह कहा है कि (य पापमव्रलंज्ञात्त्रा प्रतिगृह्णाति

दुर्मतिः । गर्हिताचरणान्तस्य पापं तावत्समाश्रयेत् । समं द्विगुणसाहस्रमाऽऽनन्त्यं च प्रदा-
 त्पु) अर्थात्-जो कोई दुर्बुद्धिजन पापको अवलकहिये थोड़ा यद्वा निर्वलजानिकै दूसरे
 से लेलेताहै तभी वह पाप उसके इसगर्हितआचरणसे अर्थात् इसी पापिष्टकर्मके प्रभाव
 से उसकी कर्मरेखामें दोहजार गुणके समान वृद्धि पाकर समाश्रित होजाता है चपुनः
 उस पापके प्रदान करनेवालोंमें अनन्तगुणा होजाता इससे पापका देना और लेना भी
 नि संदेह अशुभ होता है-अनन्तगुणा या दोहजारगुणा उसपरिमाणसे कि जितना वह
 पाप पहले था २१० ॥

सर्वधर्ममयं ब्रह्म प्रदानेभ्योधिकं यतः तद्दत्तमवाप्नोति ब्रह्मलोकमविच्युतम् २११ ॥

ब्रह्म०-जिसे ब्रह्म सर्वधर्ममय होता इसहेतुसे सर्वप्रदानोंसे अधिक है उसका देने-
 वाला अविच्युत ब्रह्मलोक पावता है २११ ॥

पनि०-ब्रह्म कहिये वेद उसके निदर्शनसे सभी शुभशास्त्र वा शुभविद्याओंका उप-
 लक्षण है वह वेद जब सर्वधर्ममय प्रसिद्ध और प्रत्यक्ष ठहरा क्योंकि वेद वा शास्त्रोंसे ही
 सारे धर्म जाने जाते हैं किन्तु उसकी प्राप्तिसे मनुष्यमें मनुष्यताके लक्षण सर्वथा प्रकट
 होजाते और सभी पदार्थ धर्म अर्थ आदि उसको सुलभ होजाते हैं तौ इसवेदका दान
 करना सबदानोंसे अधिक फलदायक निश्चित हुआ इसहेतुसे वेदका दान ऐसा प्रबल
 है कि इसको दान करनेवाला चाहे और कोई सादान न कर सके तो परसभी दान धर्मों
 का फल उसको मिलता है कि उसफलके प्रभावसे अविच्युत ब्रह्मलोकका निवास वह
 पाता है-अविच्युत अर्थात् फिर वीचमें च्युति जिसकी न होसके-और वेदशास्त्रविद्या
 आदिका दान करना कुछ यही नहीं कि पोथीको उठाकर जलकुशके साथ देदेवे अर्थात्
 विद्यार्थियोंको पढ़ाना या पोथी देना वा किसी से दिलवा देना या उनके अन्न वस्त्रादि
 का प्रबन्ध करवा देना या उस प्रकारके प्रबन्धमें सबके साथ कुछ आपसी देना या विद्या
 दान शालाओंका निर्माण कराना किन्तु कोई भांतिसे विद्यासंबंधी कामोंकी सहायता
 करनी सो सब ब्रह्मदान है २११ ॥

अपि०-इसप्रत्यक्ष सर्वधर्ममय ब्रह्मरूप शास्त्रके ग्राहक आधुनिक जो अपने को
 यह समझते होंगे कि हम केवल ग्राहक हैं क्योंकि मूल्यभेजा और पत्रमँगवाया सो
 नहीं किन्तु वे भी ब्रह्मदानके फलभागी हैं इसहेतुसे कि विचारदृष्टिमें जब सो ग्राहकों
 के निमित्त से यह काम आरोपित हुआ या आरंभ इसका विच्युत नहीं होनेपाया तौ
 सर्वथा वेही सोमनुष्य इसके मूलकारण समझेंगे क्योंकि वे मूल्य देते हैं उनके निमित्त
 से इसकी संसिद्धि होती है तिसमेंसे दशवीस पचास ऐसे मनुष्य भी इसकी प्राप्ति करते
 हैं कि उनसे मूल्य या तौ किसीहेतुसे नहीं लिया जाता या वे देनहीं सके या संपादक से
 मेत्री भावरखत या उसके संबंधी या सेवक हैं या भिक्षु हैं या अभ्यागत महात्मा हैं

या सज्जन वा सहायकहैं-याधूर्तहैं कि जोलेतेजाते और पीछे से धोखादेदेते या तस्कर हैं जो आखवचाकर अधिकारीके पीछे लेभागते या कपटीहैं जो कार्यकी साधकतामें कुछकाटकपट करलेतेहैं अर्थात् नानाभांति, से, अनेक अभिलाषी जो विनामूल्यदिये अपनी अभिलाष-पूरीकरपातेहैं या दशमनुष्य, ऐसेहैं जो इसकार्यकी साधकतामेंसे वा धर्मसे अपनापरिवार पालनकरसक्तेहैं, यह सारापुण्य उन्हींकेहेतुसे होसक्ता है क्योंकि जो वेभी मूल्य नहीं देते, या ग्राहकता नहीं करते तौ, किसके शिरपर यहवरात जोड़ी जाती-यथार्थसे वे सत्पात्रग्राहक इसब्रह्मदानके हेतु, और फलभागीभी निश्चितहैं-उ-नसेभी अधिक वे लोग सर्वशिरोमणि समझे चाहिये, जो ग्राहकों की, रुद्धिद्वारा या सहायताकी दृष्टिसे अपनाधन, अधिक लगाने द्वारा इसकार्यकी सिद्धिमें तत्परहोरहे हैं-इनसबके पीछे सम्पादकभी निजशारीरक आयास वा उद्योग द्वारा भाव इसब्रह्म-दानमें कुछ पुण्यभागी होसक्ताहोगा, क्योंकि जो उसने इतना उद्योग बाँधा तौ वेभी सहायतापर उद्यतहुये किन्तु जो, उद्योगमें आयास नहीं करता तौ, सहायताभीकिस-की करीजाती २११ ॥

॥ दानोंके करनेसे फल कहागया अब एकदशा ऐसीहै कि उसमें दानके न करने परभी दानका फल होताहै सो कहते हैं ॥

प्रतिग्रहसमर्थोपिनादत्तेय प्रतिग्रहम् । यत्तुकादानशीलानांसतानाप्नोतिपुष्कलान् २१२ ॥
 ऐ०-जो मनुष्य प्रतिग्रह कहिये दानलेने, में समर्थ अर्थात् दानलेनेकी योग्यता वाला पात्रभी है और जब कोई दान उसको मिलनेलगे उससमय वह न लेवे किन्तु नकार करदेवे तौ जिस २ दानको मिलतेहुये उसने नहींलिया उसी उस दानके दाता-ओं को जो लोकफलभागितासे मिलतेहैं उन सारेलोकोंको वहभी पाताहै-यथार्थ से यह बात सत्य है और इसी हेतुसे विरले देश या विरली जातिके ब्राह्मण आदि प्र-तिग्रह नहीं अंगीकार करते हैं २१२ ॥

अभि०-ब्राह्मणआदि कहनेसे इस आदि शब्दका यही सिद्धान्त है कि अन्यजा-तीय लोगभी क्षत्रिय आदि २०० की अधिकोक्ति व्यवस्था अनुसार उस प्रकारके प्र-तिग्रह जो उनको किसी प्रत्युपकार के हेतु से लेलेने योग्य हों जिनके लिये वे पात्र-भूत कहलासक्तेहैं अपनी इच्छासे न लेवें किन्तु लेनेसे नकारकरदेवें तौ वेभी उसदान केफलभागी होतेहैं जैसा ऊपर ऐक्यार्थमें लिखागया क्योंकि यथार्थसे जोवस्तुउनको लेलेनी योग्यहै तौउनकीहै किन्तु उसकेलेनेसे कोईभांतिकादोष उनको नहींलगसक्ता था जब ऐसीवस्तुको उन्होंने मिलतेहुयेभी न लिया तौ प्रत्यक्ष पुण्यहुआ कि उनकी वहवस्तु जिसकिसीने भोगी तौ वहीपुण्यहुआ जो अपनेहाथमें आजाने पीछे किसीको देदेनेमें पुण्यहोता-यहांपरप्रतिग्रह केवल उसदानकाहीनामनहींहै जो जलकुशकेसाथ

किया जाता किंतु किसी भांतिका दान २०० की व्यवस्था अनुरूप अपने को मिलता हो चाहै अपना ऋण किसी पर आता हो चाहै किसी पर श्रम का प्रतिकार कोई देता हो या अपना धरती आदिका हक किसी पर शेष हो सो सभी प्रतिग्रह रूप है इसीलिये ऊपर मूलश्लोकमें ब्राह्मण या क्षत्रिय आदि कुछ नाम नहीं खोला किन्तु केवल (प्रतिग्रह समर्थोऽपि) यह लिखा है सो इसीलिये हेतुगर्भित पद रक्खा गया कि चाहै कोई हो और वह किसी हेतु से कुछ प्रतिग्रह लेने का अधिकारी किसी से हुआ हो और उस प्रतिग्रह को मिलते हुये भी अपनी इच्छा से चाहै सब छोड़ दे या उसमें से कुछ भाग छोड़ देवै तो उस फल का भागी हो जो उतना धन अपने हाथमें आ जाने पीछे दान करने से होना संभाव्य था-युतः (प्रतिग्रहणा तीति प्रतिग्रहः) सिद्धांत से इस वार्त्ता में इतना भेद है कि जो वस्तु ठेठ कर अपने हक में गिनती थी जिसका ले लेना अपने को योग्य था उसके ले लेने में कुछ दोष नहीं बरन छोड़ देने में पुण्य प्रत्यक्ष है (परंतु) जो प्रतिग्रह ऐसा हो कियथार्थ में वस्तु किसी भांति से अपनी नहीं थी किन्तु जल कुश के साथ दान करिके कोई देने लगा तिस प्रतिग्रह के नकार कर देने में तो वही पुण्य होगा जो उसके दानी को होता क्योंकि उसको ले लेने पर भी दान अपनी ओर से कर देते तो भी पुण्य होता इस हेतु से वह वस्तु अब अपनी में गिनती हो चुकी चाहै ली या न ली कुछ इसका नियम नहीं है पर ले लेने में यह दोष भागिता निःसंदेह अपने को लगैगी कि उस दाता के पाप का भागी होना होगा इसी सिद्धांत से उस प्रतिग्रह को हाथ में ले लेने पीछे दान करने से पुण्य नहीं होगा क्योंकि जितना पुण्य होगा उसे अधिक पूर्व दातृ का पाप अपने ऊपर आरुद्ध हुआ तो ऊँट मटीला भी बराबर हुआ और प्रतिग्रह लेने का लांछन अपने को निःसंदेह लगा इसे पहले से ही नकार कर देना यह अपनी ओर से निर्मल पुण्य ठहरा और उस दाता को भी पाप नहीं लग सक्ता जिसका दोन इसने फेर दिया क्योंकि वह इसके पलटे किसी ओर को देवैगा-परन्तु इस आशय से पूर्वोक्त दाताओं को निःसंदेह उस ग्रीहीता के पापों का भागी होना होगा जिसका चर्चा यहां पर अभी पहले आया था कि वह अपनी योग्य वस्तु को भी मिलते हुये सारी या कुछ भाग उसमें से छोड़ देवै तो दान का फल भागी हो-पुनि वे भी उसके पाप भागी नहीं हो सकें हैं उस दशामें कि जितना भाग उन पर किसी ग्रीहीताने लेते हुये छोड़ दिया हो उतना किसी पुण्य कार्य में लगा देवै किन्तु अपने भोगों में न लावें २१२ ॥

अब उन प्रतिग्रहों का चर्चा करते हैं जिनका लेना किसी दशामें भी निषिद्ध नहीं और न उनके ले लेने से कुछ दोष बल्कि न लेने से दोष पैदा होता है ॥

कुशाः शाकपयोमत्स्यागंधाः पुष्पं वयिक्षितिः । मांसं शय्यासनं धानाः प्रत्याख्येयं न वारिच २१३ ॥

ऐ०—(कुशा) प्रसिद्ध हैं—(शाक) तरकारी फल मूल कंद आदि कोई भी हो (पयः) दूध जो केवल एक दिन के उठावे योग्य ही—(मत्स्याः) प्रसिद्धाः परन्तु जिसको इनसे अपेक्षा हो-

(गंधः)सुगंधिवस्तु जोकुछदिवसोंके उठावेयोग्यहों-पुष्प फूलमात्र पूजाआदिकेनिमित्त से-(दधि)दहीथोड़ासा प्रसादयोग्य यद्वा ब्रह्मभोज आदिके हेतुसे अधिकभी कदाचित् (क्षितिः)अर्थात् मृत्तिकामात्र और कुछदिनोंके निवासयोग्य धरती और धरती सदा कोभी(मांस)परजिसको इससे संबंधहो(शय्या)खाटआदि शयनकी वस्तुचाहै कुछ दिवसोंको आरामयोग्य यद्वासदाकोभी-(आसन)विस्तर जो बैठने विज्ञानेयोग्य सदाकोभी (धानाः)बहुरीददरी होलेआदि हरितअन्नके बनायेहुये चाहेथोड़े या बहुतभी(वारि)जल यहचीजें जो कोई आपही बिनामांगे लाकर उपस्थितकरे और प्रसादकी रीतिसे देने लगें किंतु संकल्पकीरीतिसेनहीं तौ इनका लेलेनाउचितहै और फेरना या दुलखनकी रीतिसेकुछकहनाअनुचितहैअर्थात्प्रसन्नहोकरअनुग्रहकीदृष्टिसेलेलेनाचाहिये २१३॥

अधि०—मनुजीके कथनसे इनकेसाथमें औरभी कोई२ वस्तु पाईजातीहै-यथा-(गंधो दकंमूलफलमलमभ्युद्यतंचयत् । सर्वतःप्रतिग्रहणीयान्मध्वाज्याभयदक्षिणाम्)अर्थात्-गन्धसुगन्ध अपूर्वताकीरीतिसे-उदक जल किसीतीर्थका यद्वा मिष्टादिहेतुसे कूपकांभी या अलभ्यतामें किसीप्रकारकाभी-मूलफलजांतिकी कोईवस्तु अलभ्य यद्वा सुलभ्य हो-अन्न जो आतिथ्यादिरिति या अपूर्व और नवीन जानिकर प्रसादकी रीतिसे कोई बिनामांगे देनेलगै-मधुसहत आदि जो सदाही अलभ्यमें गिनतीहै-आज्य घृत गऊ आदि का जो सद्योत्थितादि हेतुसे प्रसादवत् समर्पणकरें किंतु बाजारसे खरीदकर दानादि कल्पनासे नहीं-अभयकर्म जो अपनीभयभीत दशामें कोई दयादृष्टिसे करने लगै-दक्षिणा जो महत्व वा पूज्यतासे सत्कारादिरीतोंद्वारादेवें किंतु दानादि कल्पनासे नहीं- इसप्रकारसे उद्यतकरीहुई यहसारीचीजें प्रतिग्रहण करलेवें तौ प्रतिग्रहका दोष नहीं लगसक्ता किंतु यह संसारकी शिष्टाचारी मर्यादहै वरन इनके लेनेसे निषेधकर जानेमें उलटादोष लगताहै-क्योंकि जब कोईसज्जन बड़ेउत्साहसे कोई वस्तु तोफह या अपूर्व या प्रसादसमुभकर देनेआया कि अमुकमहात्मा मेराउपहार वा उपायन श्रंगीकारकरें तौ मुझकोभी कुछबड़प्पन शिष्टाचारी मध्येमिलें और जब ऐसीदशामें उसने लेनेसे नकारकरके प्रसाद फेरमारा तौ देनेवालेकामन कैसा कुम्हिलाकर छोटा सा होगया जानौ एकप्रकारकी हत्यासीचढ़गईहो और अपनेमनमें उसने दुःखमानकर यहभीकहा कि यहमहात्मानहीं कोईअविवेकी है जोलौकिक शिष्टाचार नहींजानता सो यह इसके चित्तकी दुःखमनी और हृदयगत कुवाक्य वा संकोचआदि उसकेपूर्व संचित पुण्यको हरिलेतेहैं जिसनेलेनेसे नकारकियाथा और संचितपुण्यका हरिजानाय हीपापकालक्षणहै-शास्त्रांतरेपि(शय्यांगहान्कुशान्गन्धानाऽऽपःपुष्पमणीन्द्रधिमत्स्या न्धानाःपयोमांसंशाकंचैवनिर्णुदेत्) अर्थात्- शय्या खाट जो साधारणरीतिसे किंतु शय्यादानकी कल्पनासेनहीं-ग्रहचाहैतिसरीतिसे-कुशा गंधवस्तु-आपःजल-पुष्पपूज-

तादिनिमित्त और मालाआदि रीतोंसे भी-मणि जो दूरदेशी अलम्य अपूर्व आदि-लक्षणवाला सौगतके प्रकारसे देवै-दधि दहीप्रसादचत्-मत्स्य जिसके योग्यहों-पयः दुग्ध-मांसजिसके योग्यहों-शाकतरकारीफल-मूलआदि इनको नहींत्यागे २१३ ॥

अवध्यागेद्विती २१३ श्लोकमें कहीहुई मर्यादामध्ये कुछ त्याग्यविशेष भी

कहते हैं कि सबसे नहीं लेलेना ॥

अथाचिताहृतं ग्राह्यमपि दुष्कृतकर्मणः । अन्यत्र कुलटापंदपाति तेभ्यस्तथा हि पः २१४ ॥

ऐ०-अथाचित अर्थात् विनामार्गे आहृत कहिये लायाहुआ किसीकरके कोई पदार्थ जिनकी चर्चा ऊपर २१३ में आचुकी है वह दुराचारीसे भी लेलेना चाहिये पूर्वोक्तीति के अनुसार परन्तु कुलटास्त्री १ पंदकहिये नपुंसकआदि पुरुष २ पतित चांडालआदि या जातिसे भ्रष्ट हुआ चर्चा स्त्रीहो या पुरुष ३ तथा अपनाशत्रु पुरुष स्त्री कोईहो ४ इनचारों से अन्यत्र अर्थात् इनका दिया पदार्थ उसरीतिसे भी नहीं लेना चाहिये जोरीति २१३ में कही थी-नपुंसकआदि इसआदि शब्दसे गुदयोनि पुरुष भी संग्रहीत हैं-तस्य लक्षणं च यथा- (स्वे गुदेऽग्रह चर्यायः स्त्री पुं पुं वत् प्रवर्त्ततां सकुम्भी कइति ज्ञेयो गुदयोनिस्तु सस्मृतः २१४ ॥

अभी इसवार्त्तामें और भी कुछ विशेषता नीचे कहते हैं ॥

देवातिथ्यर्धनष्टते गुरुभूयार्थमेव च । सर्वतः प्रतिशृङ्गायादात्मद्वयार्थमेव च २१५ ॥

ऐ०-ऊपर २१४ की कहीहुई मर्यादा अनुसार आइहुई वस्तुको फेर देने से जिस गृहस्थीके नित्यकर्मधर्मोंमें हानि देखपड़तीहो उसको उनचारोंका भी दियापदार्थ फेर देना अनुचित है-अर्थात् देवता अतिथि इनकी पूजा सत्कार के लिये और माता पिता आदि गुरुओं तथा स्त्री पुत्रादि भृत्यवर्गों और निजआत्माकी भी इत्तिकहिये आजीवनके लिये समीतरहका जो कुछ मिलजावै सो प्रतिग्रहणकर लेवै किन्तु केवलपतित चांडाल आदि अतिकुत्सितोंका तो भी छोड़देवै पर सिद्धांत इससे यही है कि जो इतने कहेहुये मुख्यकारणोंमेंसे कोई कारण प्रबलहो तो ऐसाकरना उचित है अन्यथा केवल अपने आत्माके ही निमित्तसे अनुचित है २१५ ॥

इतिदानधर्म प्रकरणम् ॥

अथ श्राद्ध प्रकरणम् ॥

-अमावास्याएकः शुद्धिः कृष्णपक्षोऽयनद्वयम् । द्रव्यं ज्ञाद्वयं संपत्तिर्विपुलसूर्यसंकमः २१६ ॥

व्यतीपातो जज्ञोयाग्रहणं चन्द्रसूर्ययोः । श्राद्धं प्रति रुचिश्चैव श्राद्धकालाः प्रकीर्तिताः २१७ ॥

अक्ष०-श्राद्ध०-अमावास्या अष्टका शुद्धिकाल कृष्णपक्ष दोनों अयन द्रव्यकी प्राप्ति ब्राह्मण यथोक्त का मिलना विपुवती दोसंक्रांति सूर्यकी संक्रांति वारह-२१६ व्यतीपात योग गजद्वयाया ग्रहणकाल चन्द्रसूर्य दोनोंका श्राद्धके प्रति रुचिका उत्पन्नहोना यह सब श्राद्धकरनेके काल कहे हैं २१७ ॥

अभि० सह०—इन दोश्लोकोंसे पार्वणश्राद्ध और वृद्धिश्राद्ध इनके करनेकेकाल निश्चय करते हैं कि कब २ इनको करना चाहिये पुनि इसी प्रसंगसे अन्यश्राद्धोंका भी चर्चा करेंगे—तहां अमावस किन्तु जिसदिन चन्द्रमा नहीं देखपड़ताहै तिसदिनमें भी यह श्राद्ध कियेजाते हैं परन्तु वह अमावास्या जब साठिघड़ीसे अधिक वृद्धिपाकर दोनों दिनमें व्याप्तहो तब दो दिनमेंसे जिस किसीदिन अपराह्णव्यापिनी मिलसकी हो तिसदिन करै क्योंकि अपराह्ण पितरोंका प्रसिद्धहै सो उस अपराह्णका यहलक्षणहै कि दिनमानके पांचभाग करिके चौथाभाग मुख्य समझना जैसे तीसघड़ीके दिनमान में दो २ घड़ीके १५ मुहूर्तहुये तिनमें तीन २ मुहूर्तके पांचभागहुये ऐसे तीनभागोंके उपरांत चौथाभाग जो तीन मुहूर्त यद्वा छःघटिकाकाठहरा तिसको अपराह्णकाल कहते हैं इस अपराह्णकालके समयतक जिसदिन अमावसकी प्राप्तिहोसकै तिसमें श्राद्ध करै सो यह अमावस वारहोमासकी कही हैं जिस्से वनिआवे वारहमास निरन्तरकरौ अथवा एकदो अमावसमें अवसरके आधीन १ ॥ (अष्टका) चारप्रसिद्धहैं हेमन्त और शिशिर इन दो ऋतुके चारमासमें कृष्णपक्षकी अष्टमीतिथि अष्टका कहलाती हैं तिनमें आश्वलायनऋषिके मतसे श्राद्धकरने का माहात्म्य अधिकहै २ ॥ (वृद्धिकाल) अर्थात् पुत्रजन्म आदिसमयमें जो श्राद्ध कियाजाय वह वृद्धिश्राद्ध कहलाताहै आदि शब्दसे पुत्रका विवाह या द्विरागमन आदिभी अपेक्षितहै क्योंकि उनमेंभी एकमनुष्य की वृद्धि घरमें होजाती है अन्यथा यज्ञोपवीत आदि जिनमें मनुष्यकी वृद्धि नहींहोती पर उनमेंभी संस्कार विशिष्ट जातित्वकर्म धर्मोंकी वृद्धि मंगलकीवृद्धि पुण्यकी वृद्धि हुआ करतीहै इसलिये यह सबकालवृद्धि श्राद्धकेप्रसिद्ध हैं ३ ॥ (कृष्णपक्ष) भी पितरों का पक्षकहलाताहै इसलिये सदैव कृष्णपक्षोंमें चाहै तिसदिन पार्वणश्राद्ध करौ यद्वा उसपक्षमें अपने किसी पितर विशेषकी तिथिमें पार्वणकरौ चाहै समर्थहो तौ रोज २ करौ पर संयोग और वानकके आधीन है ४ ॥ (अथनद्रव्यम्) अर्थात् उत्तरायण दक्षिणायनकेसूर्य जिसदिनपलटतेहैं वहदिन पार्वण यद्वा वृद्धिश्राद्धकेलिये परमपुनीतहै ५ ॥ (द्रव्यम्) अर्थात् जो २ द्रव्य श्राद्धके लिये उत्तम कहलातेहैं उनमेंसे कोई द्रव्य जिस दिन मिलजावै वही दिन श्राद्धकरनेका मुख्यकाल होजाताहै फिर उसमें किसीपर्व या पुनीतकालकी अपेक्षा शेष नहीं रहती (दृष्टांत) जैसे कृष्णसारनाम मृगमांसके पिंड देनेका अनन्तफल शास्त्रोंमें कहाहै और जिसको इसवातकी अपेक्षा किसी मर्यादा से दृढ़हो कि मेरे पितर मांस पिंडोंसे अतिशय तृप्तहोंगे ऐसे पुरुषको जिस किसीदिन वह अलभ्यमांस मिलजावै उसीदिन श्राद्धकरनेका मुख्यकाल है ऐसे अन्यद्रव्योंके भी मिलजाने पर समझलेना ६ ॥ (ब्राह्मणतत्त्वम्) अर्थात् जिसप्रकारके ब्राह्मण श्राद्धमें अपेक्षितहोतेहैं जिनकाचर्चा आगे २१८ । २१९ । २२० । इनतीन श्लोकों

में आवेगा ऐसे अलभ्य ब्राह्मण जबकभी मिलजावें या यथोक्त विधिसे करानेवाला आचार्य जबकभी मिलजावे चाहै श्राद्धके कहेहुये काल उसादिन नहींभीहों परउस अवस्थामें वहीकाल मुख्यहोजाताहै ७ ॥ (विपुवत्) अर्थात् विपुवती नामकी दो संक्रांति प्रसिद्ध हैं उत्तरायण में मेष संक्रांति दक्षिणायन में तुलाकी संक्रांति इनमेंभी श्राद्धका माहात्म्य अधिक उत्तम है ८ ॥ सूर्यकी संक्रांति जो प्रत्येकमास पीछेआया करती हैं वह भी श्राद्धका उत्तमकाल है-यद्यपि संक्रांति कहनेसे दोनों अयन और दोनों विपुवतीभी आगई परंतु साधारण संक्रांतोंकी अपेक्षा उनकाफल अधिक प्रकट करनेकेलिये भिन्न कथन है २१६ (व्यतीपात) जो २७ योगोंमें एक योग विशेष प्रसिद्धहै वहभी श्राद्धकालहै ९ ॥ (गजच्छाया) यद्यपि कोई२ पुरुष हाथीकी छायामेंही श्राद्ध करने को गजच्छाया मानते हैं परंतु यहांपरकालके प्रसंग से वहवात अप्रसंग है किंतु यह योग इसमें यथार्थ घटता है कि- (यदेन्दुःपितृदेवत्येहंसश्चैवकरेस्थितः । याम्यातिथिर्भवेत्साहिगजच्छायाप्रकीर्तिता)-अर्थात्-जब चंद्रमा पितृ देवत्य कहिये मघा नक्षत्रपरहो किंतु मघाजिसदिनहो और हंसजो सूर्यहै सोकरनाम हस्तनक्षत्र पर स्थित हो और ऐसी मघाके दिवस याम्यातिथि अर्थात् त्रयोदशीभीहो तो उसदिन गजच्छाया योगजानो परंतु इसमें कृष्णपक्षकीभी अपेक्षा है क्योंकि पितरों का पक्ष वह विख्यात है और यही गजच्छाया योग (कृत्यचिन्तामणि) में भी कहा है तहां प्रत्यक्ष भावसे कृष्णपक्ष कहदियाहै-तथाच-(कृष्णपक्षेत्रयोदश्यामघास्विन्दुःकरेरविः । यदातदागजच्छायाश्राद्धेपुण्यैरवाप्यते)-अर्थात्-यह गजच्छाया योगश्राद्ध करने के लिये पूर्व पुण्यों के उदयसे मिलसक्ताहै किसी बड़भागी को-इसके सिवाय गजच्छाया योग और भी अनेक प्रकारके शास्त्रों में जहां तहां कहे और वे भी श्राद्धसे संबंधरखते हैं उनकाचर्चा देखो नीचे अधिकोक्तिमें १० ॥ (ग्रहण) अर्थात् चंद्रसूर्यदोनों का उपराग जो राहु करके होताहै वहभी श्राद्धकरने का पर्वरूप एककाल है ११ ॥ इनके सिवाय बिनाकालके भी जबकभी श्राद्धकरनेकी श्रद्धाउत्पन्न होनेसेरुचि आजावे तभीकरों किंतु वहभी एक पर्वकालहै १२ ॥ यह सब श्राद्धकाल विशेषता करके कहे हैं इनसे यह सिद्धांत भी अपेक्षित है कि जिसकिसी कर्ताको जिसदिन अपने किसी पितर विशेष का श्राद्ध करना आवश्यकथा वह किसी प्रतिबंधके हेतुसे न होसका तो पीछे उक्तकालोंमेंसे जो कोई काल समीप आजावे उसमें करदेना उचित है २१७ ॥

अधि०-अष्टका यद्यपि इसके अभिप्रायार्थमें दोऋतुओंसे चार अष्टकाकहे हैं और पहले किसी स्थलपर शाखांतरसे पौषादि तीन मासोंकी कृष्णाष्टमी द्वारा तीन अष्टका सिद्धहुयेथे परन्तु वे तीन तो पूषाष्टका १ मांसाष्टका २ शाकाष्टका ३ इनभेदोंकी विशेषविधि परकहे हैं और यहां पर साधारण भावसे श्राद्धकापर्वकाल निश्चितकिया

है—इससे दोनों ठीक हैं विरुद्ध नहीं—अथ अन्यान्यपि गजच्छाया लक्षणानि तत्रैकलक्षणं दर्शापराह्णकाल एव गजच्छाया अर्थात् एकलक्षणं तौ अमावास्याके दिवस अपराह्णकाल गजच्छाया कहलाता है—तद्यथा (द्विगुणाह्यात्मनश्छायादर्शस्यादापराह्णिकी । गजच्छायेतिसाप्रोक्तापितृणां तृत्तिकारिणी) अर्थात्—अमावसके दिवस ठीक २ जिस समय अपने शरीर की छाया आतपमें खड़े होनेसे दूनी अपने शरीरके परिमाणसे लंबी आजावे वह छाया आपराह्णिकी कहलाती है पुनि वही गजच्छाया भी कही है और पितरों की तृत्तिकरनेवाली होती है ॥ अथ द्वितीयलक्षणं—यथा (अमावास्यांगते सोमे छायाया प्राङ्मुखी भवेत् । गजच्छाया तु साप्रोक्ता तत्र श्राद्धं प्रकल्पयेत्) अर्थात्—अमावसमें सोमवार आजाने पर जिस समय अपने शरीर की छाया आतपमें खड़े होनेसे प्राङ्मुखी हो जावे किंतु पूर्व की ओर की सीधी चली जावे वही गजच्छाया भी कहलाती है उसी समय श्राद्ध की कल्पना करे तो पितरों की तृत्ति हो ॥ अथ चराहोक्त तृतीयलक्षणं—यथा (सैहिके यदा भानुं ग्रसते पर्वसंधिषु । गजच्छाया तु साप्रोक्ता श्राद्धं तत्र प्रकल्पयेत्) अर्थात्—सैहिके यदा नाम राहु जब पर्व की संधियोंमें सूर्य को ग्रसता है वह समय भी गजच्छाया कहलाता है उस समय श्राद्ध की कल्पना करे तो पितरों की अधिक तृत्ति हो—यद्यपि चंद्रसूर्य ग्रहणे भोजनस्य निषेधस्तथापि भोक्तुर्दोषो दातुरऽभ्युदय इति मिताक्षराकारः किन्त्वस्मन्मते भोजनस्य निर्विकल्पनिषेधान्न तत्र भोजनावसरः भोक्तुरपि दोषापत्तिप्रसंगलक्षणया लोकातिगर्हितत्वाच्च कथं दातुरऽभ्युदयः यत्र स्वाचारेपि परस्य पूर्वपुण्यविनाशकत्वावयविदोषापत्तिस्तत्र न कस्यापि द्वयोः श्रेय इति निर्विकल्पान्मेव—किंतु ग्रहणकालमें श्राद्धमात्र करना संसूचित है और भोजन उसके पश्चात् निर्दोषता प्रकट होने पर संभवित है क्योंकि मूलवाक्योंमें भी कहीं भोजन की आज्ञा नहीं पाई जाती है—यद्यपि भोजन भी सिद्धांत से श्राद्धरूप निश्चित है उस अवस्थामें कि जव यथोक्त विधि अनुसार श्राद्ध किया जाय परन्तु वह वात असंसाध्य होनेसे वर्तव्यमें नहीं आती किंतु कुशाओं के पितर और ब्राह्मण भी बनाकर श्राद्ध करने का प्रचार अब निर्विकल्प है इस हेतुसे ब्राह्मण भोजन का कर्म पिंडदान कियाओं से भिन्न वात् समझा जाता है या मत समझाओ तथापि देशकाल दोषादोषा ग्राह्या ग्राह्य प्रयोजन आदिकी व्यवस्था अनुसार सर्वथा अनुचित है किन्तु ऐसा पुण्य भी दृष्टा है जिससे किसीके पुण्य और प्रतिष्ठामें हानि हो ध्यान धरौ कि जव अग्रे क्त २१८।२१९।२२० श्लोकों के अनुसार तो श्राद्धमें ब्राह्मण चाहिये जिन्होंने कैसी २ विद्या वा तपस्या वा त्याग आदिके साधनसे उतनी बड़ी योग्यता पाई फिर वेही जव ग्रहणमें पराब्रह्म लगे तब क्या पतित न हो जायेंगे जो कहो कि हो जाओ हमें अपने कामसे काम है तो निश्चित है कि एक बेर खवाकर फिर उनसे कुछ काम नहीं रखेंगे किन्तु अन्य दशाओंमें और ब्राह्मण दूढ़ लिये जावेंगे और उनको भड़रि-

योंमें मिलादिवा जावेगा इससे अगर मिताक्षराकार यहभी लिखदेते कि ग्रहणमें श्राद्धकरें तौ भद्रियोंको जिमावै क्योंकि उनकायहकामहै और जैसीदशाका वहकाम है तैसेही वे भोक्तापात्रहैं तौहमभी उनकेइसलेखको मनोज्ञकरसक्ते---श्राद्धनामइस्से है कि श्राद्धारूपीप्रेमसे खानेपीनेकी कोईवस्तु या उसके स्थानकुब्रोक द्रव्यकिसीप्रेतके नामसे श्राद्धपूर्वक दियाजाय यह तौ श्राद्धका स्वरूपहै सोयही-श्राद्धदोप्रकारका होताहै एक तौ (पार्वण) जो तीनपुरुषोंके नामसे किंतु बाप दादा परदादा या नाना पर-नाना सरनाना इनकेनिमित्तसे एकसाथ किसीपर्वमेंकियाजावै इसलिये उसको पार्वण कहतेहैं दूसरा (एकोद्दिष्ट) उसे कहतेहैं जो एकहीकिसी प्रेतकेनामसे उसकी तिथिमें या तिथिकेवदले और किसी शास्त्रोक्तकालमें कियाजावै-फिर येहीदोनोंश्राद्ध तीन२प्रकारके होतेहैं अर्थात् नित्यं १ नैमित्तिकं २ काम्यं ३ क्योंकि जो नियतनिमित्तकी उपाधिसे बारम्बार उसीनियतसमयपर कियेगये तौ (नित्य) कहलाये जैसेहर अमावसकी या सदाकी अष्टकाश्रोंमें या प्रतिसंक्रांति या प्रतिवर्ष उसकी तिथिमें इत्यादि नाना लक्षण (नित्य) के जानौ-और जो अनियत निमित्तकीउपाधिसे वहसमय आपरनेपर हीकियेजावै तौ (नैमित्तिक) जानौ जैसेपुत्रजन्मआदि देवयोगमें-और जोफलकामनाकी उपाधिसेकरना कहाहो वहकियाजावै सो (काम्य) जानौ जैसेस्वर्गफल आदिकीकामनासे कृत्तिकादि नक्षत्रोंमें करना कहाहै या कियाजावै अथवा घरकी प्रेतघाधाआदि शांतकरनेकी कामनासे या संतानआदि होनेकी कामनासे इत्यादि-फिर येहीश्राद्धपाँचविधिके कहलातेहैं अर्थात् एक तौअहरहःश्राद्ध १ पार्वणश्राद्ध २ वृद्धिश्राद्ध ३ एकोद्दिष्टश्राद्ध ४ सपिंडी करणश्राद्ध ५ तहां अहरहः श्राद्ध कहिये रोज २ दिन दिनप्रतिमामूली जो कुछ पितरोंके निमित्तसे कियाजाय जैसा १०४ के श्लोकमें पहलेअद्धा से कहचुकेहैं कि- (अन्नंपितृमनुष्येभ्योदेयमप्यन्वहंजलम्) सोई मनुजीनेभी यहकहा है कि-(दद्यादहरहःश्राद्धमन्नाद्येनोदकेनवा । पयोमूलफलैर्वापिपितृभ्यः प्रीतिमक्षयाम्) अर्थात्-दिनदिन प्रति अन्नादि से वा जलसेही या दूध और मूलफल आदि चीजों सेही श्राद्धदेवै तौ पितरों की अक्षय प्रीतिपावै-शेषनाम सब श्राद्धोंके स्पष्टहैं जिनका चर्चा पहले भी आचुका और इन पांचकी गणनामें फिरआया है २१६ । २१७ ॥

अबआगे तीनश्लोकोंसे श्राद्धकी संपत्ति रूपभोक्ताजनोंका लक्षणकहते हैं कि ऐसे२ ब्राह्मणादि भोक्ताहों सो यहसंपत्ति विशेषकर चारप्रकारके श्राद्धोंमें समझनीअ-र्थात् श्राद्धोंके पांचप्रकार जो ऊपर कहचुकेहैं तिनमेंसे पहलाजो (अहरहः) श्राद्धकहलाताहै उसमें कुछइसवातकीअपेक्षानहींहै और जो उममेंभीकिसीदिवस ऐसवानकवनिआवै तौ अधिक अच्छीवातहोकिंतु-अधिकम्यअधिकफलम्॥

भग्याःसर्वपुवेवेपुश्रोत्रिषोब्रह्मविद्युवा । वेदार्थविज्येष्टसामात्रिमपुस्त्रितुपर्णिकः २१८ ॥

ऐ०—सर्वेषु वेदेषु (ग्रन्थाः) अर्थात् सभी वेदों में अग्रणी हों इस प्रकार से कि एकाग्र मनोवृत्ति सहित निरंतर निर्भग पाठकर सत्केहों-दूसरे (श्रोत्रिय) अर्थात् श्रुताध्ययन संपन्न किन्तु अध्ययन तौ पढ़ना और पढ़े पीछे विद्वानों के वार्त्तालाप द्वारा अति-कालताई श्रवण करते करते पढ़ेहुये का सिद्धांत और उस्सेभी उपरांत अनेकशास्त्रों वा संसारसागर का तत्त्वसार निज हृदयमें हस्तामलकवत् समाश्रित करलेना यह दोनों बात जिनमेंहों वे श्रोत्रिय यद्वा श्रुताध्ययन संपन्न कहलाते हैं या ऐसे समुभक्त लेना कि श्रुत कहिये परमज्ञान और अध्ययन पढ़ना इनसे संयुक्त हों सो इन दोनों प्रकारोंसे तात्पर्य एकही है-तीसरे (ब्रह्मवित्) कहिये ब्रह्मके जाननेवाले सो उस ब्रह्मका स्वरूप आगे इसी शास्त्रमें यथावत् कहा जायगा-चौथा लक्षण (युवा) अवस्थाहै सो सभी लक्षणवाले के साथमें चाहिये किन्तु पूर्वोक्त यद्वा अग्रोक्त सभी ब्राह्मण युवाहों अर्थात् अति बालक या अतिबूढ़े शिथिलेन्द्रिय नहीं-पांचवें किन्तु चौथे (वेदाधिवित्) उन्हें कहते हैं जो वेद के अंगभूत मंत्र और ब्राह्मण प्रसिद्ध हैं तिनके अर्थ जानते या लगासक्के हों-पांचवें (ज्येष्ठसामा) उन्हें कहते हैं कि ज्येष्ठसामा नाम सामविशेष किन्तु सामवेदका एक अंगहै तिसके पढ़ने में जो २ व्रत उसकी सांगता में गिनती हैं उन व्रतों के आचरण सहित उसको जो पढ़ता है वह भी ज्येष्ठसामा कहलाता है-ऐसेही छठें (त्रिमधु) नाम ऋग्वेद का एक स्थल है उसके भी पढ़ने में जो २ व्रत नियम कहे हैं उन व्रतों की साधना सहित जो कोई उसको पढ़े वह त्रिमधु कहलाता है-ऐसेही सातवें (त्रिसुपर्णिक) वे हैं कि जिन्होंने त्रिसुपर्ण नाम एक देश यजुर्वेद का उसके व्रताचरणों सहित पढ़ाहो-यह इतने लक्षणवाले ब्राह्मण श्राद्धकी संपदामें गिनती हैं यह योजना २२० के श्लोकमें से हुई २१८ ॥

स्वस्त्रीयच्छ्रित्विजामातृयाज्यदेवशुरमातुलाः । त्रिणाचिकेतदौहित्रशिष्यसंबंधिवांधवाः २१८ ॥

ऐ०—(स्वस्त्रीयः) भानूजा-(श्रित्विक्) जिसके लक्षण पहलेभी किसी स्थल पर कई बार कह चुके हैं-(जामातृ) जमाई-(याज्य) जो कोई अपना पूज्यहो-(देवशुर) ससुरा-(मातुल) मामा-(त्रिणाचिकेत) उसे कहते हैं जो त्रिणाचिकेत नाम एक स्थल यजुर्वेदका उसके व्रताचरणों सहित अध्ययन करे-(दौहित्र) धेवता-अपने शिष्य संबंधी बांधव ये भी सव श्राद्ध की संपदामें गिनती हैं २१९ ॥

कर्मनिष्ठास्तपोनिष्ठाः पंचाग्निर्ब्रह्मचारिणः । पितृमातृपरादचैव ब्राह्मणा आदसंपदः २२० ॥

ऐ०—(कर्मनिष्ठाः) अर्थात् शास्त्रोंमें कहेहुये कर्मधर्मोंके अनुष्ठानमें तत्परहों-(तपोनिष्ठाः) तपमें शील रखनेवालेहों-(पंचाग्निः) पांच प्रकारकी अग्निसेवन करनेवाले अर्थात् पट्टप्रकारकी अग्निमेंसे एक गार्हपत्य अग्नि को छोड़कर शेष पांचोंका सेवन करें सो पंचाग्नि यद्वा पंचाग्नि विद्याकोही पढ़ाहो-(ब्रह्मचारी) दो प्रकारके होते हैं एक तो उप-

कुर्याणजोअवधि सहित ब्रह्मचर्य धारणाकरके विद्यासंग्रहकरे दूसरा नैष्ठिकब्रह्मचारी इनदोनोंके लक्षण मर्यादापरिपाटीके आदि खंडमें कहचुके हैं-(पितृमातृपराः) अर्थात् जो माता पिताकी सेवाटहल आराम रक्षा पालन आदिमें व्यसन पूर्वक तत्परहों ये भी सब श्राद्धकी संपदाकही हैं और भी ब्राह्मण शब्द यहां पर फिर कहनेसे पूर्वोक्तों के अभावमें यद्वा उपस्थितिमें भी उनके उपरांत कोरे ब्राह्मणभी दर्शाये गये किंतु यह शब्द किसीका विशेषण नहीं है २२० ॥

अब यहां पर जो वर्जितहैं तिनके लक्षण ३ श्लोकोंसे कहतेहैं ॥

• रोगीहीनातिरिक्ताःकाणःपौनर्भवस्तथा । भवकीर्णाकुंडगोलौकुनखीश्यावदंतकः २२१ ॥

ऐ०—(रोगी) जो प्रसिद्ध महारोगोंसे ग्रसितहो-(हीनातिरिक्ताः) कोई अंग जिसकेदेह में हीनहो यद्वा अधिकहो जैसे छःउंगली या गूमड़ा बतौड़ा आदि—(काणः)काना एकाक्ष (पौनर्भवः) अर्थात् पुनर्भूत्वा जिसके लक्षण विवाहके प्रकरणमें६७ के श्लोकसे कहचुकेहैं तिसका पुत्र सो पौनर्भव—(भवकीर्णा) उसे कहतेहैं जिसने ब्रह्मचर्यकी धारणामें रखलन किंतु वीर्यका विध्वंस किया-कुंड १ गोलक २ इन दोनोंके लक्षण परदारामें उत्पन्नहोना प्रसिद्धहै किंतु पतिके जीवितेहुये अन्य पुरुषतेहो सोतौकुंड और पतिकेमरेपछि गर्भमें आवै सो गोलक—(कुनखी)जिसके नखसंकुचित होकर बिगड़जावें—(श्यावदंतकः)जिसके दांत जन्मके साथही कालेहों और वहभी कि जोपीड़ा बिना मिस्सीआदि से रंगै यह इतने निदितहैं यहयोजना २२३ में से हुई २२१ ॥

• भृतकाध्यापकःऋवि कन्यादृष्यभिशास्तकः । मित्रभूकपिशुनःसोमविक्रयीपरिविन्दकः २२२ ॥

ऐ०—(भृतकाध्यापकः)जो वेतन लेकर पढ़ावै—(ऋवि)नपुंसक—(कन्यादृषी)जोभले घुरे दो-पोंसे किसी कन्याको कलंकलगावै—(अभिशास्त) उसेकहतेहैं जो ब्रह्महत्याआदिसेयुक्तहो (मित्रभूक) जो मित्रद्रोहीहो—(पिशुन)जो परायेदोष प्रकटकरनेका स्वभावरखताहो—(सोमविक्रयी) जोयज्ञमेंसे सोमवेंचै यद्वाअमृत बेंचनेवाला अर्थात् जोअन्नादि अमृत वस्तु को ब्राह्मण वेंचै तौ अमृतविक्रयी या सोमविक्रयी कहलावै—(परिविन्दकः) परिवेत्ता जो जेठे भाईसे पहले विवाहकरलेवै या अग्निपरिग्रह जेठेसे पहले छोटा करलेवै ये भी इतने निपिद्ध हैं २२२ ॥

अभि०—परिवेत्ता और परिवित्तिदार संग्रहके सिवाय अग्नि परिग्रहसेभी होतेहैं सोई मनुजीने यहकहाहै कि (दाराग्निहोत्रसंयोगं यःकरोत्यग्रजेस्थिते । परिवेत्तासविज्ञेयः परिवित्तिस्तुपूर्वजः) अर्थात् दारा या अग्निहोत्रका संयोग जो कोई छोटाहोकर जेठेसे पहले करताहै वहपरिवेत्ता जानना चाहिये और परिवित्ति दोपवाला वहजेठा कि जिसने अपने होतेहुये ऐसाहोने दिया-ऐसेहीकन्याका दाता जिसने दानकरी वह (परिदायी) दोपवान् कहाताहै और याजक जिसनेफेरकरवाये वह (परिष्ठा) दोपवान्

कहाताहै-और वह कन्या जिसका दान या परिग्रह हुआ सो (परिवेनी) दोषवती कहलाती है ये सभी नरकभागी होते हैं (तथाच) (परिवित्तिः परीवेत्ता यथाच परिविद्यते। सर्वे ते नरकं यांति दातृयाजकपंचमाः) इस्से इनको श्राद्ध में भोजन करवाने वाले को भी अति दोष है २२

मातापितृगुरुत्यागी कुण्डाशी वृषलात्मजः । परपूर्वापतिः स्तेनः कर्मदुष्टा धर्निदिताः ॥ २३ ॥

ऐ०-जो कोई किसी परम बलवान् कारण बिना माता पिता गुरुओंको त्याग देवे वह और (कुंडाशी) जो कुंड या गोलक इनका अन्न खावे और (वृषलात्मज) अर्थात् वृषल कहिये अधर्मी जो अपने जातीधर्मको न माने या जातीधर्मकी निंदा किसीरीतिसे भी करता हो किन्तु किसीरीतिसे धर्मको पीड़ा देता हो उसकी संतान सो वृषलात्मज और (परपूर्वापतिः) अर्थात् पिछला और पहला ऐसे दोपति जिसकी केहों तिसका पति परपूर्वापति कहलाता है किन्तु उन्हीं दोमोंसे कोई एक और (स्तेनः) जो बिना दिये किसी की कोई वस्तु किसीरीतिसे हरिलेता हो और (कर्मदुष्टाः) अर्थात् दुष्टकर्मोंके करनेवाले जो शास्त्र विरुद्ध आचरणवान् हों और (च) शब्दके अभिप्रायसे कितव देवलक आदि भी मनुके कथनसे अपेक्षित हैं ये भी इतने श्राद्धविषयमें निन्दित हैं २३ ॥

अधि०-(कितव) झलियाको खलको द्यूत आदि खेलनेवालेको भी कहते हैं और (देवलक) जो जीविकादि निमित्तसे प्रतिमाओंका परिचार वा स्थापन वा पूजन आदिकरें और औरोंको भी प्रोत्साहित करें अर्थात् पुजारीजी इतिभाषा प्रसिद्ध पेशेवाले-सोई मनुजीने यह कहा है कि (चिकित्सकान् देवलकान् मांसविक्रयिणस्तथा। विपणनचजीवंतो वर्ज्याः स्युर्हव्यकव्ययोः) अर्थात्-चिकित्सक जो चिकित्सासे जीविकाकरें-देवलक मठोंके पति किन्तु पुजारी-मांसविक्रयी और जो दूकानदारीकी जीविका करते हैं ये सर्व प्रकारके ब्राह्मण-हव्यकहिये देवकर्म और कव्यकहिये पितृकर्म इन दोनोंमें वर्जित हैं-और मांसविक्रयी वह कहलाता है कि जो ब्राह्मण होकर कोई ऐसी जीविका करे जिसमें मांसवर्चनेका अभिप्राय किसी आशयसे भी पाया जाता हो क्योंकि सद्भावसे प्रत्यक्ष मांसका विक्रय कोई तुच्छ ब्राह्मण भी नहीं करता है जिसके लिये यह निषेध लिखा जाता इस्से वही हेतु मुख्य है कि किसी लक्षणकी ध्वनिसे मांस विक्रयका अर्थ जिसपर घटता हो वह मांस विक्रयी है दृष्टांत जैसे कन्नतरोंको पालना और उनके अंडे वा बच्चे ऐसे मनुष्योंके हाथ बँचना जो मांसभक्षी हैं तो यही मांसका विक्रय करना उनपर निश्चित हुआ इसी प्रकार और भी अनेक लक्षण जानो-देवलकोंका निषेध यह मनुजीका किया हुआ है और वर्तमान समयके लोग बहुधा देवलकों कोही अन्य ब्राह्मणोंकी अपेक्षा उत्तम समझकर श्राद्धमें दंड २ कर बुलाते हैं इसीलिये याज्ञवल्क्यजीने इनका निषेध नहीं लिखा कि जिसवातकी परिपाटी परगई उसका निषेध भी क्यों करना किन्तु वह वान उसी समयमें निषिद्ध समुझी जाती थी और यह भी है कि जब आधुनिक समयमें उस

प्रकारके योग्य ब्राह्मण मिलते। नहीं फिर देवलकों कोभी नहीं बुलावें तौ और कहाँसे आसक्तें हैं इसलिये वेही अब ग्राह्योंमें गिनती होगये-शास्त्रवक्ताने २१८ से लेकर तीन श्लोकोंमें ग्राह्य ब्राह्मणोंका चर्चालिखा उसीसे प्रयोजन सिद्ध हो चुका था फिर २२१ से लेकर तीन श्लोकोंमें निषिद्ध ब्राह्मणोंका चर्चा जो किया तिसकी कुछ आवश्यकता नहीं रही थी परन्तु यह निषेध इसी अपेक्षासे लिखा गया है कि जब पूर्वोक्त योग्य ब्राह्मणों का मिलना न हो सकै तब अन्यसाधारण ब्राह्मण भी निमंत्रित किये जाय तिनमें ऐसा कोई न हो जिनका निषेध यहां पर हो चुका है तीन श्लोकोंसे-(भेद २) इस व्यवस्थासे आधुनिक समयमें देवलक भी लाचारी अवस्थामें ग्राह्य हुये क्योंकि याज्ञवल्क्यजीने समय का रूपक देखकर उनके लिये ग्राह्यता भी नहीं लिखी और त्याज्यता भी नहीं लिखी केवल बीचके साधारणोंमें रख दिये इससे श्रेष्ठोंके अभावमें वेही न्योत दिये जाते हैं और मनुजीने जब इनके लिये निषेध लिखा था तब उस समयमें श्रेष्ठ ब्राह्मण बहुतसे मिल सके थे और देवलक आदि पाखंडी लोग विरले होते थे क्योंकि प्राचीन समयमें माठापत्यकर्मोंकी जीविका निन्द्य और वेदशास्त्रसे विरुद्ध भी समुभ्भकर कोई नहीं करता था अद्यापि अवधिसम्बन्धी देशोंके ब्राह्मण माठापत्य नहीं करते पर एतद्देशीय गौड़ादि विप्र उसके बिना अपने जन्मकी सुफलता नहीं समुभ्भते वरन जिस कुलमें या जिस घरमें मठपरिचर्या नहीं होती उसको अन्यलोग और वह आप भी अपनेको मंदसमुभ्भता इसलिये जिस घरमें पहलेसे शून्यता भी हो उसमें कोई ऐसा उद्योगी पैदा हो जाता है कि ज्यों त्यों कर झोटा मोटा मठ मन्दिर अपने आजीवनका हेतु खड़ा कर लेता वही कुलदीपक गिना जाता है फिर चाहे वह साक्षर हो वा निरक्षर तथैव आचार सुकर्मों वा कुकर्मोंका भी रखता हो कुछ इसपर दृष्टि नहीं करी जाती किंतु वह प्रतिष्ठितोंकी श्रेणी में आजाता है-जिसे कुछ भी नहीं वनिआता वह इतना तो अवश्य करता है कि अपने रहने के मकानमेंसे एक कोठेमें लीप पीत कुछ सिंहासन आदि उपकरण स्थापित करके ठाकुरद्वारानाम रख लेता है अगर मकान नहीं भाटेकी दूकान हो तौ भी ऐसा कर लेना यह उस कुलमें अहोभाग्यता समुभी जाती है-इसके सिवाय जिसके पौरोहित्यवृत्तिके दश बीस घर भी हों तौ वह परमभाग्यवंतोंमें गिना जाता और विसैवाला कहलाता है जिस पौरोहित्यके लिये शास्त्रमें कहा है कि (पौरोहित्यकर्म गृह्यलोके) अर्थात्-(च) शब्दसे शास्त्रके सिंघावलोकमें भी पौरोहित्यकर्म निन्द्य है-तात्पर्य इसका केवल यही है कि यह मठ मंदिरादि वृत्ति तीर्थवासियों और योगी वैरागियोंका आचरण होता है गृहस्थीके लिये शास्त्रोक्त विधिसे देवाराधन और निर्मलवृत्ति उचित है क्योंकि जो देवलक लक्षण संबंधिनी वृत्ति या आचरण उसका द्विजातीको उचित होता तौ आचाराध्यायमें कही तौ उसका चर्चा आता बल्कि एकत्रड़ा लंवा चौड़ा प्रकरण उसका सबसे भिन्न होना चाहिये

था जैसे अन्य आचारोंके प्रकरण भिन्नभिन्न क्रमसे कहतेचले आतेहैं और निषेधके लिये यही प्रमाण उसमें यथावत् संभवितहै जो उसकर्मके कर्त्ताओंकोभी श्राद्धविधिके भोक्तृत्वसे वर्जितकरदिया और उसकर्म संबंधी नामका विशेषणभी यथार्थसमुष्कर दियागया-किन्तु-पूजायाअरिःपूजारिः, तद्वापायामपद्मंशेपुजारीयदरिवत्पूजनार्थमागतान्द्रव्यानत्तीति (भेद३) इसीश्लोकमें सबसेपहलेमातापितृगुरुत्यागी जोनिषिद्धलिखा था उसके साथमें भार्या या पुत्रादिकोंका त्यागीभी संग्रहीतहै किन्तु वहभी गुरुत्यागी में गिनतीहै जो भार्या अथवा पुत्रादि भृत्यवर्गोंको बिना किसी प्रबलहेतुके त्यागिदे-वै-तथाचधर्मः (दृष्ट्वाचमातापितरौसाध्वीभार्यासुतःशिशुः।अप्यकार्यशतंकृत्वा भर्त्तव्या मनुरब्रवीत्) अर्थात्-बूढ़ी अवस्थाकेमाता पिता और भार्या साध्वी कहिये सुशीला व्य-भिचारहीना और शिशु अवस्थाकापुत्र जो अपने आप अपना पालन करने में असमर्थहो यह इतनेसभी भरनेयोग्यहैं चाहें शतधा अकरणीय कर्मोंसेभी धनलावै पर इनका पालन अवश्यकरै इनको त्यागी नहीं और जो त्यागदेवै वही अधर्मीहै उसको श्राद्धमें जिमानेसे पितरोंकी तृप्तिमें न्यूनता होतीहै २२३ ॥

यहांतक श्राद्ध करने के काल और ब्राह्मणोंकी व्यवस्थाभी कहीगई
अवनीचे पार्वणनाम श्राद्धकरनेका प्रकार बतलातेहैं ॥

निमंत्रयेत्पूर्वदुर्वाह्मणानात्मवान्शुचिः । तैश्चापिसंयतैर्भाष्यमनोवाक्यायकर्मभिः २२४ ॥

ऐ०—श्राद्धकर्त्ता एकदिन पहले शुचिहोकर और आत्मवान् अर्थात् शोक उन्माद आदिसे रहित हो और नियतंद्रीहोकर पहलेदिवस जाकर पूर्वोक्त लक्षणवाले ब्राह्मणों को निमंत्रितकरै यह कहकर कि कलह आप श्राद्धका उत्सव अवलोकनकरै इसप्रार्थना सहित कुछकाल वहां विलंबितभी होजावे किन्तु कहकर भागै नहीँ-और उनब्राह्मणों कोभी निमंत्रित होनेपर मनवाणी कर्म आदिसे संयत होनाचाहिये २२४ ॥

अपराह्णसमभ्यर्च्यस्वागतेनागतास्तुतान् । पवित्रपाणिराचांतानासनेष्वपवेद्यावेत् २२५ ॥

ऐ०—अपराह्ण अर्थात् मध्याह्नकालमें उन्हीं निमंत्रित ब्राह्मणोंको बुलाकर आघते हुये देखप्रथम समभ्यर्चन करिके अर्थात् स्वागत वचन रूपी पूजासे पूजिकर दृष्टांत यथा आइये विराजिये बड़ा अनुग्रहकिया अहोभाग्य हमारे आपने इसघरको पवित्र किया इत्यादि सत्कार और अभ्युत्थान देकर श्राद्धकर्त्ता पाणि कहिये हाथमें पवित्र धारण कियेहुये उन्हें पादप्रक्षालन और आचमन कराकर श्राद्धस्थान में विरचेहुये आसनोपर उपवेशकरावे २२५ ॥

अधि०—यद्यपि मूल श्लोक में अपराह्ण काल सामान्य भावसे कहा है और अपराह्ण शब्दके भी अर्थ अनेक होतेहे परंतु यहांपर अपराह्ण (कुतप) काल से अपेक्षा रखता है किन्तु कुतप कालके प्रारम्भसेही आसनपर बैठारनेका प्रारम्भ करके पांच

मुहूर्त्त अर्थात् १० घटिका में सारी क्रिया संपूर्ण करै तो सर्वथा श्रेयस्कर होता है-तथाच-
 (अहोमुहूर्त्ताविख्यातादशपंचचसर्वदा । तत्राष्टमोमुहूर्त्तार्थः सकालः कुतपः स्मृतः)-अ-
 र्थात् दिनभरके मुहूर्त्त विख्यात हैं सर्वदा दश और पांच १५ दो दो घड़ीके-तिनमें जो
 आठवां मुहूर्त्त किन्तु ठीक मध्याह्नसे एक घड़ी पहले और मध्याह्न से एकघड़ीपछे
 ताई यह दोनों घटिका कुतप काल कहलाताहै-अपिच-(ऊर्ध्वमुहूर्त्तात्कुतपात्यमुहूर्त्त
 चतुष्टयं । मुहूर्त्तपंचकं द्वैतस्वधाभवनमिष्यते)-अर्थात्-कुतपनाम मुहूर्त्त से उपरांतके
 भी चार मुहूर्त्त उसमें जोड़कर यह मुहूर्त्तपंचक स्वधाभवन होताहै इसमें पितरोंके नि-
 मित्त से जो कुछ श्राद्ध आदि स्वधाकर्म कियाजावै सो अपने यथोक्त फल को देताहै
 मुहूर्त्तका परिमाण निर्विकल्प दो घटिकाका परिनियमितहै परंतु दिनके १५ मुहूर्त्त क-
 हनेसे केवल ३० घड़ी के दिनमानपर आतेहैं और यद्यपि दिनमान की न्यूनाधिक
 दशमें दो घटीसे कुछ न्यूनाधिक परिमाण एक मुहूर्त्त का दिनमान के अनुसार क-
 रिलेनेसेभी १५ मुहूर्त्त ठीक होसकें हैं तथापि श्राद्धकर्मकी व्यवस्थामें कुछ इसवात
 से अपेक्षा नहीं है अर्थात् केवल वही प्रमाण इसमें लेना संसूचित है कि ठीक २ म-
 ध्याह्नके बारह बजे से एकघटी पहले (कुतप) काल का प्रारम्भ होजाता है उसीसे
 लेकर दश घटिकाताई स्वधाकर्मोंका विशेष अधिकारहै फिर दिनमान चाहे तितना
 हो-श्राद्धकी सुफलता मध्ये जैसा एक यह अघोक्त काल संबंधी कुतप होता तैसेही
 सात कुतप औरभी होतेहैं-यथा-(मध्याह्नः खड्गपात्रचतुर्धानेनालकम्बलः । रौप्यदर्भा
 स्तिलागावोदोहित्रश्चाष्टमः स्मृतः ॥ पापंकुत्सितमित्याहुस्तस्य संतापकारिणः । अष्टावे
 तेयतस्तस्मात्कुतपाइति विश्रुताः)-अर्थात्-एक तो वही मध्याह्नकाल जिसका चर्चा
 ऊपर आचुकाहै १ दूसरा खड्गपात्र कहिये गंडेका अर्घा २ तीसरा नैपालदेशकावहु
 मूल्यवाला कंबल जो पर्वतीबोली में खार्चा विख्यातहै ३ चौथा रौप्य रुपया चांदी ४
 पांचवां दर्भकुशा ५ छठा कुतप तिल और तिलके फूल विशेष कर ६ सातवां कुतप
 गावः गावें ७ आठवां कुतप दोहित्र कहिये दुहिता का पुत्र धेवता-यह आठों इस
 हेतुसे कुतप कहलातेहैं कि (कु) शब्दका अर्थहै कुत्सित बुरा सो कौनहै अपनेपाप
 कुत्सित होतेहैं तिनको यह आठों वस्तु (तप) शब्दके अर्थसे संताप करनेवाले हैं
 किन्तु पापों को पीड़ा देकर नाशकरदेतेहैं इसलिये (कु) और (तप) मिलकर कुतपड-
 नकी संज्ञाहुई इससे श्राद्धमें इनआठों को अवश्य भावसे संग्रहकरे-परंतु इन आठोंमें
 सातवां कुतप जो गोदानकहाहै सो २२३ और २२४ इनदो श्लोकोंकी उचित मर्यादा
 अनुसार तो होसकना असंभव और दुर्लभहै इससे उन्हींदो श्लोकोंकी निषेध व्यवस्था
 से प्रत्यक्ष गऊ तीनदिना पर उनकी अनुकल्प व्यवस्थासे उसका अनुकल्प स्वर्णमयी
 कादानकत्वेवहो सोभी गऊकीसांग मूर्तिवनयाकर न करना किन्तु केवलस्वर्णपत्र यद्वा

अधिकशक्तिहो तौ स्वर्णमुद्रा अशर्फी आदि कल्पितकरलेना यह श्रेयस्कर समाचार है क्योंकि यद्यपि कहीं किसी स्वार्थी शास्त्रमें प्रतिमा बनवाकर दान करना लिखा भी हो तथापि परमार्थी शास्त्र मर्यादापरिपाटी समाचार का यह सिद्धांत नहीं है कि यह ऐसे अनर्थ-रूपी भ्रष्टाचार की आज्ञा देसके जिसे दाता और ग्रहीता आदि अनेक नरक वासी हों किन्तु ऐसी दशामें उपदेष्टाको सबसे आगे बढ़कर वहांकी भी राह दिखलानेको अवश्य जाना होता है पर जिसको यह स्वीकार हो-अन्यथा ध्यान करना योग्य है कि जो किसीकी प्रतिमाका पूजन करनेसे ठेठ उसको पहुँच सका होगा जिसके नाम की वह प्रतिमा किन्तु उपमूर्ति कल्पित हुई हो तो क्या उसमूर्ति का अपकार या चरण प्रहार आदि नहीं पहुँचता होगा भला मूर्तितो साक्षात् उसकारूप समुभाजाता पर किसी के हाथसे पत्थर भी फूटजाने का प्रायश्चित्त किया जाता है क्या उसमूर्ति को तोड़ फोड़कर बेंचने या साँचें में गलवाने वाले अपराधी नहीं होते या केवल स्वार्थ की साधकताही धर्म की निशानी है संप्रति कोई ब्राह्मण ऐसा नहीं जो मूर्तिको ले जाकर घरमें दोदिनभी सत्कारसे रखसक्ता हो किन्तु सुनारका हथौड़ा उसकी पूजा है-स्वार्थलिप्सू कहते हैं कि देवता भाव उसमें तभी तक था कि जब दानसमय मंत्रसे आवाहन किया पीछे विसर्जन कालसे देवता भाव जातारहा अच्छा जब मंत्रों को यह शक्ति है तो आवाहनसे क्या अशर्फी अथवा स्वर्णपत्रमें देवतात्व नहीं आसक्ता-हां-सांगमूर्तिमें देवतात्वके न होने परभी उसका खंडन करना अपराध है सो भी तत्काल देवताको उसी प्रकार पहुँचेगा जैसा मूर्तिकी पूजन उसको पहुँच सका था-भला देवता तौ दूर हैं किसीकी मूर्तिमें आवाहनसे नहीं आसक्ते पर प्रेमसे दिया अथवा किया हुआ दूरसे भी अंगीकार करलेते हैं किसीसे यह नहीं कहते कि तुम हमारे नामकी मूर्तिकल्पित करौ या न करौ केवल श्रद्धा और प्रेमके भूखे होते हैं (दृष्टांत मात्रसे मनुष्य परभी ध्यान करना चाहिये कि तुम किसी प्रतिष्ठित या समर्थ राजा आदि या किसी तपस्वी, मनुष्यके नामका एक पुतला बनाकर अपने द्वार आगे रखकर उसकी पूजा और बहुतसी स्तुति नित्य प्रति किया करौ या पुतलाके बिनाभी नित्य प्रतिवही आचरण किया करौ अथवा नित्य प्रति उठकर दो चार घड़ी उसको कूटा पीटा करौ या पुतलाके बिनाही उसका नाम लेकर धरतीमें हाथपैर पीटा करौ और स्तुतिके बदले दुर्वाक्य मुखसे काढ़ा करौ-यह उक्तांत उसको आँखोंसे देखने या कानोंसे सुने पर ही देखो पीछे क्या २ आनन्द उठते हैं अर्थात् इस उत्तर दशाका करनेवाला अपराधी ठहरकर दंडपावेगा अब कहो कि उसमनुष्यका आवाहन किसने मंत्रों सहित किया था जो उसने बुरा माना और दंड दिया या दिलवाया इसने तौ बिना आवाहनके पुतला या धरती को उसके नामसे ही कूटा पीटा था फिर यह अपकार उसको क्योंकि पहुँच गया पुतला

में भी मट्टी-धी-धरतीमें भी मट्टी थी-ऐसेही उस सोने या चांदीकीमूर्तिमें यद्यपि केवल धातु है क्योंकि देवताका आवाहन जो कियाथा सो विसर्जनकरदिया वतलातेहो पर नामतो उसका वही वनरहा है जिसके नामसे तुमने वनवाई या दानमें पाई फिर उसको जबहथोड़ा से तुड़वाई और सांचेमें गलवाई तो वह दंड क्या न देगा जिसके नामसे वनवाकर यह अपकार किया या करवाया इससे यह निश्चय जानौ कि संसारमें सारे काम केवल नामसेही सिद्धहोते हैं नामकेही लिये किये जातेहैं नामके लिये नामीनर अपने धनप्राण देदेतेहैं नामसे मारेजाते हैं नामसे कुछकमाखाते हैं नामसे लज्जित होजाते हैं नामसे प्रशंसापाते हैं नामसे दुर्नाम होजाते हैं नामविना किसी चीज का पतानहीं लगसक्ता नामसे दुर्लभ वस्तु भी सुलभ होजातीहै जिनको मंत्रकहतेहैं उनमें भी देवताओंके नाम या उनके बीजोंके नाम मात्रहोतेहैं नामके बंधनमें सारा संसार फँसाहुआ खड़ा है-सोई गोसाईतुलसीदासजीने कहा है कि- (देखियरूपनाम आधीना । रूपज्ञाननहिनामविहीना) २२५ ॥

युग्मान्वेषयाशक्तिपित्र्येऽयुग्मास्तथैवच । परिस्तृतेऽगुचौदेशेदक्षिणाप्रवणे तथा २२६ ॥
 पक्ष-०-देवश्राद्धमें यथाशक्ति युग्म ब्राह्मणोंको तथैव पित्र्यश्राद्धमें अयुग्मोंको शुचिदेश तथापरिस्तृत और दक्षिणाप्रवण में-वैठारें यहऊपरसे जुड़ा २२६ ॥
 प्रमि-०-शुचिदेश कहिये गोमय आदिसे लिपेपुतेमें वहीदेश अर्थात् स्थानदक्षिणाप्रवणभीहो किंतु दक्षिणओरको अवनत झुँकाहुआहो फिर वही स्थल परिस्तृतकहिये सब ओरसे प्रच्छादित कियाहो तिसमें पूर्व श्लोकमें कहेहुये सूचित आसनोंपर पूर्वोक्त ब्राह्मणोंकी बैठाने तिनकी यहसंख्याहै कि जोश्राद्धकर्म देवसंबंधी अर्थात् आभ्युदयिक वृद्धिश्राद्ध कियाहो तो युग्मकहिये समसंख्या ब्राह्मणोंकी अपनी शक्तिअनुसारकरे जैसे पितापक्षमें विश्वदेवताओंके दोदो और माता दादी परदादी इनके दो दो भिन्न २ एकएकके यद्वा शक्तिअनुसार तीनोंके नामसे दो ब्राह्मण ऐसेही पिता पितामह प्रपितामह इनतीनोंके दो दो भिन्न २ या तीनोंके नामसे दोही और जो इससे अधिक शक्ति अपनेको हो तो चार २ द्वाः २ आठ २ इत्यादि समसंख्या करिलेवें-(इसी प्रकार)-नाना पक्षमेंभी तीनों वर्ग भिन्न २ समुभलेने समसंख्या द्वारा (भौरजो) पितृसंबंधी अर्थात् पार्वण श्राद्ध किया हो तो अयुग्म कहिये विषम संख्या ब्राह्मणोंकी करे दृष्टांत जहां दो दो कहेये तहां एक २ या तीन २ या पांच २ इत्यादि दोनों पक्षमेंसमुभलेना २२६ ॥

यहदोनों श्राद्धोंका सामान्यभेद कहा-अबकेवल पार्वणमध्ये देव औपित्र्यकर्मका विशेष प्रकार कहतेहैं ॥

द्वौदेवप्राकृत्यपित्र्येऽयुग्मैकैकमेववा । मातामहानामप्येवंतंत्रयावैवदोविक्रम् २२७ ॥

अक्ष०—हौदैवेप्राक्त्रयःपित्र्येउदक्त्वाएकैकंप्रव—एवंमातामहानामपि-वैश्व देवि-
कंतंत्रवा २२७ ॥

अभि०—(वैवे) नामवैश्वदेवे अर्थात् देवसंबंधी स्थान जो विश्वेदेवाओंका तिसमें दो
ब्राह्मण-प्राक् अर्थात् पूर्वमुख बैठारने चाहिये-और-पित्र्येनाम पित्रादिस्थाने अर्थात्
पिता पितामह प्रपितामह इनतीनोंके स्थानपर त्रयोब्राह्मणा उदक् किंतुतीन ब्राह्मण
उत्तर मुखबैठारै सोई तीनोंकाएकएकहोगया (अथवा) यहभी न होसकै तौ इसकावि-
कल्पहै कि सर्वत्र एकैक अर्थात् सभीजगहएकएकहो किन्तु विश्वेदेवाओंकेस्थानपर
भी एक और पिता आदितीनोंके स्थानपरएकही यह निर्वाहकी रीतिहै-ऐसेही नाना
आदिकाभी व्यौरासमुभलेना किन्तु जोकुछ ऊपर अर्द्धश्लोकके अभिप्रायार्थमें पिता
पक्षकावर्णन किया सोईविधि नानापक्षमें भी जानौ-और-वैश्वदेविकंतंत्रवा अर्थात् वै-
श्वदेवकर्मकिन्तु विश्वेदेवाओंके ब्राह्मणसोचिकल्पसे तंत्ररूपभीकरलेना अर्थात् जहां
ऊर्ध्वोक्त विकल्पभी न होसक़ाहो तहां विश्वेदेवा पितापक्ष और नानापक्ष दोनों के
एकत्रकरलेना यहभी एकनिर्वाहकी रीतिहै (तंत्रशब्दसमुदायकावाचकहै) २२७ ॥

अभि०—जब किसीको दोही ब्राह्मण मिलसकें या दोसे अधिक करनेकी सामर्थ्य न
हो तब वैश्वदेवके स्थानपर पत्तल कल्पित करके उन दोनों ब्राह्मणों को पिता और
नाना दोनों पक्षोंके स्थान पर बैठारै-सोई वशिष्ठजीने कहाहै कि-(यद्येकंभोजयेच्छ्राद्धे
दैवंतत्रकथंभवेत्। अन्नपात्रेसमुद्धृत्यसर्वस्यप्रकृतस्यच॥ देवतायतनेकृत्वाततःश्राद्धंप्रव-
र्त्तयेत् । प्रास्येदन्नंतदग्नौतुदद्याद्वाब्रह्मचारिणे)-अर्थात्-जो श्राद्धमें एकहीको जिवानै
तहां दैवश्राद्ध किन्तु विश्वेदेवा सम्बन्धी कर्म कैसे होवै इसलिये उनसबोंके नाम का
अन्नपात्रोंमें निकालकर उनके और देवताके भी स्थानपर रखकरपीछे श्राद्धका प्रवर्त्तन
करै फिर वह अन्न भी या तौ अग्निमें जिमादेवे या किसी ब्रह्मचारीको देदेवै-यथार्थ
से आभ्युदयिक और पार्वण श्राद्ध में कुछ विशेष अंतर नहींहै क्योंकि आभ्युदयिक
उसी को कहते हैं जो वृद्धि श्राद्धके नाम से विख्यात है इसलिये कि वह आभ्युदयिक
समय पर कियाजाताहै और उसके करनेसे आगेको धनजन आदि अभीष्टकामोंकी
वृद्धि आभ्युदय पूर्वक होती है-परंतु उसमें भी श्राद्ध वही पार्वण किया जाता और उ-
सकी विधिमें किंचित् अंतर होताहै-उस विधानांतरके सिवाय (मुख्यपार्वण) विधिसे
भी जो श्राद्ध किसी देवकल्प पर्वमें कियाजाय जैसे सूर्य संक्रांति आदि पहले कहचुकेहैं
या किसीतीर्थपर्वमें या किसी देवताके नामसे मानकरपीछे कियाजाय या व्यतीपातमें
या ग्रहणमें तौ वही पार्वण देव संज्ञक होजाताहै या जो पितर संबंधी पर्वमें कियाजाय
जैसे अमावास्या गजच्छाया पितृपक्ष अष्टका इत्यादि में यद्वा किसीके क्षयाहमेंकि-
याजावै तौ वही पार्वण श्राद्ध पितृ सम्बन्धी गिनाजाता है सो कर्म उसदेव सम्बन्धी

में भी पित्रोंके नामसे होता है परन्तु वह पितरों की तृप्ति देवताकी प्रीतिके अर्थ आरोपितकरी जाती है २२७ ॥

पाणिप्रक्षालनं दत्वा विष्टार्य कुशानपि । आवाहयेदनुज्ञातो विश्वे देवास इत्युच्चा २२८ ॥

ऐ०—उन बैठे हुये ब्राह्मणों के हाथमें विश्वेदेवा के निमित्तसे जल हस्तप्रक्षालनके लिये देकर पुनि विस्तरकेलिये कुशाभी अर्थात् युग्म कहिये दो कुशा द्विगुणितकिये हुये उनके आसनके दक्षिण ओर रखें फिर उन्हीं ब्राह्मणोंकी आज्ञापाकर विश्वेदेवाओं का आवाहन करें उस ऋचासे कि जिसकी आदिमें (विश्वेदेवास आगत) इत्यादि पाठ आता है—और आज्ञापाकर कहने का यह भाव है कि उन ब्राह्मणोंसे आज्ञामांगे कि अब आवाहन करें फिर वे आज्ञादेवें कि अच्छा करौ तब आवाहन करें २२८ ॥

यवैरन्ववर्क्यार्यिभाजने सपवित्रके । शन्नो देव्यापयः क्षिप्त्वा यवोसि तियवांस्तथा २२९ ॥

यादिव्याहृतिमंत्रेण हस्तेष्वर्घ्यविनिक्षिपेत् । दत्त्वोदकं गंधमात्यं धूपदानं स दीपकम् २३० ॥

तथाच्छादनवानञ्च करशौचाद्यर्थं भुञ्जते । अपसव्यं ततः कृत्वा पितृणां प्रदक्षिणम् २३१ ॥

ऐ० त्रयाणां सह—इस पीछे विश्वेदेवाके निमित्त से ब्राह्मणके समीप दाहिनी ओर पृथ्वी पर (यव) फैलाकर तिसपीछे चांदी आदि यथा लब्ध पात्र सपवित्रमें किन्तु दो कुशा छोड़े हुये में (शन्नो देवीरभिष्टय) इत्यादि पाठवाली ऋचासे जल छोड़कर और (यवोसि धान्यराजोसि) इत्यादि पाठवाली ऋचासे (यव) छोड़कर गंध पुष्प भी छोड़े तिसते अनंतर उसी अर्घ्यपात्रके कुशा निकाल ब्राह्मण के हाथोंमें रखकर (यादिव्याहृतिः पयसा) इत्यादि मंत्रसे (विश्वेदेवा इदं वर्घ्यं) यह कहकर अर्घ्योंदक छोड़े फिर हाथ धोने के निमित्त से विनामंत्र के जल देकर यथाक्रम से गंध पुष्प धूप दीप दानं कुर्यात् तथा आच्छादन वस्त्रदान भी करें और फिर भी हाथ धोने के निमित्त से जल देवे यह अढ़ाई श्लोकों से विश्वेदेवा का पूजन कहा—अब शेष आधे श्लोकसे कहते हैं कि ततः अपसव्यं कृत्वा अर्थात् ऊपर का कर्म तो सव्य में हुआ था तिसपीछे यज्ञोपवीत वा अँगोछासे अपसव्य होकर पितरोंके अप्रदक्षिण कहिये बाईं ओर—अब आसन आदि जो कुछ कहेंगे सो अगले श्लोकोंमें देखना २२९ । २३० । २३१ ॥

अधि० त्रयाणां सह—गंधादि वस्तु जिनका चर्चा ऊपर आया था तिनमें स्मृत्यंतर से विशेषता ज्ञातव्य है—तथा च विष्णुः—(चंदन कुंकुम कर्पूरा गुरु पद्म कान्युपलेपनार्थम्)—अर्थात्—चंदन सुपेद कुंकुम कहिये केसर कपूर अगुरु पद्म माख यह सब गंधके स्थान उपलेपनके योग्य हैं—ऐसे ही पुष्पों को भी कहा है कि—(आन्वेष्ट्याज्याः प्रशस्ताः स्युर्मल्लिकाश्चेत्यथिका)—अर्थात्—आद्धमें जो अत्याज्य पुष्प किंतु जिनका नाम लेकर निषेध नहीं लिखा वे सभी प्रशस्त होते हैं और मल्लिका तथा श्वेत जूही का फूल भी और जो रक्त जलमें होते हैं वे सभी और चंपा भी अष्टेह—तथा वर्ज्यं पुष्पाणि—(उग्रगंधी न्यगंधी निचत्य

रक्षोद्भवानिच । पुष्पाणि वर्जनीयानिरक्तवर्णानियानिच)-अर्थात्-उग्रगंधवाले-निर्गंध भी चैत्यरक्ष से उत्पन्न हुये भी चैत्यरक्ष वें कहलाते हैं जो बड़े ऊँचे रक्ष सीमा या देवस्थानों आदिपर होते हैं ये सारे पुष्पवर्जित हैं और रक्तवर्ण के होते हैं वे अन्यरक्षों के भी वर्जित हैं और कांटेवालेरक्ष का भी वर्जित है पर विरला पुष्प जो आपकंटीला न हो तो नहीं भी वर्जित है-रक्त पुष्प वर्जित हैं परंतु कुंकुम लाल होता है वह वर्जित नहीं और जलसे उत्पन्न हुये पुष्प जो लाल हों तो वे भी वर्जित नहीं इत्यादि-धूप विषय में भी कुछ विशेषता विष्णुर्जनेकही है कि- (प्राण्यंगं सर्वधूपार्थेन दद्यात्)-अर्थात्-प्राणीके अंगसे उत्पन्न हुई सारी वस्तु धूपमें नहीं लगावें-किन्तु-(घृतमधुसंयुक्तं गुग्गुलुं श्रीखंडागुरुदेवदारुसरलादि दद्यात्) अर्थात्-घृत सहित मिलाहुआ गुग्गुलु सुपेद चंदन अगुरु देवदारु राल आदि यह सब देवैदीपके विषयमें कुछ विशेषता शंखजी ने कही है कि-(घृतेन दीपो दातव्यस्तिलतैलेन वा पुनः । वसामेदाद्ब्रवन्दीपं प्रयत्नेन विवर्जयेत्)-अर्थात्-दीपकघीसे देना चाहिये अथवा घी नहीं तो तिलके तैलसे भी परंतु वसा मेदा इत्यादि चीजोंसे बनायाहुआ दीपक नहीं वारे किंतु यत्न सहित इन्हें वचावें-ये सेही आच्छादन वस्त्रको भी कहा है कि शुभ्र कहिये उज्ज्वल हो-नवीन हो-फटा कटा नहीं हो-सदृश अर्थात् दशासहित किंतु किनारे वाला हो यह सब वैश्वदेवका अनुष्ठान काण्ड (कर्त्ता) उत्तरमुख बैठकर करे-और पित्र्यकांड जहां तक हो वह सब दक्षिणमुख बैठकर करे-साईं रक्षशांतातपने यह कहा है कि-(उदङ्मुखस्तु देवानां पितॄणां दक्षिणामुखः । प्रदद्यात्पार्वणे सर्वदेवपूर्वविधानतः) अर्थात्-पार्वण आद्धमें सब जो कुछ करे सो देव पूर्व किंतु भाग पूर्व यथा विभाग सहित विधानसे देवताओंको उत्तरमुख होकर देवों और पितरोंको दक्षिण मुख होकर २२६ । २३० । २३१ ॥

द्विगुणांस्तुकुशान्दत्वाद्गुणं तस्त्वैवृषापितृन् । आवाह्यतदनुज्ञातो जपेदायंतु नस्ततः ॥ २३२ ॥

ऐ०-इसपित्र्य कांडका आधा श्लोक जो २३१ में पीछे गया तहां से ध्यान करना चाहिये कि अपसव्य होकर पितृसंबंधी तीनों ब्राह्मणोंके आसनों पर बाईं ओर विषम ३ कुशा जो द्विगुण भुग्न किये किंतु मिरोड़ी दिये हुये विष्टरके निमित्त उदक पूर्वक देकर फिर भी उदक देवें तिसपीछे ब्राह्मणोंसे आज्ञामांगें कि हमपित्रादि तीनोंका आवाहन करें फिर उनकी आज्ञामिले पीछे (उशंतस्त्वानिधीमही) इत्यादि ऋचासे आवाहन करिके (आयंतुनः पितर) इत्यादि मंत्रसे बैठारें अपने बुलाये हुये पितरोंको २३२ ॥

अधि०-उदकपूर्वक देकर फिर भी उदक देवें यह भाव यद्यपि मूलश्लोकमें नहीं है पर आश्वलायन ऋषिने यह कहा है कि (अपः प्रदाय द्विगुण भुग्न कुशान्दत्वायः प्रदाय) इत्यादि-अर्थात्-जल देकर फिर द्विगुण भुग्न कुशाओंको आसन कल्प देकर फिर भी जल देकर इसके आगे और विधिकही है-आदि और अंतमें भी जो उदकदान कहा सो यह

प्रकार पित्र्यकर्म और वैश्वदेवकर्म दोनोंमें समभक्त्येना यथास्थलके अनुसार २३२॥

अपहताइतितिलान्विकीर्यचसमंततः । यवार्थास्तुतिलैः कार्यः कुर्यादध्व्यादिपूर्ववत् २३३ ॥

दत्तार्घ्यसंस्नवास्तेपापात्रेरुत्वाविधानतः । पितृभ्यः स्थानमसीति न्युब्जपात्रकरोत्यपः २३४ ॥

ऐ०—सद्वयोः—(यवार्थाः) अर्थात् यवोंसे करनेवाले कर्म जो २ पहले विश्वेदेवाओं के कांडमें कह चुके हैं पृथ्वी पर फैलाना आदि सो सब काम तिलोंसे इसमें करे और अर्घ्यादिकर्म अर्थात् पात्रासादन से आच्छादन पर्यंत जो २ कुछ पहले किया था उसी समान इसमें भी करे परन्तु इसमें इतना कर्म और भी विशेष है कि (अपहतासुरारक्षांसि) इत्यादि ऋचासे तिलोंको ब्राह्मणोंके सब ओर प्रदक्षिण मार्गसे रक्षाकल्पवत् बिथोरि फैलाकर तिसपीछे चांदी आदि यथालब्ध तीनों पात्रोंमें तीन तीन कुशारखकर उनमें (शन्नो देवी) इत्यादि ऋचा पढ़कर जलछोड़े फिर (तिलोसिसोमदैवत्य) इत्यादि मंत्रसे तिलपुष्पगंध, ये सब छोड़कर (स्वधार्घ्या) यह उच्चारण करिके ब्राह्मणोंके आगे अर्घ्यपात्र भिन्न २ स्थापित करे पुनि (यादिव्या) इत्यादि मंत्रको उच्चारण किये पीछे अंतमें (पितरिदंतेर्घ्यं) १ (पितामहेदंतेर्घ्यं) २ (प्रपितामहेदंतेर्घ्यं) ३ यह जोड़ कर तीनों ब्राह्मणोंके हाथोंमें अर्घ्य समर्पण करे फिर उनको दिये हुये अर्घ्योंके (संस्नव) अर्थात् ब्राह्मणोंके हाथोंसे गिरे हुये जलोंको पितृपात्रमें लेकर एकलंबा कुशा का स्तंभ सीधा दक्षिणको अग्रभाग करिके भूमिमें धरे तिसके ऊपर यह पात्र जलसमेत (पितृभ्यः स्थानमसी) इत्यादि मंत्रसे (न्युब्ज) कहिये औंधाकर देवै तिसके ऊपर अर्घ्य पात्रमेंसे पवित्रा निकालकर रख देवै तिसते अनंतर गंध पुष्पधूपदीप आच्छादन यह सब (पितरयंतेगंधः) (पितरिदंतेपुष्पं) इत्यादि कल्पित मंत्रोंसे चढ़ावै इससे आगे और जो कुछ विधिविशेष हो सो सब आहुतिकर्मकी पद्धतिसे समभक्तो २३३।२३४॥

अथि०—ऊपर ऐक्यार्थके वर्णनमें पिता आदि तीनोंके निमित्तसे तीन ब्राह्मणोंके आगे भिन्न २ तीनों अर्घ्यपात्र कहे गये परन्तु जहां तीनोंके निमित्तसे एक ही ब्राह्मण किया हो तहां भी अर्घ्यपात्र जुदे तीन कल्पित करिलेना और उसी एक ब्राह्मणके द्वारा सारी क्रिया भिन्नवत् आचरण करनी यह सिद्धांत है २३३।२३४ ॥

अग्नौ करिष्यन्नादायष्टुत्यंत्रं घृतप्लुतं । कुरुष्वेत्यभ्यनुज्ञातो हुत्वाग्नौ पितृयज्ञवत् २३५ ॥

हुतशेषं प्रदद्यानुभाजनं पुंसमाहितः । यया लाभोपपन्ने पुरौष्येषु च विशेषतः २३६ ॥

अक्ष०—सद्वयोः—(अग्नौ) करनेकी इच्छा करत हुये घृतप्लुत अन्नको लेकर पूंछता है करों यह आज्ञा पाया हुआ अग्निमें पितृयज्ञवत् होमिकर-फिर हुतशेषको प्रदान करे समाहित हुआ यया लाभसे उपपन्न हुये भाजनोंमें विशेषतः पुरौष्यपात्रोंमें देवै २३५।२३६ ॥

भा०—सद्वयोः—पहले कहे हुये कर्मके अनंतर अग्नौ कर्मका प्रारम्भ करने की इच्छा करता हुआ आहुति कर्ता घृतप्लुत कहिये घृताक अर्थात् घीसे मिला हुआ अन्न

पात्रस्थहाथमें लेकर ब्राह्मणोंसे पूँजे कि अग्नौकर्म करें फिर उनसे (कुरुष्व) इसप्रकार आज्ञापायाहुआ प्राचीनावीती किंतु अपसव्य होकर (सोमायापितमतेस्वधानमः । अग्नयेकव्यवाहनायस्वधानमः) इनमंत्रों से अग्निमें यथाभागपूर्वक पिंड पितृयज्ञके विधानसेहोमिकर २३५ फिरहुतशेष कहिये होमसे वचाहुआ अन्न थोड़ा २ उनपात्रों में समाहित कहिये सावधान होकर परोंसे जो ब्राह्मणोंके आगे प्रथम तौ विशेषतासे चांदी के चाहिये अथवा जिसकिसी के हों किंतु ढाक आदिपत्तों केभी जैसे लाभहो- सकें और उपस्थित कियेगये हों परंतु मट्टी के पात्र इसमें वर्जित हैं २३६ ॥

दत्त्वाग्रंष्ट्रिधिवीपात्रमितिपात्राभिमंत्रणम् । कृत्वेदंविष्णुरित्यन्नेदिजांगुष्ठनिवेशयेत् २३७ ॥

सव्याहृतिकांगायस्त्रिमधुवाताइतितृचम् । जप्त्वायथासुखंवाच्यंभुंजीरंस्तेपिवाग्यताः २३८ ॥

ऐ०सहस्रयोः—अन्न जो कुछ भोजनके निमित्त सिद्धकियाहो वह उक्त पात्रों में देकर (पृथिवीतेपात्रं) इत्यादि मंत्रसे पात्रों का अभिमंत्रण करिके (इदंविष्णुर्विचक्रमे) इत्यादि ऋचा से अन्नपर ब्राह्मणों से हाथ का अँगूठा रखवाये तहां वैश्वदेव कर्म में यज्ञोपवीती अर्थात् सव्यहोकर (विष्णोहव्यंरक्ष) यह मंत्रकहै और पित्र्यकर्ममेंप्राचीनावीती अर्थात् अपसव्यहोकर (विष्णोकव्यंरक्ष) यह मंत्रकहै-तिसके अनंतर सव्यहोकर (विश्वेदेवेभ्यइदमन्नंपरिविष्टंपरिवेश्यमाणंचातृप्तेः) इसमंत्र करके यव और उदक से वह अन्न विश्वेदेवाओं को निवेदन करिके-तथा-अपसव्यहोकर पिता के निमित्त में (पित्रेअमुकगोत्राय अमुकशर्मणेइदमन्नंपरिविष्टंपरिवेश्यमाणंचातृप्तेः) इसमंत्र करके तिल और उदक दानसे वह अन्न पिता को निवेदन करिके (इत्ती) प्रकार इसमंत्र की योजना में (पितामहाय) (प्रपितामहाय) यह संयुक्त करिके उनदोनों कोभी उक्तविधिसे निवेदनकरे तिसके अनंतर आपोशान देकर पूर्वोक्त व्याहृतियोंसहित गायत्रीको और (मधुवाताइतितृचं) अर्थात् मधुवाताआदि ऋचाओंका तीया किंतु वे तीनों ऋचा और मधुमधुमधुयहभी तीनवारजपिके (यथासुखंजुषध्वं) अर्थात् इच्छा पूर्वक भोजनकरों यहउच्चारणकरे फिर वे ब्राह्मणभी मौनीभूत होकर भोजनकरें २३७ । २३८ ॥

अधि०—ऊपर (हव्य)(कव्य) यह मूलसे विशेष कथन जो ऐक्यार्थमें आया तिसका प्रमाण मनुजीका वाक्य-यथा- (विष्णोहव्यंचकव्यंचब्रूयाद्रक्षेतिर्वैकमात्) २३७ आपो शानादि शब्द जो मूलसे अधिकआये तिनका प्रमाण पारस्करादि वचनों से-यथा- (संकल्प्यपितृदेवेभ्यःसावित्रीमधुमज्जपः । आर्द्धनिवेद्यापोशानंजुषप्रैपोथभोजनम्) तथा- (गायत्रीत्रिःसकृद्वापिजपेद्व्याहृतिपूर्विकाम् । मधुवाताइतितृचंमध्वित्येतत्त्रिकं तथा) २३८ ॥

अन्नमिष्टहविष्यं च दद्यादक्रोधनोऽत्वरः । आतृप्तेस्तु पवित्राणि जप्त्वा पूर्वजपंतथा २३६ ॥

अन्नमादाप्यतृप्ताः स्थण्डिलेनानुमान्यन् । तदन्नं विकिरेद्भूमौ दद्याच्चापः स रुत्स रुत् २३७ ॥

ऐ० सहृदयोः—अन्नं अर्थात् भक्ष्य १ भोज्य २ लेह्य ३ चोष्य ४ पेयात्मक ५ यह पांच

प्रकारकी वस्तु और-इष्टं अर्थात् प्रियवस्तु जो ब्राह्मणको या प्रेतको या कर्त्ताको भी जो कुछ रुचताहो सोभी-हविष्यं अर्थात् श्राद्ध हविके योग्य जो कुछ होताहो सोभी दद्यात्-नाम परोसे किन्तु जिनचीजोंका निषेधहोवे हविष्यमें गिनती नहीं है परन्तु अक्रोधन होकर परोसे अर्थात् क्रोध करनेका कोईसा हेतुभी उत्पन्न होजावे तो भी क्रोधको बचाकर और अत्वर होकर परोसे अर्थात् धवराहटसे अव्यग्र होकर शीघ्र २ नहीं फेंके किन्तु सावधानी साथ जैसी रुचिसे वे भोजन करें उसीके अनुसार (आतृप्तेः) अर्थात् तृप्ति पर्यंत और (तु) शब्दके अभिप्रायसे बारम्बार वृभ २ कर परोसे-तथा उनकी तृप्ति पर्यंत (पवित्राणि) अर्थात् पुरुषसूक्त पावमानी आदि जपिकर जब उनको तृप्त हुये जानें तब पहला जपभी जपे जिसका चर्चा २३८ के श्लोकमें आयाथा कि व्याहृतियों सहित गायत्री और (मधुवाताइतितृचं) और मधुमधुमधु तीनबार यह भी जपे २३९ तिसके अन्तरवचाहुआ सारा अन्न हाथमें लेकर या उसपर उद्देश करिके ब्राह्मणोंसे पूछे कि आप तृप्त हुये खूबछके वह कहें कि (तृप्ताः स्म) हम तृप्त हो गये तब यह वृभ कि अभी अन्न और भी शेष है क्या करें इसपर वे कहें कि (इष्टैः सहोपभुज्यतां) अर्थात् अपने प्रिय परिवार आदि सहित भोजन करना चाहिये यह आज्ञा लेकर उस अन्नको पिताके स्थानीय ब्राह्मणके आगे उच्छिष्टके समीप दक्षिणाग्रदूर्भांतरितभूमि पर तिलोदक छोड़कर (ये अग्निदग्धाश्च) इस ऋचासे उस अन्नको छोड़कर फिर भी तिलोदक ऊपरसे छोड़ें तिस पीछे ब्राह्मणोंके हाथमें गंडूपके निमित्तसे एकएकवार जल देवें २४० ॥

अभि०—यद्यपि परोसनेका प्रकार तो ऊपरके-एकवार्थोंमें सब कह चुके और यह भी कहा कि (तु) शब्दके अभिप्रायसे बारम्बार परोसे परन्तु उसी (तु) शब्दके अभिप्रायसे बारम्बार परोसनेका यह सिद्धांत भी है कि यहां तक बारम्बार परोसे जो थोड़ा ब-हुत कुछ आगे उनके वाचिभी रहे क्योंकि वह आगेकी जूठ उनकी दासवर्गोंका भाग होता है-(दासवर्ग) अर्थात् वारी या मंगी आदि जो कोई उसके लेने खानेके अधिकारी हैं और पितरोंके अपने योग्य काम धंधामें सौम्यतासे तत्पर हों-सोई मनुजीने कहा है कि-(उच्छेपणं भूमिगतमजिह्मस्याशठस्य च दासवर्गस्य तत्पित्र्ये भागधेयं प्रचक्षते) अर्थात्-पित्र्ययज्ञर्षेवीचमें उच्छेपण कहिये उच्छिष्ट जो भूमिगत हो किन्तु जूठ लेकर पृथ्वी पर डाली जाय सो वह दासवर्गका भागधेय कहते हैं परन्तु वे दासभी कैसे हों कि (भजित्वा) अर्थात्-अकुटिल किन्तु अपने योग्य कामोंमें कुटिलता नहीं करते हों-ऐसे ही (अशठ) कहिये शठताभी न करते हों तो वह उनका भाग है अन्यथा जो कुटिल या शठ हों तो वह उन

का भाग नहीं किंतु और जो कोई उनके योग्यकामोंको सौम्यतासे साधनकरें वे उस जूठके भागीहों २३९।२४० ॥

सर्वमन्नमुपादायसतिलंदक्षिणामुखः । उच्छिष्टसन्निधौपिण्डान्दद्यादैपितृयज्ञवत् २४१ ॥

- अक्ष०—सब अन्नलेकर तिलसहित-दक्षिण मुखहोकर उच्छिष्टके समीप पितृयज्ञ

की विधिवत् पिंडोंकोदेवै (वै) अर्थात् सावधानीसे २४१ ॥

अभि०—पूर्वाक्करीतिसे केवल एकएकवार जलगंडूपको दियेपीछे-सर्व अन्नसतिलं उपादाय अर्थात् सारे अन्न जो २ संपादन कियेहों उनको किंचित् २ अग्नौकरण से बचेहुये चरुसमेतलेकर उसमें तिल मिलाकर उसी पूर्वाक्क अग्नौकरणकी अग्निके सन्निधि दक्षिण मुखबैठाहुआ पितृयज्ञके (वत्) कहिये कल्पनाअनुसार किन्तु जैसी उसकीविधि श्राद्धपद्धतिमें कहीहो उसीरीतिसे पिंडोंका दानकरै-अथवा जिसनेअग्नौकरण न कियाहो पुनि इसीहेतुसे उसका शेषचरुभी न हो तब अग्नि और चरुइनदोनोंके अभाव कहिये न होनेमें (वह) अन्न जो ब्राह्मणोंके निमित्तसे बनायाहो जिसमेंसे जिमाचुके उसीके सर्वशेषमेंसे किंचित् किंचित्लेकर उसमें तिल मिश्रितकरिकै आप दक्षिण मुखबैठकर ब्राह्मणोंकी उच्छिष्टके समीप पिंडदेवै क्योंकि अग्नि तौहें नहीं इस लिये-परन्तु (वै) शब्दके अभिप्रायसे सावधानी और (वत्) शब्दकी अंत्ययोजनासे यथोक्त विधि जो (पिंडपितृयज्ञ) के विधानोंमें होतीहै सबकरनी चाहिये २४१ ॥

अधि०—ऊपरके अभिप्रायार्थमें मूलश्लोकसे अधिक वार्त्ता अर्थात् अग्निके समीप पिण्डदेना कहा और अग्नौकरणका शेषचरुभी अन्नके साथमेंलेना कहा तिसका यह हेतुहै कि याज्ञवल्क्यजीने मूलमें मुख्यविस्तरको उलांघकर निर्वाहविधि कहदीहै इस लिये कि जोवात घंटाघोषवत् प्रसिद्धहै वह नकहनेसेभी नष्टनहींहोती और यथार्थसे जबउन्होंने(पितृयज्ञवत्)यहकहातौ सभीकुछ कहदिया क्योंकि पितृयज्ञकी कल्पविधि जोश्राद्धपद्धतिहै उसमें अग्नौकरणकाहोना मुख्यहै फिर जहां अग्नौकरणहोगा तहां (चरु)भी अवश्यभावसेहोगा सोईयाज्ञवल्क्यजी अग्नौकरणको यथाक्रमसे उचितस्थलपर २३५ के श्लोकमें प्रतीतकरचुकेहैं इसहेतुसे यद्यपि यहांपरभी कथनकी प्राप्ति थी परन्तु पिष्टपेषणष्टिसे प्रत्यक्षभावमें नकहा किंतु(पितृयज्ञवत्) यहकहकर उसवात को गोल २ दर्शादिया-सो-यह इसप्रकारके हेतु गर्भितस्थल(अतिदेशधर्म)कहलातेहैं कि जोवात धर्मसम्बन्धी किसीस्थलपर देखी अथवा सुनीहो वहीवात किसी अन्यस्थल पर उचित जानिकर योजना करीजाय-तद्यथा-(अन्यत्रैवप्रतीतायाःकृत्स्नायाधर्मसंत तेः । अन्यत्रकार्यतःप्राप्तिरतिदेशोऽभिधीयतोऽप्रकृतात्कर्मणोयस्मात्तत्समानेपुर्कर्मसु।धर्म प्रवेशेयिनस्यात्सोऽतिदेशइतिस्मृतः) (भेद २) वर्त्तमानसमयमें अत्रत्यदेशीलोग तौ निर्विकल्पही अग्नौकर्मको(निरग्नि) किन्तु उपकल्पकीरीतिसे बिना-अग्निकेही करलेते

हैं और वे उपकल्पभी सवशास्त्रोक्तहैं-परन्तु दाक्षिणात्यादि ब्राह्मण अद्यापि (साग्निक) अग्नौकर्म करतेहैं बल्कि ब्राह्मणोंका निमंत्रण और भोजनआदिभी सर्वविधि जैसी कुछपूर्वश्लोकोंसे कहते चलेआतेहैं उसीप्रकार साक्षात्ब्राह्मणोंको बैठारकर अर्घ्यादि उनकेहाथमें देतेहैं और अत्रत्यदेशी ब्राह्मणोंके स्थानपर कुशाओंके ब्राह्मण कल्पित करके साराकर्म निपटाय पीछे ब्राह्मणोंको भोजनसमय बैठारते हैं सो यथार्थ से जो ऐसा नहींकरें तो इसदेशमें श्राद्धकाहोनाभी दुर्लभभोजाय इससे आचार्योंने सौगम्य निर्वाहके निमित्तसे प्रत्येक वार्त्ताके अनुकल्प नियतकरदिये हैं और पहलीवार्त्ता तो पहले समयके साथगई २४१ ॥

मातामहानामप्येवंदद्यादाचमनंततः । स्वस्तिवाच्यंततः कुर्यादक्षय्यादकनेवच २४२ ॥

दत्त्वातुदाक्षिणांशकषास्वधाकारमुदाहरेत् । वाच्यतामित्यनुज्ञातः प्रकृत्यैव स्वधोच्यतां २४३ ॥

श्रुयुरस्तुस्वधेत्युक्तेभूमौतिचेततो जलम् । विश्वेदेवाश्च प्रीयतां विप्रैश्चोक्तमिदं जपेत् २४४ ॥

ऐ०सह०-(एवंमातामहानीं) अपि अर्थात् जैसे पिता पितामह प्रपितामह इनतीनों कर्म वर्णनकिया ऐसेही नानाओंकाभी तीनपुरुषके उद्देशते विश्वेदेवा आवाहन अर्घ्यआदि पिण्डदान पर्यंत सब यथोक्तविधिसे कर्त्तव्यहै तिसपीछे किन्तु पिण्डदानके अनन्तरब्राह्मणोंकोआचमनदेवै- (ततः स्वस्तिवाच्यंकुर्वात्) अर्थात्ब्राह्मणोंसेस्वस्तिउच्चारणकरनेकोकहे पुनिवेभी स्वस्तिवाचन उच्चारणकरें फिर ब्राह्मणोंकेहाथमें(मक्षय्यादक) अर्थात् कमंडलु आदि पात्रसे जलदेकर अक्षय्य उच्चारण करनेको कहे फिर ब्राह्मण उच्चारणकरें कि(अक्षय्यमस्तु) २४२तिसपीछे अपनीशक्तिअनुसार सोनेचांदी आदि की दाक्षिणा देकर यहकहे कि(स्वधाकार) उच्चारण करवावेंगे पुनि ब्राह्मणकहें कि(वाच्यताम्) अर्थात् करवाइये यह अनुज्ञापायाहुआ फिर कहे कि (प्रकृत्यैव स्वधोच्यताम्) अर्थात् पित्रादिकोंकेलिये और मातामहादिकोंके लियेभी स्वधाकार कहना चाहिये २४३ फिर(अस्तुस्वधा) यहशब्द ब्राह्मण उच्चारण करें यह किये पीछे लोटालेकर पृथ्वी में जल की धारदेवें और यहकहे कि (विश्वेदेवाः प्रीयतां) फिर ब्राह्मणोंने भी कहा कि (विश्वेदेवाः प्रीयतां) तिसपीछे (इदं जपेत्) अर्थात् यह जो अगलेश्लोकमें अब कहेंगे सो जपे २४४ ॥

दातारोनोभिवर्द्धतावेदा संततिरेवच । अहाचनोमाव्यगमद्वहुदेवंचनोस्त्विति २४५ ॥

इत्युक्तोक्त्याग्निमावाचः प्रणिपत्य विसर्जयेत् । वाजेवाज इति प्रीतः पितृपूर्व विसर्जनम् २४६ ॥

यस्मिंस्तेसं श्रवाः पूर्वमर्घ्यपात्रेनिवेदिताः । पितृपात्रंतदुत्तानं कृत्वा विप्रान्विसर्जयेत् २४७ ॥

ऐ०सह०-यह पढ़े कि (नोदातारः अभिवर्द्धतां) अर्थात् हमारेकुल में दातालोग बहुत से होवें-(वेदाश्चवर्द्धतां) अर्थात् वेदभी रुद्धिपावें किन्तु हमारेकुलमें अध्ययन या अध्यापन और उसके अर्थोंके अनुमनन और कर्मोंके अनुष्ठान द्वारा वेदादि सर्वशास्त्रोंका

सत्कार होवे-(संततिश्चवर्द्धता) अर्थात् पुत्रपौत्रादि परंपरासे वंशकीर्ति बनीरहे-(नःश्रद्धाचमाव्यगमत्) अर्थात् हमारी या हमारेकुलकी श्रद्धाभी मतजावो-(नोबहुदेयं चास्तु) अर्थात् हमारेघर और कुलमेंभी देयवस्तुकहिये सोनाचांदीआदि बहुतसा अत्यन्तहोड़ (एवच) अर्थात् औरभी जोकुछ पशु यान दास दासी आदि संसारयोग्य होताहो सो भीबढ़ो(इति) अर्थात् यहजपे जिसकाचर्चा २४४के अन्तमें आयाथा २४५ ॥ इसप्रकार प्रार्थना मंत्रपढ़ाहुआ प्रियवचनोंको कहकर और(प्रणिपत्य) अर्थात् प्रदक्षिणपूर्व नमस्कार देकर विसर्जनकरे-भलाकैसे विसर्जनकरे सो कहतेहैं कि (बाजेबाजेवतबाजिनो न) इत्यादि ऋचासे(प्रतिः) कहिये प्रसन्नमन होताहुआ कर्ता (पितृपूर्वविसर्जयेत्) अर्थात् पहले पिताकेस्थानी ब्राह्मणरूप जो कुश कल्परक्खागयाथा उसकोउठावै फिर पितामहका फिर प्रपितामहका फिर विश्वेदेवाओं का इसक्रमसे ऊर्ध्वोक्त ऋचाकोपढ़कर (उत्तिष्ठपितर) इत्यादि यथोक्त विधिसे विसर्जनकरे २४६ ॥ परन्तु इसमें इतनी बात औरभी शेषरहीहै कि जिस अर्घ्यपात्रमें वे(संभव) कहिये ब्राह्मणोंके हाथसे गिरेहुये अर्घ्यजल पहले स्थापित कियेगयेथे जिनकाचर्चा २३४के श्लोकमें आयाथा वही पितृपात्र जो (न्युञ्ज) कहिये आंधाकियागया था उसको उत्तानकहिये चितकरिकै तब उनब्राह्मणोंके कुशकल्प विसर्जनकरे जिनकाचर्चा अभीऊपर(बाजेबाजे) इसऋचा के साथमें आयाथा अर्थात् इसऋचासे पहले और २४५ वाले प्रार्थनामंत्रसे पीछेवह पात्र चितकर लियाजावै तब विसर्जन कर्महो तिसपीछे ब्राह्मण अपने स्थान को सिधारें २४७ ॥

अधि०-ऊपर २४६ के श्लोकमें प्रियवचनोंकाचर्चा आयाथा तिनकास्वरूप(धन्या वयंभवच्चरणयुगलरजःपवित्रीकृतमस्मन्मंदिरंशाकाद्यशनक्लेशमविगणय्यभवद्भिरनुगृहीतावयमित्येवंरूपावाचः) अर्थात्-हमधन्यहुये जो आपके चरणोंकी रजने हमारा मंदिर पवित्रकिया और सागपात आदि कुभोजनके क्लेशकी गिनतीमें न लाकर आप लोगोंकरके हम अनुगृहीतहुये इत्यादि बाणीकोप्रियवचनकहतेहैं २४५।२४६।२४७॥

प्रदक्षिणमनुब्रज्यभुंजतिपितृसेवितम् । ब्रह्मचारीभवेत्तानुरजनीब्राह्मणैः सह २४८ ॥

ऐ०-फिर उनब्राह्मणोंके साथ (सीमांत) अर्थात् अपने ग्राम या मुहल्ला या स्थान आदिकी यथा संभवसीमा पर्यंत पीछे या उन्हें दाहनेदियेजावै-वे उच्चारणकरें कि जाओ वैठो भोजनकरौ इत्यादि आज्ञापायाहुआ उन्हें प्रदक्षिण देकरलौटे फिर (पितृसेवित) कहिये श्राद्धसे बचाहुआ अन्न अपने प्रियपरिवार आदि सहित भोजनकरे और (तानुरजनीब्रह्मचारीभवेत्) अर्थात् उसरात्रिमें ब्रह्मचर्यसे रहे ब्राह्मणों सहित किंतु वे ब्राह्मणभी ब्रह्मचर्यसेरहें जिन्होंने श्राद्धका अन्नखायाहो और (तु) शब्दके अभिप्रायसे पुनर्भोजनादि से बचैउसदिन २४८ ॥

पथि०—श्राद्धकरनेवाले और भोजनकरनेवाले ब्राह्मणोंकोभी जो कुछ वर्जितहै सो यथा(दंतधावनतांबूलस्निग्धस्नानमभोजनमूरत्योपधपरात्रानिश्राद्धकृत्सप्तवर्जयेत्) अर्थात्-काष्ठसे दंतधावन १ तांबूलभक्षण २ तैलादिमर्दन सहितस्नान ३ अभोजन किंतुलंघन ४ रतिकहिये स्त्रीप्रसंग ५ औषधी भक्षण ६ पराया अन्न ७ श्राद्धकरनेवाला यह सातकाम वर्जितकरै ॥ अपिच(पुनर्भोजनमध्वानंभाराध्ययनमैथुनं। दानंप्रति ग्रहंहोमंश्राद्धभोक्ताष्टवर्जयेत्) अर्थात्-दुसराकरभोजन करना १ मार्गचलना २ भारका उठाना ३ विशेषतर अध्ययन ४ मैथुन ५ दानकर्म ६ प्रतिग्रहकालेना ७ होमकर्म अपनेलिये या विरानेलिये ८ यह आठवातें श्राद्धभोक्ताभी वर्जितकरै २४८ ॥ ॥

“यहांतकपार्वणश्राद्धकीविधिवर्णनहोचुकी-अबआगेवृद्धिश्राद्धकाप्रकारकहतेहैं ॥

एवंप्रदक्षिणावृत्कोवृद्धौनान्वीमुखान्पितृन् । यजेतदधिकर्कंधुमिश्रान्पितृदानपवैःक्रियाः १४९ ॥

पक्ष०—इसीप्रकार वृद्धिमें (प्रदक्षिणावृत्कयजमान) नांदीमुख पितरोंके प्रतिदधि और कर्कंधु मिश्रित पिंडोंको यजनकरै यवांसे क्रियायें,साधै २४९ ॥

पथि०—एवंकहिये जैसे पार्वणश्राद्धकी विधिकही तैसेही किंतु त्रिपुरुषके उद्देशते पुत्रजन्म आदि वृद्धिमें जोश्राद्धकरै तौभी उसीरीतिसे पितरोंका यजनकरै परन्तु इसमें इतना विशेषहै कि वह यजमान प्रदक्षिणावृत्क होकर यजनकरै अर्थात् प्रदक्षिण मार्गके प्रचारवाली अनुष्ठान पद्धतिसे श्राद्धकरै क्योंकि पार्वण विधिकी अपेक्षा उसमें कुछ २ अंतरहै इसीसे उसकी संज्ञाभी (प्रदक्षिणावृत्) हुई तहां पितरोंका विशेषण (नवीमुखान्) कहनेसे औरभी यह विशेषताप्रकट हुई कि आवाहनआदि प्रकारोंमें ऐसे उच्चारणकरै कि (नांदीमुखान्पितृन्आवाहयिष्ये) (नांदीमुखान्पितामहान्) इत्यादि प्रयोग उसपद्धतिमेंआतेहैं औरभी यह विशेषताहै कि दही और कर्कंधु नाम वनवेंरोंकाचूर्ण मिलाकर तिसके पिंडदेवै औरभी यहविशेषताहै कि (पवैःक्रियाः) अर्थात् जो २ क्रियायें तिलोंसे करनी कहीर्या वे भी सबयवांसे साधै २४९ ॥

पथि०—इसवृद्धि श्राद्धके ब्राह्मणोंकी संख्याभी पार्वण प्रारंभसाथ उसी २२६ के श्लोकमें पहलेचरणसे कहचुकेहैं कि (युग्मान्द्वैयथाशक्ति) अर्थात् द्वैयनाम आभ्युदयिक जिसे वृद्धिश्राद्ध कहतेहैं तिसमें यथाशक्तिके अनुसार (युग्म) कहिये समसंख्यावाले ब्राह्मण वैठारे वा निमंत्रितकरै किंतु इसके वैश्वदेवके सिवायपितरोंके स्थानमेंभी युग्मसंख्याकरै-इसमें प्रदक्षिणा वृत्कत्वजो कहाथा उसके प्रमाणमध्ये अन्य स्मृतियोंकाभी संमतपाया जाताहै (जैसा) आश्वलायन ऋषिने कहाहै कि(अथाभ्युदयिके युग्माब्राह्मणः अमूलादर्भाः प्राहुर्मुख्यज्ञोपवीतीत्यात्प्रदक्षिणमुपचारोयवैस्ति लार्थोर्गंधादिदानं द्विर्द्विः ऋजुदर्भानासनैर्दद्यात्) अर्थात्-आभ्युदयिकनामवृद्धिश्राद्धके अधिकारमें(युग्मा) कहिये दो चार छः आदिसमसंख्यावाले ब्राह्मण-विनाजड़के कुशा

पूर्वाभिमुखयजमानका बैठना-यज्ञोपवीती अर्थात् सव्यहोकर कर्मकाकरना किंतु पार्वणवत् अपसव्य नहीं-प्रदक्षिणमार्गसे कर्मका उपचार अर्थात् आसनका देना या यवोंका फेंकनाआदि दाहनीओरसे यवैस्तिलार्थों किंतु तिलोंकेप्रयोजन यवोंसेसाधे-गंधआदि चीजोंका चढ़ानादोदोवार-आसनकेलिये सूधेकुशादेवै किंतु पार्वणके समान द्विगुणभुग्न नहीं-(अन्यच्च)-यवोंका फैलानाईसमंत्रसे कि (यवोसिसोमदैवत्योगोस योदेवनिर्मितः प्रत्नवद्भिः प्रत्तः पृथुयानांदीमुखान्पितृन्इमांल्लोकान्प्रीणयाहिनः स्वाहा) अर्घ्यदेनेके मंत्रयथा (विश्वेदेवाइदं) यथा लिंगभेदके अनुसार अर्घ्यदानके

होमकहाथा यहां ब्राह्मणके (शय) में ही होमहोताहै-वहां होमकेमंत्रांतमें स्वधानमः उच्चारण कियागयाथा इसमें (अग्नयेकव्यवाहनायस्वाहा) (सोमायपितृमतेस्वाहा) उच्चारणहुआ-वहां तौ (मधुवाताऋतायते) इत्यादि तीनऋचाका उच्चारणहुआथा यहां इनके बदले (उपास्मैगायते) इत्यादि पंचमधुमती सुनावें (अक्षन्नमीमदंत) छठी यह भी-औरभी ब्राह्मणोंको आचमन करवाये पीछे भोजनके स्थानोंको गोमयसेलीपकर पूर्वओरको अग्रभाग कियेहुये कुशाओं को बिछाकर उनपर उसअन्नसे जो पितृब्राह्मणोंको जिमानेसे बचाहो किंचित घी मिलाकर एकएकके नामसे दोदो पिंडदेवै इत्यादि बहुधा बातोंकाभेद उसपद्धतिमें होताहै-औरभी इसकेमूलश्लोक इसी २४९ में यद्यपि (पितृन्पजेत्) यह वाक्यसामान्यतासे कहाहै किंतु इससे कोईसाक्रम अथवा नियम नहीं पाया जाता परन्तु इसवृद्धि श्राद्धमें तीनिश्राद्धहोतेहैं सोई (शातातप) ऋषिने यथायोग उनकाक्रमभी कहदियाहै कि (मातृश्राद्धंतुपूर्वस्यात्पितृणांतदनंतरम् । ततोमातामहानांचरुद्धौश्राद्धत्रयंस्मृतम्) अर्थात्-पहले मातुःश्राद्ध किंतु माताआदि का होवै तदनन्तर पिताआदि तीनोंका फिरसपत्नीक नानाआदि का इसप्रकारवृद्धि कालमें श्राद्धत्रय कहेहैं २४९ ॥

यह वृद्धिश्राद्धका वर्णन होचुका-अब आगे एकोद्विष्ट नाम श्राद्धका प्रकारकहतेहैं ॥
एकोद्विष्टदैवहीनमेकार्घ्यैकपवित्रकम् । आवाहनाग्नौकरणरहितंयपसव्यवत् २५० ॥

अक्ष०-एकोद्विष्टश्राद्धदैवहीन-एकअर्घ्य और एकपवित्रवाला-आवाहन और अग्नौकरणसे रहित-अपसव्यवत् होताहै २५० ॥

अभि०-एकोद्विष्ट यह नामकर्म नामधेय इसहेतुसे कहलाया कि इसमेंएकहीपुरुष का उद्देश कियाजाताहै किंतु त्रिपुरुषनहीं-क्योंकि त्रिपुरुषकर्म पार्वण और वृद्धिश्राद्धों में होताहै-यद्यपि कर्म इसमेंभी पार्वणकीहीरीति अनुसारहोताहै परन्तु बहुधाबातोंमें कुछ २ अन्तर होताहै सो उसअन्तरको प्रकटकरते हैं कि एकोद्विष्ट (दैवहीन) अर्थात् एकोद्विष्टश्राद्धमें देवकर्म कहिये विश्वेदेवाओंका आवाहन पूजन आदि सो न करना

चाहिये-और एकही अर्घ्यपात्रभी करना चाहिये तथा एकही दर्भपवित्रक उसमें छोड़े औरभी इसएकोद्दिष्टनामश्राद्धमें आवाहनकाविधानभीनहींहोता और अग्नौकरणभी नहींहोता परन्तु(अपसव्यवत्)अर्थात् यज्ञोपवीत और अँगौछासे प्राचीनावीती किन्तु अपसव्यहोकर कर्मकरे(हि) अर्थात् इसमेंसंदेह नहीं-अब ध्यानकरौ कि इसकथनसे अनन्तरोक्त वृद्धिश्राद्धमें(सव्य)होकर कर्मकरनेकी सूचनाहोगई अर्थात् २४९केश्लोक में जहां वृद्धिश्राद्धका प्रकारदर्शाया तहां उसके मूलपाठमें(सव्य)या(अपसव्य) काचर्चा नहींआया और यद्यपि उसकी अधिकोक्तिमें आश्वलायनऋषिके वाक्यसे सिद्धिभी करदीगई तथापि कोई यहकहे कि वह द्वितीय ग्रंथकी बातहै किन्तु याज्ञवल्क्यजी ने अपनेमुखसे कुछनहींकहा सो यहसंदेह व्यर्थहै क्योंकि उन्होंने पार्वणको अपसव्य से करना कहाथा बीचमें वृद्धिश्राद्धके स्थान(सव्य)या(अपसव्य)कुछभी नहींकहा फिरइस एकोद्दिष्टमें आकार अपसव्यकहदिया इस्सेप्रत्यक्ष उनकाकहनाभी संसूचितहोगया कि मध्योक्त वृद्धिश्राद्धको सव्यहोकर करना चाहिये २५० ॥

उपतिष्ठतामक्षय्यस्थानेविप्रविसर्जने । अभिरम्यतामितिवदेद्ब्रूयुस्तेऽभिरताःस्मह २५१ ॥

अक्ष०-अक्षय्यस्थानमें उपतिष्ठतां यहकहे विप्रविसर्जनमें अभिरम्यतां यहकहे वे विप्र यहकहें कि अभिरताःस्म(ह)प्रसिद्ध अर्थमें २५१ ॥

अभि०-इसमें औरभी विशेषता कहतेहैं कि २४२ के चौथेचरणसे पार्वण श्राद्धमें (अक्षय्योदक)अर्थात् यहकहाथा कि ब्राह्मणोंके हाथमें जलदेवे और ब्राह्मण उसको लेकर(अक्षय्यमस्तु)यहवाक्य उच्चारणकरें-इसविधिके स्थानपर यहांयहउच्चारणकिया जावे कि(उपतिष्ठतां)औरभी ब्राह्मणोंके विसर्जनमध्ये जहां २४६ के १श्लोकमें (वाजे वाजे) इत्यादि जपकियेपीछे(उत्तिष्ठपितर)इत्यादि कहकर कुशकल्पका उठानाकहाथा इसकेबदले यहां कुशकल्पके उठातेसमय(अभिरम्यतां)यह उच्चारणकरै फिरवेब्राह्मण अपने मुखसे यह उच्चारणकरै कि(अभिरताःस्म)-१श्लोकान्तमें एक (ह) यहअक्षरजो अधिकहै सो प्रसिद्धअर्थको देताहै अर्थात् यह विशेषता जो एकोद्दिष्टमध्येदो१श्लोकों से वर्णनकरागई सो सर्वत्र प्रसिद्धहै श्राद्धकी पद्धतोंमें किन्तु कुछ नवीनवात नहींहै-यह अर्थ(ह)शब्दसे प्रकट होताहै २५१ ॥

अपि०-आगे २५३ के श्लोकमें सपिंडी करणकी विशेषता कहकर यहकहेंगे कि (शेषपूर्ववदाचरेत्)अर्थात् कहीहुई विशेषताके सिवाय जोकुछ विधिकहनी रहगईहो सो सबपूर्ववत् आचरणकरै किन्तु जैसा २ पहलोपार्वणमें कहचुकेहैं उसीकेअनुसारकरै सो यही अनुकर्ष इसएकोद्दिष्टमें भी लगता है अर्थात् इसमें भी यहसमुभलेना कि (शेषपूर्ववदाचरेत्)इस एकोद्दिष्टनाम श्राद्धका प्रारंभ मध्याह्नकालमें कतेव्य है-सोई (वेवल)ऋषिने यह कहाहै कि (पूर्वाह्नेदेविकर्म्यपराह्नेतुपेत्कर्म । एकोद्दिष्टमुध्याह्ने

प्रातर्द्विनिमित्तकम्) अर्थात्-देवसंवन्धीकर्म तौ दुपहरसे पहले और पितरों संबंधीकर्म दुपहरसे पीछे परन्तु एकोद्दिष्टश्राद्ध मध्याह्न किन्तु ठीकदुपहरके बीचमें और द्वादिश्राद्ध प्रातःकाल करना चाहिये—यह ठीकदुपहर या मध्याह्न जो कहा सो कुतपकालका उपलक्षण है जिसकी चर्चा २२५ में आचूकी है देखलो—इसी एकोद्दिष्टकी और भी विशेष-पता कहते हैं कि २४८के श्लोकमें पार्वणविधिमध्ये यह कहा था कि (भुंजीतपितृसेवितम्) अर्थात् श्राद्धसे बचाहु आश्रन्न भोजनकरै सो यही वाक्य सब श्राद्धों पर संबंधित है—इसी हेतुसे यद्यपि एकोद्दिष्टनाम श्राद्धका बचाहु आश्रन्न भोजन करना उचित है परन्तु उस अवस्थामें कि जब एकोद्दिष्ट वार्षिकहो—किन्तु एकोद्दिष्ट (नवसंज्ञक) हो तौ उसका बचाहु आश्रन्न भोजन करना नहीं चाहिये—तथाच (नवश्राद्धेषु यच्छिष्टं गृहे पर्युपितं च यत् । दंपत्योर्भुक्काशिष्टं च न भुंजीत कदाचन) अर्थात्—नवश्राद्धोंमें जो बचाहो (या) जो आश्रन्न गृहस्थी के घरमें बचाहु आरक्खे २ पर्युपित होगयाहो (और) वह भी कि जो दंपत्य दोनों के भोजन पीछे बचाहो ऐसे आश्रन्नको कदाचित् नहीं भोजन करै—(दंपत्य) अर्थात् स्त्री पुरुष दोनों जो घरके स्वामी हों वे जबतक नहीं भोजन करैं तबतक चाहै कितनेही मनुष्य भोजन कर जावें वहरसोई शुद्धबनीरहती है परन्तु जब घरधनी दोनों ने भोजन कर लिया तब वहरसोई उच्छिष्टमें गिनती हो जाती है ऐसा आश्रन्न विवेकी के भोजनयोग्य नहीं रहता—इसी लिये घर के धनी का यह धर्म गार्हस्थ्यप्रकरणमें कह चुके हैं कि वह सबको भोजन करवाकर पीछे भोजन करै—यद्यपि उस घरके बहुतेरा आदिके लिये उनके भोजन करने से वहरसोई उच्छिष्ट नहीं कहलासकी परन्तु बटोंका यह सनातन धर्म है और इसलिये है कि नजाने कोई अभ्यागत या संबंधी आदि विवेकी बीचमें आजावे तौ उसके योग्य वह वहरसोई नहीं रहेगी—नवश्राद्धोंका चर्चा ऊपर आया है तिनके लक्षण कहते हैं कि (प्रथमे द्द्वितीये द्विपंचमे सप्तमे तथा । नवमैकादशे चैव तन्नवश्राद्धमुच्यते) अर्थात्—मनुष्य के मरनेमें पहले दिवस जो एकोद्दिष्ट किया जाता अर्थात् घरसे ले चलने के समयसे चिताके अन्ततार्ई जो पांच या षष्ठः पिंड दिये जाते हैं तिस पीछे या तौ दश ग्यारह दिन तार्ई रोज रोज अथवा तीसरे पांचवें—सातवें—नववें—ग्यारहवें दिवसोंमें जो एकोद्दिष्ट किये जाते हैं उनको नवश्राद्ध कहते हैं क्योंकि वह मरने के प्रारंभमें सबसे पहले किये गये इससे नवीन हैं इसीसे नवश्राद्ध उनका नाम हुआ तिनका वचा हुआ अन्न खानेका निषेध है इससे पीछे जो वर्ष वर्ष प्रति एकोद्दिष्ट होता है उसमें निषेध नहीं २५१ ॥ यह विधि एकोद्दिष्ट की कही सो यह एकोद्दिष्ट स्त्रियोंका भी उनके क्षयाहके दिनमें जुदा केवल उनके नामसे ही होता है ॥

अब आगे सपिंडीकरण श्राद्ध कहते हैं ॥

गंधोदकतिलैर्पुंक्तुर्कुर्यात्पात्रचतुष्टयम् । अर्घ्यार्थं पितृपात्रेषु प्रेतपात्रं प्रसिंचयेत् २५२ ॥

ये समानादिति द्वाभ्यां शेषं पूर्ववदाचरेत् । एतत्सपिंडीकरणमेकोद्दिष्टं स्त्रियामपि २५३ ॥

। पक्ष०सहदयोः—गंध उदक तिलोंकरके युक्त अर्घ्यार्थ पात्र चतुष्टयकरै-पितृपात्रोंमें प्रेतपात्रको प्रसिंचनकरै २५२ (यिसमाना)। इन दोमंत्रों से—शेष पूर्ववत् आचरै—यह सपिण्डीकरण-एकोद्दिष्ट-स्त्रीकामीहै २५३ ॥

। अभि०सहदयोः—सपिण्डीकरण श्राद्धमें जो कुछ विशेषताहै सो कहतेहैं कि (अर्घ्यार्थ) कहिये अर्घ्य विधिउद्धार करनेकेलिये चार पात्र ऐसेकल्पितकरै जोपूर्वोक्त विधिके अनुसार गंधउदक तिलोंसे संयुक्तहों सो इन चार पात्रोंके कथनसे याज्ञवल्क्यजीने यहां पितृपक्षके चार ब्राह्मण दर्शायेहैं क्योंकि पात्र ब्राह्मणोंकेही निमित्तहोतेहैं और विश्वेदेवाके पक्षमें पार्वणके अनुसार दोहीवनेरहे क्योंकि नीचेके श्लोकमें कहाहै कि जो कुछ न कहाहो सो पूर्ववत् आचरै पर यहां पर इतना विशेष औरभीहै कि प्रेतपात्रमें से उसप्रेतको अर्घ्यादेये पीछे बचेहुये जलको उनतीनों पात्रोंमें थोड़ा २ भाग पूर्वक सींचदेवै सो इन मंत्रोंसे सींचै कि (ये समानाःसमनसः) इत्यादि-इसके सिवाय जो कुछ कहना शेषरहाहो सोसब विश्वेदेवा आवाहनआदि, विसर्जन पर्यंत पूर्ववत् कहिये पार्वणके अनुसार विधि आचरणकरै परन्तु इतनी विशेषता औरभीहै कि प्रेतपात्रके जलसे प्रेतस्थानी ब्राह्मणके हाथमें अर्घ्यदेकर और बचेहुयेको उनतीनों पात्रोंमें सींचकर पीछे उसप्रेतका साराकर्म भिन्नएकोद्दिष्टवत् समाप्तिकरै (और) पित्र्यपात्रों यद्वा पित्र्य ब्राह्मण तीनोंके स्थानशेषविधि पार्वणवत् आचरै—यह वर्णन किया हुआ सपिण्डीकरण और इससे पहले कहाहुआ एकोद्दिष्ट ये दोनों श्राद्धस्त्रीके भी अर्थात् माताकेभी करने चाहिये सो इसकथनसे यहसिद्धांतभी पायागया कि पार्वण विधिमें मातृश्राद्धजुदा नहीं करना चाहिये किन्तु पिताआदि तीनोंका सपत्नीक आवाहन करनेसे मातृश्राद्धभी उनकेसाथमेंहोगये (परन्तु) वृद्धिश्राद्धमें सपत्नीक आवाहनसे नहीं होता किन्तु मातृश्राद्ध पहले जुदाकरलिया जाता है जिसमें मातादादी परदादी इनतीनोंका आवाहनहोताहै तिसपीछे पितृश्राद्धकिया जाताहै जिसमें पिता आदि तीनोंका आवाहन भिन्नहुआ करताहै सोई नीचे अधिकोक्तिमें सबसे पहलेदेखो और यहभी यादरखो कि २२६ के अभिप्रायार्थमें नीचे जाकर यहवात जोलिखीहै कि इसीप्रकार नानापक्षमें भी तीनोंवर्ग भिन्न २ समुभलेने-तिसका यहसिद्धांत नहीं है कि नानापक्षमेंभी तीसरामातृश्राद्ध भिन्नकरै किन्तु वहां परनानापक्षमें दोही वर्गहोंगे एक विश्वेदेवाओंका दूसरा सपत्नीक नाना परनाना सरनानाका और पिता पक्षमें वहांभी तीनवर्ग जैसे भिन्नलिखेहैं उसी प्रकारहोंगे अर्थात् सबजोड़कर पांच वर्गहुये परन्तु वहां परतीनोंवर्ग नानाकेभी इसलियेलिखेहैं कि ब्राह्मणोंकी संस्थाका विभाग शीघ्रसमुभमें आजावै २५२ । २५३ ॥

। अभि०सहदयोः—(अन्यष्टकासृद्धौचगयायांचक्षयेहनि। मातुःश्राद्धं पृथक्युदादन्यत्रप

तिनासह) अर्थात्-माताकी सपिंडताहोचुके पीछेमी जो अन्वष्टका पर्वमें आद्धकरै या रुद्धिकालमें नांदीमुख आद्धकरै अथवा गयाजीमें करै या क्षयाहके दिन एकोद्विष्टकरै तब तो माताका आद्धष्टक कहिये जुदाकरै सो जुदाकरनेकीभी यहपरिपाटी है कि जो क्षयाहके दिनका एकोद्विष्टहोवै तब तो केवलमाताकेही नामसे एकपिण्डदेवै शेष और जो तीनिभेद इसमें कहेगये उनमें जुदा इसरीतिसे करै कि जैसे पिता पितामह प्रपितामह तीनोंका पार्वण एक साथहोताहै तैसेही मातादादी परदादी तीनोंका एक साथ पार्वण विधिसे करै-(अन्यत्रपतिनासह) अर्थात् इनप्रकारोंके सिवाय और २ दशाओंमें जो पार्वण आद्धकरै पतिके साथ सपत्नीक आवाहन करलेवै किंतु जुदाआद्ध नहीं करै-सपत्नीक आद्धके करनेमें कुछ औरभी निर्णयकरना शेषहै अर्थात् जिसस्त्री की पतिके साथ सपिंडता करीगईहो उसका तो पतिके साथ आवाहन करिकै सपत्नीक आद्धकरै क्योंकि वह उसीकी अंशभागिनीहुई परन्तु जिसस्त्रीकी सपिंडता उसके पिताके साथकरी गईहो उसका आद्धभी पिताकेही साथकियाजावै किंतु उसका पुत्र जब अपने नानाका आद्धकरै तभी अपने नानाके साथमें अपनी माताकाभी एकसाथ आवाहनकरै क्योंकि उसकी सपिंडता उसके साथहुईथी इस्से वह उसीकी अंशभागिनीहोचुकी इसहेतुसे उसके आद्धका अधिकार सदैवकेलिये अपनेपिताके साथहो चुका किंतु पतिके साथका अधिकार नहींरहा-सोई शातातपन्नपिने यहकहाहै कि-(एकमूर्तित्वमायाति सपिंडीकरणेकृते । पत्नीपतिपितृणांचतस्मादंशेनभागिनी)-अर्थात्-सपिंडीकरण आद्धके करचुकने पीछेपत्नी अपने पतिके साथ यद्वा अपने पितृयोंकेसाथ एक मूर्तित्वमें आजातीहै किन्तु जिसके साथसपिण्डताहुई तिसमें और उसमें कुछ अंतरनहीं रहता तिसहेतुसे उसीकी अंशभागिनीहुआ करती है-इसनिर्णयसे अब एक और वार्त्ता यह उत्पन्नभई कि जिस पुत्रने अपनी माताकी सपिण्डता अपने नानाके साथकरीहो उसको सदैव अपने नानाका आद्ध उसमुख्यतासे करना चाहिये कि जैसे पिताके आद्धमें पुत्रको नित्यअधिकारहै परन्तु इसमुख्यतामेंभी कुछपिताके आद्धका अधिकार नहीं नष्टहोताहै (और) जो उसने अपनी माताकी सपिण्डतापति के साथ या सासूके साथ अर्थात् अपने पिता या अपनी दादीके साथकरीहो तो फिर नानाके आद्धमें कुछसदैवकी मुख्यता नहीं आवश्यकहै-हां-केवल इतनीवात कि जो अपनेसे बनिआवे तो अपना अभ्युदय उस्से निःसंदेह होगा पर न बनिपरनेसे दोष भागी नहीं होसक्ता-यहवार्त्ता तोसर्वथा निश्चितहोगई पर इस्से एक नवीनसंदेह और भी उत्पन्नभया कि सपिण्डताभी कई प्रकारकी होतीहै और किस २ के साथमें होतीहै और न जानै वह किस २ दशामें किस २ के साथ करनी चाहिये या चाहे तिस के साथ जबचाहै तबअनाचसनाव करदेवै-इसलिये अब शास्त्रांतरवाक्यभी प्रमाण

देकर लिखनेपरे जिनमें कई२ भांतिकी रीतें देखनेमें आतीहैं-तहां प्रथम तौ यही एक रीति पेंठीनसिद्धिपिने निर्विशेष कहीहै कि-(पितामह्यादिभिःसार्द्धसपिंडीकरणंस्मृतं । तथाभर्त्रापिभार्यायाःस्वमात्रादिभिरेवच) अर्थात्-माताका सपिंडीकरण पुत्रकी दादी आदि तीनोंके साथ करना कहाहै तथैव जहां कर्मकर्त्ता पति होवै तहां वह भर्त्ता अपनी भार्याका सपिंडीकरण अपनी माता आदि तीनोंके साथकरै यहवात दोनों भांतिसे एकही रही-अब इसवातके देखनेसे कर्त्तामेंभी यह संदेहउठा कि भर्त्ताको किस दशा में कर्त्ता होना चाहिये और पुत्रको किस दशामें इसलिये कहते हैं कि-(अपुत्रायांमृतायांतुपतिःकुर्यात्सपिंडताम् । श्वश्वादिभिःसहैवास्याःसपिण्डीकरणंभवेत्) अर्थात्-पुत्रकी विद्यमानतामें भर्त्ताके होतेहुयेभी पुत्रही कर्त्ताहोवै परंतु अपुत्राके मरनेमें भर्त्ताही सपिण्डताकरै और इसका सपिंडीकरणभी सासू आदिके साथहोवै-जैसा ऊपरले वाक्यमेंभी कहचुके हैं-अपुत्राके निदर्शनसे सपुत्राकेभी मरनेमें भर्त्ता कर्त्ता होगा कि जब पुत्र उस स्थानपर उपस्थित नहीं है १-अब दूसरी रीतिसे पतिके साथ सपिंडता कहते हैं जैसा (यममाचार्य) ने कहा है कि-(पत्याच्चेकेनकर्त्तव्यंसपिंडीकरणं स्त्रियाः । सामृतापिहितेनैक्यंगतामंत्राहुतिव्रतैः) अर्थात्-पतिसे एकल्लेकेही साथ स्त्रीका सपिंडीकरण कर्त्तव्यहै क्योंकि वह मरीहुईभी मंत्राहुति नियमोंसे उसकेही साथ ऐक्यभावको पहुँची २-अब तीसरी रीतिसे नानाके साथ किन्तु उसीके पिताके साथ सपिंडता कहते हैं जैसा (उशनाभाचार्य) ने कहाहै कि-(पितुःपितामहयद्दत्तपूर्णसंवत्सरसुतैः । मातुर्मातामहेतद्वदेपाकार्यासपिंडता) -अपिच-(पितापितामहयोऽप्यपूर्णसंवत्सरसुतैः । मातामातामहेतद्वदित्याहभगवान्शिवः) -अर्थात्-उशनाने यह कहा कि-जैसे मरनेके दिनसे लेकर संवत्सरके पूर्णहोनेमें पुत्रों करके पिताकी सपिंडता पितामहके साथ किन्तु दादा आदि तीनोंके साथ करनी उचितहै उसीके समान माताकी यह सपिंडता मातामहके साथ किन्तु नाना आदि तीनोंके साथ करनी चाहिये-सोई भगवान् शिवजीनेभी कहाहै कि-संवत्सरके पूर्ण होनेपर पुत्रोंकरके पिता तौ पितामह के बीचमें जोड़ना उचित है तैसेही माता मातामहके बीच ३-इत्यादि अनेक भांति की रीतोंके प्रमाणवाक्य मिलनेपरभी परस्पर एकसेएक विरुद्ध देखपडतीहै कि किस रीतिको ठीकमानें या किस दशामें किस रीतिका वर्त्तावाकरें इस दृष्टिसे अब इनका विरोध शांत कियाजाताहै कि-जिस पुरुषकी भार्या निपूतीसरे वहपति आपही कर्त्ता होकर निजभार्याकी सपिंडता अपनी माताकेही साथकरै १-और जहां दैवगतिसे यह संयोग होजावे कि पति और पत्नी दोनोंका एकसाथ मरण होजाय तहां उसके पुत्र अपनी माताकी सपिंडता उस पिताकेही साथकरै सो इस भेदमें पुत्रोंका कुछ नियम नहीं है कि किस प्रकारके विवाहसे उत्पन्न हुयेहों २-परंतु जहां पुत्र तौ (भासुर)

आदि निन्द्य विवाहों से उत्पन्न हों और वह निन्द्य विवाह करनेवाला पिता उनका चाहै विद्यमानहो चाहै पूर्वकाल में मर चुकाहो अर्थात् वह निन्द्य विवाहिता माता उनकी मरै तौ उन पुत्रों को उसमाताकी सपिण्डता अपने नानाकेही साथ करनी चाहिये और उस पुत्र को भी नानाके साथ सपिण्डता करनी चाहिये जो पुत्रिका सुत अर्थात् पुत्रकेस्थान गोदलियाहुआ वेटीका पुत्र धेवता प्रसिद्ध है ३-और जो (ब्राह्म) आदि शुभ विवाहोंसे उत्पन्नहुये पुत्रहों उनको तीनोंभांतिकी रीतोंमें (विकल्प) से स्वाधीनताहै अर्थात् अपनीमाताकी सपिण्डता चाहै अपने पिताके साथ या अपनेनाना केसाथ या अपनी दादीकेसाथकरें तौ कोईरीतिसेभी यद्यपि दोपनहींहै तथापि जैसा उनकेवंशमें नियतसमाचार चलाआताहो उसीके अनुसारकरें अर्थात् यातौ उनके देशकी परिपाटीसे या ग्रामकी मर्यादासे या ठेठ अपने कुलकी परंपरासे यह नियम चलाआताहो कि सासूकेसिवाय और किसीकेसाथ नहींहोती या नानाआदि जैसी जहांकी व्यवस्थाहो उसके अनुसारकरें-अथवा-जिसके वंशमें इसवार्त्तामध्ये कोईसा नियम परिनियमित नहीं या जिसको अपनेवंशका समाचार जो पहलेकेभी था वह अब किसीहेतुसे मालूम नहींरहा तौ ऐसे कर्मकर्त्ता को सर्वथा अपनी रुचिके ऊपर स्वाधीनताहै कि वह तीनोंरीतिमेंसे कोईएक मनोज्ञसमुझै जैसा सबसेपहले उपोद्घात प्रकरणमें सातवें श्लोकमें यह कहाहै कि (स्वस्यचप्रियमात्मनः) इसकाअर्थ विस्तारभी उसीजगह लिखचुकेहैं देखलो (भेद२) अब माताके सपिण्डीआदि कर्मोंमें गोत्रके उच्चारणमध्ये निर्णय करतेहैं कि-भर्त्ताकेगोत्र या पिताकेही गोत्रसे उच्चारण करिके पिण्डदानआदि कर्मकरें क्योंकि दोनोंकाप्रमाण शास्त्रवाक्यों से पायाजाताहै-यथा (स्वगोत्राद्भ्रश्यतेनारीविवाहात्सप्तमेपदे । स्वामिगोत्रेणकर्त्तव्यातस्याः पिण्डोदक क्रिया) अर्थात्-नारीकहिये स्त्रीमात्र विवाहके सातवेंपदसे उपरांत अपने पितागोत्र से च्युत होजावैहै इसहेतुसे उसके पतिके गोत्रसे करनी चाहिये उसकी पिण्डोदक दानक्रिया इत्यादि अनेकवाक्य तौ पतिगोत्रका प्रमाण करतेहैं-और पितापक्षमेंभी यहकहाहै कि (पितृगोत्रं समुत्सृज्य न कुर्याद्भर्तृगोत्रतः । जन्मन्येव विपत्तो च नारीणां पैतृकं कुलम्) अर्थात्-पितृगोत्र को छोड़कर भर्तृगोत्रसे न करै क्योंकि जन्मके मध्ये और विपत्ति कहिये मरणमेंभी स्त्रियोंका पैतृककुल अंगीकार है किन्तु पिताकेही गोत्र से जन्म और मरणमें भी उनकी सारीक्रिया करवावै इत्यादि अनेकवाक्य पिताके भी गोत्रका प्रमाण देतेहैं तौ इसमेंभी वंहीसंदेह फिर उत्पन्नभया जैसा सपिण्डीके स्थल में हुआथा कि किसका प्रमाण मुख्यसमभाजाय इसलिये अब इनका भी विरोध शांत कियाजाताहै कि-आसुरादि निन्द्य विवाहों वाली स्त्री तथा पुत्रिका करणवाली स्त्री किन्तु जिसकापुत्र अपने नानाकी गोद बैठेहो इनस्त्रियोंकी क्रियातौ पितृगोत्र

सेही करनी चाहिये-और (ब्रह्म) विवाहादि शुभ विवाहों वाली स्त्रीकी क्रियामध्ये (विकल्प) अंगीकार है अर्थात् चाहै पितृगोत्र से करौ चाहै भर्तृगोत्र से परन्तु इस विकल्प में भी यहवात मुख्य है कि जिसके वंशमें जैसी परंपरा चली आतीहो उसको उसीके अनुसार चलना चाहिये सोई इसमें यहवाक्यभी प्रमाण है कि (ये नास्त्यपितरोयातायेनयाताःपितामहाः।तेनयायात्सतामागंतेनगच्छन्नदुष्यति)अर्थात् जिसमार्गसे इसमनुष्यके पितरकहिये पिता काका चाचा ताऊआदि गयेहों किन्तु जिसरीतिमें चलतेरहेहों-या-जिसमार्गसे पितामह कहिये दादा परदादा सरदादाआदि वर्त्तावाकरिगयेहों उसीमार्गसे यह आपभी जावै क्योंकि उसमार्गमें चलनेसे इसको दोष नहीं लगताहै पर इसमें इतना लक्ष्य और भी विशेषहै कि (सतामागंयायात्) अर्थात् वेह उनके बड़ोंका चलायाहुआ मार्ग जो सत्पुरुषोंके वर्त्तावे या प्रमाण योग्यहोवै तो निःसंदेह उसपर चलै अन्यथा जो सत्पुरुषोंके वर्त्तावे या प्रमाण योग्य नहीं होवै जिसमें कोई प्रकारको (किन्तु) लगसक्ताहो या कोई प्रकारके दुःखों वा निरादरोंकी संभावना देखपड़तीहो तो उसमार्गका प्रतिरोधकरिकै निजप्रभावसे प्रशंस्य वा सुखदायी मार्ग आरांभणकरै या इनवार्ताके न होनेपरभी शंसितमार्गमें कठिनता से चलसक्ताहो तो निःसंदेह उसकी कंटकिता वा नतोन्नतभावका परिशोधनकरै जिस्से सौगम्य और सरलताकी प्रवृत्तिसे कठिनताका प्रतिबंध जातारहै (प्रपच) (यत्र शास्त्र तोनव्यवस्थानाप्याचारतस्तत्राप्यात्मनस्तुष्टिरेवेतिवचनादात्मनस्तुष्टिरेवव्यवस्थापिका)अर्थात्-जहां शास्त्रसेभी कुछव्यवस्थानियत न होवै और न आचार कहिये वंशपरंपरासे तहांभी निजआत्मा कहिये मन बुद्धि आदि इनकी प्रीतिके अनुसारकरै किन्तु दोरीतोंमेंसे जैसा अपने मन बुद्धिमें समावै तैसाकरै सो यह आत्मतुष्टिही व्यवस्थाहो जातीहै जैसापहले संस्कार प्रकरणमें १४ के श्लोकसे यहकहाथा कि (गर्भाष्टमेऽष्टमेवाव्दे) अर्थात् जनेऊचाहै गर्भसे आठवें ब्रह्माजन्मसे आठवें सालकरै तो भी दोष नहीं (मेदः) इसव्यवस्थामें (प्रेत) शब्दका चर्चा मूलमेंभी २५२ के श्लोक में आया तथा अर्थोंमेंभी बहुधा आचुका और अभीनीचेके वर्णनमें विशेषतर प्रेत का चर्चा आवेगा इसलिये प्रकाशकरना योग्यहै कि प्रेत शब्दके अर्थ तो यद्यपिकई प्रकारसे होतेहैं इसीहेतुसे प्रेतशब्दके ऊपर एकबड़ा लंबा चौड़ा शास्त्रार्थहै जिसमें नानाप्रकारके वाक्य अन्यशास्त्रोंके भी संग्रहीत और प्रमाणीभूतहैं कि जिनके अर्थाशभी शास्त्रयुक्तिके अनुसार दोदोपक्षमें यथार्थ घटजातेहैं (तहा) एक पक्षमें तो (वृद्ध प्रपितामहका)बोध होताहै किन्तु पूर्वकी चौथी पीढ़ीपर सरदादा प्रेतनिश्चितहोजाताहै क्योंकि प्रथम तो उसके अक्षरोंसेही यहअर्थ प्रकटहोताहै कि (प्र-इतः) प्रेतः (किन्तुय (प्रकरण)(इतः)गतः)सःप्रेतः(अर्थात् जो निपटतीनोंपीढ़ीको छोड़कर ऊपरकी

चलागया सो प्रेतकहलाया) इसप्रकार अर्थकी सिद्धिहुये पीछे औरभी अनेकवाक्य इसकी दृढ़तामें प्रमाणदेतेहैं यहांतक कि (उदक) (पिंड) दान आदिमें जो २ उलटा पुलटाहुई जातीहै उसकोभी सिद्धकरदेतेहैं पुनि वही सिद्धिमूलश्लोकपरभी यथार्थ घटजातीहै दृष्टांत जैसे २५२ के श्लोकमूलमें कहाहै कि (पितृपात्रेषुप्रेतपात्रंप्रसिंचयेत्) इसका भाव यह निश्चयहुआ कि चार अर्घपात्र जो कल्पित कियेहैं तिनमें पिताकी मुख्यता अनुसार तीन तौ पितृपात्रहुये अर्थात् पिता दादा परदादा इनके सो इन्हीं तीनोंपितृपात्रोंमें वहचौथे सरदादेका जोप्रेतपात्रहै तिसका जलसींचदेवै-इत्यादिअनेक वाक्य इसीपक्षको दृढ़करते चलेजातेहैं-सो उनसमस्त वाक्योंका लिखना तौ यहांपर अतिविस्तारकी भीति और दृष्टांतपक्षंडनकी दृष्टिसे अनुचितसमुभा-परंतु अब अपने मुख्य प्रयोजनपर दृष्टिकरनेकेलिये यहसमुभौ कि इसतीसरे भेदका सारालेख यहां ताई व्यर्थ है क्योंकि प्रथम तौ वेही बहुधा वाक्य जो उसपहले पक्ष की दृढ़ताकरतेथे यथार्थसे इसपक्षमेंभी सबके सबघटते और साक्षीदेकर प्रमाणकरतेहैं किन्तु उनमें दोदो अर्थोंकी ध्वनिभरीहै दूसरेयहकारणहै कि सर्वत्र अक्षरोक्थेन्यर्थसे प्रयोजनमें अनर्थ नहीं कियाजासक्का-भला जो अक्षरार्थकी सिद्धिसे वैधको गदहा कहनेलगें तौ क्योंकर उचितहोसक्काहै क्योंकि यद्यपि (गदरोगंहंतीतिगदहा) अर्थात् गदनामहें रोगका तिसे जो कोई दूरकरें वहगदहा ठीकरहै परन्तु यहवातस्त्रोकाचारमें प्रत्यक्ष विरुद्धहोनेसे अनर्थरूपहुई जातीहै किन्तु जब अपने कल्याणकेहेतु से वैधको बुलानेगये और चलो गदहाजी यों पुकारकर संबोधन किया तबतत्काल द्वंद्वरूप अनर्थहोने लगैगा क्योंकि यहवात उस्से सही न जायगी फिरकल्याण कहा-इस्से-यह निश्चय जानौ कि (प्रेत) नाम उसीका होताहै जोसबसे पीछे हालमें मराहो सो यह प्रेत संज्ञा उसकी (रुद्धि) भावसे होतीहै और केवल एकवर्ष पर्यंत मानीजातीहै जबतक सपिडता नहीं होवै-सोई मार्कंडेयमुनि ने यह कहाहै कि(प्रेतलोकेतुवसतिर्नृणांवर्षप्रकीर्त्तिता । क्षुत्तृष्णेप्रत्यहंतत्रभवेतांभृगुनंदन) अर्थात्-है भृगुनंदनमनुष्यों कीवसति कहिये निवासमरजानेपीछे एकवर्षताई प्रेतलोकमें विस्त्र्यात है जहां क्षुधा और तृष्णायह दोनों नित्यप्रति बनीरहतीहैं-उसप्रेतलोकमें जबतक प्रेतरहताहै तब तकभंख और प्यास इनदोनोसे अत्यंतदुःखी होताहै और तबतक उसकी नामसंज्ञा भी पितर या पितृ शब्दके विशेषणसे नहीं बोलीजाती किन्तु सपिडी ताई जो २ आ-द्ध उसकेहोतेहैं उनमें (प्रेत) के उद्देशसेही पिंडदानआदि होताहै-परन्तु सपिडीके उप-रांतसे उसका (प्रेतत्व) दूरहोकर (पिंडत्व) प्राप्तहोताहै-यह प्रेतत्व उसका कुछएकदिन में नहीं दूरहोजाता किन्तु ३६० दिनमें सोलहआदिके द्वाराक्रम २ से दूरहोतारहता है शेषरहा सहा बरसवेंदिन एकोदिष्ट सहित सपिडी करणहोनेसे सबदूरहोजाता और

पितृभाव उसको मिलताहै इसलिये उनपोडश श्राद्धोंका करना आवश्यकहै-तथाच (यस्यैतानिन्दत्तानिप्रेतश्राद्धानिपोडशाप्रेतत्वंचस्थिरंतस्यदत्तैःश्राद्धशतैरपि) अर्थात् जिसके यह सोलह प्रेत श्राद्ध नहीं दियेगये तिसका प्रेतत्वपीछे सैंकरों श्राद्धदेनेसेभी बनारहताहै ॥ सोलहश्राद्धोंकी गणनायथा(द्वादशाहेत्रिपक्षेचपण्मासेमासिचाव्दिके । श्राद्धानिपोडशैतानिसंस्मृतानिमनीषिभिः) अर्थात्-एक तौ द्वादशाहका श्राद्धजोएका-दशाके भोरहोताहै-दूसरा त्रिपक्षी श्राद्ध जिसे त्रिपक्षी कहतेहैं-तीसरा पड्मासिक जो छमाहीसे पहले साढ़ेपांचमासपर होताहै-चौथा वार्षिक जो उन्नाव्दिक साढ़े ग्यारह मासपर होताहै चारयह और बारह प्रतिमासकेयह इतने पोडशश्राद्धनामसे मनीषियों करके कहेहैं(भेद४) यहसपिंडीकरणभी जिसकाचर्चा ऊपरदूरसे चलाआताहै सो जिस कोअपनेपिताकाकरनाहो तौ उसी अवस्थामें करसकताहै किजबदादा परदादा सरदादा तीनों मरचुकेहों क्योंकि पितातौ प्रेतरूप निश्चितहै इसहेतुसे इसके अर्घ्यपात्रकाजल उन्हींतीनों पितरोंके पात्रोंमें सींचाजावेगा तथैव इसकापिंडभी उनतीनोंके पिण्डोंमें मिलायाजावेगा-इस्से यहभी निश्चितहुआ कि जिसका पिता प्रेत होजावै और दादा या परदादा दोमें कोई एकभी जीताबैठाहो तौ सपिंडीकरण श्राद्धका अधिकारनहींहै-सोई यह वाक्यभी प्रमाण पायागया कि(व्युत्क्रमाच्चप्रमीतानानैवकार्य्यासपिण्डता) अर्थात् व्युत्क्रमकहिये उलटापुलटीसे भरेहुयोंकी सपिण्डता नहींकरनी चाहिये-और मनुजी ने जो यहकहाहै कि (पितायस्यतुवृत्तस्याज्जीवेच्चापिपितामहः । पितुःसनामसंकीर्त्यकी र्त्तयेत्प्रपितामहम्) अर्थात्-जिसका पितामराहोवे और निश्चय जो पितामह कहिये दादा जीताहो वह कर्त्ता पहले पिताकाहीनाम उच्चारणकरिकै फिर प्रपितामह कहिये परदादे को उच्चारण करै-किंतु बीचमें पितामह जो जीताहै तिसके नामको बौद्धदेवै-परन्तु इसवातमें यह सिद्धांत नहींहै कि पिता और परदादा इन दोहीका उद्देश करै या दोहीपिण्डदेवै या परदादा आदि पूर्वकेतीन अंगीकारकरिकै उनकेसाथ पिताका भी सापिंड्यकरदेवै सो नहीं क्योंकि यहवात केवलनामोंके मंत्रप्रयोग जतलानेके निमित्तसे कहीहै-इसलिये अब सपिंडीकेस्थान यद्वा उस्सेपीछेभी जबकभी पार्वण की आवश्यकताहो उसके नियमों को कहते हैं कि इसरीतिसे उच्चारकरै-तथाहि (ध्रियमा णेतुपितरिपूर्वपामेवनिर्वयेत् । पितायस्यतुवृत्तःस्याज्जीवेच्चापिपितामहः) अर्थात्-यह सिद्धांतहै कि-पिताकेजीतेहुये उस्सेपहले तीनोंकेनामसे पिण्डदेवै और जिसकापिता मराहोवै और पितामह जीताहोवै सोभी उसजीतेहुये पितामहसेपहले तीनोंके नाम पिण्डदेवै अर्थात् इसदशामें पिताका भिन्नश्राद्ध एकोद्विष्टकीरीतिसे पहलेही करलिया जावेगा तिसपीछे उनतीनोंके पिंडएकसाथ दियेजावेगें क्योंकि सपिण्डता तौ होहीनहीं सक्ती और श्राद्धकाकरना आवश्यकहै, सोई इसमें विष्णुजीका वाक्यभी प्रमाणहैकि-

(यस्यपिताप्रेतःस्यात्सपितृपिण्डंनिधायपितामहात्पराभ्यांद्वाभ्यांदद्यात्) अर्थात्-जिसका पिता तौ प्रेत हो जावें और पितामह जीता हो वह कर्त्ता पहले पिताके नामसे एकही पिण्ड एकोद्दिष्टके विधानसे जुदासमर्पणकरिके तिसपीछे (पितामहात्पराभ्यांद्वाभ्यां) अर्थात् अपने पिताके पितामहको और उससे परे दो औरोंको भी इसहिंसावसे अपने परदादा आदि पूर्वके तीनों पितरों को पिण्डदेवें पार्वणके प्रकारसे यह सर्वोपरि सिद्धान्त है परन्तु इससिद्धान्तसे यह बात पाई जाती है कि जिसकिसीकी सपिंडी इसनिर्णयके अनुकूल करनेसे छोड़ी गई हो उसकी फिर उसके मरनेपर होगी जिसके हेतुसे छोड़ी गई थी इससे आगे जिसके कुलका आचार जैसा होता हो वह अपना २ जान लेना ॥ (भेद ५) अब इनके नामोंके मंत्रप्रयोग भी जिस अवस्थामें जिसरीतिसे उच्चारण करने उचित हों सो कहने चाहिये क्योंकि सीधेक्रमके मरणमें तो सर्वत्र (पितृभ्यःपितामहेभ्यःप्रपितामहेभ्यः) यह मंत्र प्रयोग बोला जाता है और सर्वत्र पद्धतियोंमें भी इसीक्रमसे लिखा होता है परन्तु व्युत्क्रमके मरणवाला किसप्रकारसे उच्चारण करे इसलिये यह नियम कहते हैं कि जिसका पिता जीता हो वह (पितुःपितृभ्यःपितामहेभ्यःप्रपितामहेभ्यः) इसयुक्तिसे उच्चारण करे-और जिसका दादा जीता हो वह (पितामहस्य पितृभ्यःपितामहेभ्यः प्रपितामहेभ्यः) इसप्रकारसे कहें-ऐसे ही मातृश्राद्धोंमें माता दादी परदादी आदिके व्युत्क्रम मरण मध्ये यह नामोंका प्रयोग और इससे पहले चौथे भेदमें वर्णन करी सपिंडताका भी निर्णय अपनी बुद्धिसे अनुमान कर लेना ॥ (भेद ६) उस चौथे भेदमें वर्णन करी सपिंडताके निर्णयमें इतनी बात और भी विशेष है कि गोब्राह्मण आदिसे मृत्युपाये पिताकी भी सपिंडता नहीं होती है-सोई कात्यायन ऋषिका यह वाक्य भी प्रमाण है कि (ब्राह्मणादि हते ताते पतिते संगवर्जिते । व्युत्क्रमाच्च मृते देयं भ्यएव ददात्यसौ) अर्थात्-ब्राह्मण गऊ आदिसे पिताके मारे जाने या पतित कहिये वैधर्म्य किंतु जातिच्युत हो जाने या संग वर्जित कहिये संन्यासी हो जाने अथवा व्युत्क्रमकी मृत्युपाजाने पर भी उनको पिंड देने चाहिये कि जिनको यह आप दिया करता था-अर्थात् इसप्रकारकी मृत्युवालोंकी सपिंडता तौ नहीं करनी पर इनसे पहले तीनों पितरोंके नामसे पार्वणविधिकर देनी चाहिये-और भी यह विशेषता है कि जो व्युत्क्रममृत्युके हेतु करके सपिंडीकर्मसे वर्जित रहे हों तिनका यह सपिंडीकर्म उस दशामें फिर किया जावेगा कि जबकभी व्युत्क्रमसे जी तार देनेवाला मरे इसका चर्चा ऊपर भी चौथे भेदके अन्तमें आ चुका है परन्तु यहां पर और जो गोब्राह्मणादि हत गिनाये गये उनकी पीछे भी न होगी किंतु उनकी गया श्राद्ध होना संभवित है और संग वर्जित जो संन्यासी इनके साथमें गिनती हुआ तिसका चर्चा फिर भी आगे २५४ की अधिकाधिक के चौथे भेदमें आवेगा वहां इसका विधिपूर्वक निर्णय देख लेना-इससे आगे जिसके कुलमें जैसा जैसा शिष्टसमाचार चला आता है वह अपना २ जान लेना २५२।२५३ ॥

१. अब इस्ते आगेसालभरके मासिकश्राद्धसंयुक्तसोलह श्राद्धोंका निर्णय करतेहैं ॥ १
 २. अर्वाक्षसर्पिंडीकरणस्यसंवत्सराद्भवेत् । तस्याप्यन्नोदकुम्भदयात्संवत्सरद्विजे २५४ ॥
 ३. अक्ष०—जिसका सर्पिंडीकरण संवत्सरसे पहले होवे तिसके अर्थभी संवत्सरताई
 अन्न और जल सहित कुंभ द्विजको देवें २५४ ॥

अभि०—सर्पिंडीकरण श्राद्ध जिसप्रेतका वर्षभीतर करलियाहो तिसकेलियेभी नि-
 जशक्ति अनुसार अन्न और जलकाभरा घट यह रोजरोज या मास २ प्रतिउसके नाम
 के उद्देशते सालभरतक ब्राह्मणको दिये जावे २५४ ॥

अधि०—इसऊपरके कथनसे दोवातें प्रकटहुई—एक तो यह कि सर्पिंडीकरणको
 अवधि जो याज्ञवल्क्यजीने अनन्तरोक्त मूलश्लोकोंमें नहीं कहीथी सो यहां परदर्शा-
 ईहै कि होना तो सालपूरेमेंही उचितहै परकहीं किसीहेतुसे सालके भीतरभी करलेना
 उचितहै और दूसरी यहवात कि पूरेसालकी सर्पिंडी ताई प्रेतको अन्न और जलकुं-
 भदेना होताहै कदाचित् कोई सालभीतर करलेनेसे आग्रहकरे कि सर्पिंडी तो होही-
 गई अब उसवातसे क्याकामहै जो अन्न और जलकुंभका भगड़ा शेषरखें सो नहीं
 किंतु सालभीतर करलेने परभी वहकाम सालपूरे ताई कियेजावें—वर्षभीतर सर्पिंडी
 होजानेके मध्ये (भाद्रपदायन) ऋषिनेभी यहकहा है कि (अथसर्पिंडीकरणसंवत्सरांतेद्वा
 दशाहेवा) अर्थात्—अब सर्पिंडीकरणका होना संवत्सरके अन्तमें अथवा द्वादशाहके
 दिनमें—(कात्यायनजी) ने यह कहाहै कि (ततः संवत्सरे पूर्णसर्पिंडीकरणं भवेत् । त्रिपक्षे वा
 यदा वा वाग्वृद्धिप्राप्यते तदा) अर्थात्—तिसर्पिंडी संवत्सरपूराहोनेपर सर्पिंडी करणहोवै
 या जबसंवत्सरके भीतरहो तब या तो त्रिपक्षकहिये तीन पखवाड़े पूरेहोने पर या जब
 कभी वृद्धिप्राप्तहोवै किंतु पिताके मरे पीछे सर्पिंडीका समयआनेसे पहलेही किसी
 के उसघरमें पुत्रजन्महोजावै तो फिर उसीसमय सर्पिंडी करदेवै किंतु वर्ष या त्रिप-
 क्षपूराहोनेकी आवश्यकता नहींहै—इनसभी आचार्योंके कथनसे द्वादशाह १ त्रिपक्ष २
 वृद्धिकाल ३ संवत्सरका अन्त ४ यहचार पक्षसर्पिंडीके निश्चितहुये तिनमेंसे द्वाद-
 शाहमें तो पिताका सर्पिंडीकरण साग्निक द्विजको करना चाहिये क्योंकि उसको नि-
 त्यंप्रति पितृयज्ञकीभी आवश्यकता बनीरहतीहै और सर्पिंडी बिना पिंड या पितृयज्ञ
 आदि कर्मोंकी सिद्धिनहीं होतीहै इस्सेवहशीघ्र निपटजावै—सोई यहवाक्यभी प्रमाण
 है कि (साग्निकस्तु यदा कर्त्ता प्रेतो वाप्यग्निमान् भवेत् । द्वादशाहेतदा कार्यं सर्पिंडीकरणं
 पितुः) अर्थात्—जहां कर्मकाकर्त्तासाग्निकहोवे या प्रेतही अग्निवान् हो तब द्वादशा-
 हमेही पिताका सर्पिंडी करणकर देना चाहिये—और जो मनुष्य निरग्निकहो वहचाहै
 त्रिपक्षमें करे या वृद्धिकालमें करे या संवत्सरके पूरेहोनेमें करे ॥ (भेद २) यहवार्त्ता तो
 इसप्रकारसे निश्चय होगई (परन्तु) अब यह एकबड़ा भारी संदेहदेख पड़ताहै कि जब

संवत्सरके भीतर कोई सपिंडी करना चाहै तब सोलहश्राद्ध कैसेहोंगे किंतु षोडशश्राद्धोंको पहलेदेकर पीछे सपिंडीकरै या सपिंडी पहलेकरलेवै और षोडशश्राद्धोंको अपने २ आगंतासमयों परपीछे करतारहै क्योंकि वे सोलहश्राद्ध तौ सालभरमें पूरेहोतेहैं (और) इसवार्त्तामें पूर्वापरके मध्ये दोनों मांतिके वाक्य पायेजातेहैं-यथा-एकपक्षवाला तौ यहवाक्यहै कि (श्राद्धानिषोडशादत्वानतु कुर्यात्सपिंडनम् । श्राद्धानिषोडशापाद्य विदधीतसपिण्डताम्) अर्थात्-सोलह श्राद्धों के दिये बिना सपिण्डन श्राद्धको नहीं करै किन्तु सोलह श्राद्धों को करलिये पीछेही सपिण्डी करे-और दूसरा पक्ष यह कहता है कि (यस्यापिवत्सरादवाक्सपिण्डीकरणंभवेत् । मासिकंचादकुंभचदेयंतस्यापिवत्सरम्) अर्थात्-जिसकी किसीहेतुसे वर्ष भीतर भी सपिण्डी होवै तिसका भी मासिक श्राद्ध और जलकुंभआदि जो कुछहोताहै सो वर्षताई दिये जावै-अब इनदो पक्षोंकी विरोधतामें शांति वर्णन करतेहैं कि-जबसपिण्डी वर्षभीतर करनीपड़े तहां (उत्तमकल्प) तौ यहीहै कि सपिण्डीकोही पहलेकरै और सोलहश्राद्धोंको पीछे अपने २ सूचितकालोंमें करतारहै क्योंकि सूचितकालकी अप्राप्तिमें करनेका अधिकार नहीं होताहै और सपिण्डीका तौ वर्ष भीतरभी कालसंसूचितहै इससे उसको करनेमें दोष नहीं (और) वहवात जो कहीथी कि सोलहश्राद्धों के किये बिना सपिण्डी नहीं करनी तिसका यहभावार्थहै कि उनश्राद्धोंकाकरनाअतिशय आवश्यकहै किन्तु करनेमेंउपेक्षा नहीं करनी चाहिये और आगापीछा तौ यथाक्रमसे संभवितहोगा सोई होसक्ताहै-और दूसरे पक्षमें यहवाक्य जो प्रमाणहै कि सोलहश्राद्धोंको पहले एकसाथ इकट्ठे करिके पीछे संवत्सरके भीतरभी सपिण्डीकरै सो यह (भाषकल्प) गौणकहलाताहै अर्थात् जिसको कोई ऐसीही आपत्ति देख पड़तीहो कि जानें पीछे मुझ से इसवातका निर्वाहहोगा या नहीं तौ ऐसापुरुष एकसाथसोलह श्राद्धोंकोउद्धारकरिकेफिरसपिंडी करै-(परन्तु) इसदशामें औरभी कुछ विशेषता चिंतनीयहै कि जबसपिंडीसे पहलेही (भाषकल्प) की रीतिसे सोलहश्राद्ध एकसाथ निपटावै तब उनश्राद्धोंको केवल एकोद्विष्टकेही विधानसेकरै अन्यथा नहीं-और जो (उत्तमकल्प) की रीतिसे सपिंडीको पहलेकरलेवै तौ उससे उपरांतके वचेहुये षोडशश्राद्धोंमें कर्त्ताको साधारण भावसे भी अपनी शक्ति और श्राद्धके अनुकूल स्वाधीनताहै तथा अपनेकुलाचार या देशाचार सेभी यहस्वाधीनताहै कि चाहै एकोद्विष्ट विधिसेकरै चाहै पार्वण विधिकरै परन्तु इस (विकल्प) का सिद्धांत केवल इतनाहै किवर्षकेउपरांत हरसालके वार्षिक श्राद्धोंमें जिसको जैसा अधिकार अपने अपने कुलाचारके अनुसारहो वैसीही स्वाधीनतावर्ष भीतर सपिंडीके उपरांत सोलहश्राद्धोंके शेषमेंभी उचितहै कि चाहै पार्वणकरै चाहै एकोद्विष्टकरै-सोई इसविशेषता मध्ये यहस्मृतिभी प्रमाणहै कि (सपिंडीकरणादवाक्कुर्वन्

श्राद्धानिपोडश। एकोद्विष्टविधानेन कुर्यात्सर्वाणितानितु॥ सपिंडीकरणं तदुद्धृत्य दत्तं कुर्यात्
 दापुनः॥ प्रत्येकं दत्तं यथा कुर्यात्तथा कुर्यात्सतान्यपि॥ अर्थात्-सपिंडीकरणसे अर्वाकू कहिये
 इधर किन्तु भीतर २ पोडश श्राद्धकरताहुआ एकोद्विष्ट विधानसे उनसर्वांको करे (तु)
 शब्दके अभिप्रायसे निर्विकल्प यहवातसमझनी-और जबसपिंडीकरणसे उपरांतकरे
 तब उनकोभी वहकर्ता उसभांतिकरे जो जिसभांति प्रत्येककरे या करनेका अधिकार
 रीहो॥ (भेद ३) यहपूर्वांक प्रेतश्राद्ध सहित सपिंडीकरणभी अनेक भाइयोंकेहोने और
 धनवांटकर जुदे रहोजाने परभी एकहीको कर्त्तव्यहै किन्तु सबके सबजुदा २ श्राद्धभी
 उसप्रकारसे न करनेलगे जैसे देवकर्म या दानकर्म और तीज त्योहार अपने घर
 सबजुदा करतेहैं-तथाच (नवश्राद्धसपिंडित्वं श्राद्धान्यपिचपोडश। एकेनेवतुकार्याणिसंवि
 भक्तधनेष्वपि) अर्थात्-नवश्राद्ध जो द्वादशहसे पहले २ किये जातेहैं और सपिंडीश्रा-
 द्धऔर पोडशश्राद्धभी यहसब एकही करके कर्त्तव्यहैं धनांके बँटजानेमेंभी-परन्तु यह
 वात निर्विकल्प आवश्यकहै कि जोकोई एकभ्राता कर्म करनेका अधिकारीहो उसको
 थोड़ा २ धनसभी मिलकर कामकी अपेक्षा और अपनी शक्ति या प्रभुता अनुसारेदेव
 जिस्से कर्मफलके भागीहों और विभागमें पायेहुये पेतुकधनके कारणभारसे उच्चारहों॥
 (भेद ४) यह प्रेतश्राद्ध सहित सपिंडीकरण पुत्रादिकों करके उत्तमनुष्योंका अवश्य
 भाव नियमसे करना चाहिये जो संन्यासी न होगयेहों किन्तु जो संन्यासीहुयेहों उनका
 नहीं-तथाच उशनाः (एकोद्विष्टं न कुर्यात्तयतीनांचैव सर्वदा॥ अहन्येकादशे प्राते पार्वणंतु वि-
 धीयते॥ सपिंडीकरणं तेषां कर्त्तव्यं सुतादिभिः॥ त्रिदंडग्रहणादेव प्रेतत्वं न देयायते) अर्थात्-
 त-यतियोंका सदैव प्रतिवर्ष एकोद्विष्टभीनकरे और पुत्रादिकों करके सपिंडीकरणभी
 न करना चाहिये क्योंकि (त्रिदंडग्रहण) करनेसेही उनको प्रेतत्व नहीं होताहै परन्तु ग्या-
 रहवाँ दिवसप्रात होनेमें उनकाभी पार्वण कियाजाताहै-इसमें भी चित्तको स्थिरता
 या विचारकी लघुतासे संदेहहोसकताहै कि जबसपिंडीके होने बिना पार्वणक निषेधही
 करते चलेआतेहों फिर संन्यासियोंका क्योंकि पार्वणहोगा जिनकी सपिण्डाका निषे-
 धभी इन्हीं श्लोकोंमें कहाहै-समुभौ यहकेवल चित्तकीभ्रमताहै किन्तु जो सपिंडीका
 निषेध उनको किया पर इन्हीं श्लोकोंमें यहभी तो कहाहै कि उनको त्रिदंडके लेनेसे
 प्रेतत्व नहीं लगताहै फिर सपिण्डाकी या प्रेतश्राद्धकी क्या आवश्यकतारही क्योंकि
 सपिण्डा यद्वा प्रेतश्राद्धभी केवल इसनिमित्तसेहोताहै कि उनका प्रेतत्व झूटजाँ और
 अपने पूर्व पितरों में मिलजावें भला यहभी सबठीकहै परसंदेहकी प्रवृत्तता
 जाती नहीं क्योंकि प्रेतत्व तो लगता नहीं इसहेतुसे सपिण्डा और प्रेतश्राद्ध
 नहीं किया परन्तु सपिण्डा बिना किसके साथ इसका उच्चारणकरै जो क्रमसे
 पिण्डदिये जावें सोकहो-समुभौ इसीलिये २५३ की अधिकोक्ति व्यवस्थाके बट

में कात्यायन ऋषिका वाक्यलिखचुकेहैं सो देखौ उसमें यहकहाहै कि (संगवर्जित) अर्थात् जो संन्यासी होगयाहो उसके मरेपर पार्वण श्राद्ध उनके नामसेदेना चाहिये कि जिनतीनोंको यहसंन्यासी आपदेताथा किन्तु संन्यासीके वापदादे परदादे इनतीनों का पार्वणकरै क्योंकि पार्वणमें तीनही पिण्डहोतेहैं इसलिये तीनसे न्यून या अधिक पितरोंका उद्देश नहीं होता अगर तीसरा पिण्ड इसका होता तो चौथा परदादाका छूटजाता परन्तु इसका तौ सपिण्डी बिनाहोता नहीं इसलिये उन्हीं तीनोंकी तृप्तिद्वारा इसकी परमतृप्तिहोवेगी अन्यथा वहसिद्धांतसे किसीके पिण्डोंका भुंखानहीं किन्तु करनेवालेके वंशका साक्षात् अभ्युदयरूपहै जिसके हेतुसे पूर्वपितरोंका उत्सव आरोपितहुआ-इसवार्तामें त्रिदंडकाचर्चा आयाथा सो संन्यासियोंका त्रिदंडनाम एकप्रकारकादंड विशेष यद्यपि वस्तुरूपसे होता किन्तु चतुरंगुल गो वालोंकी त्रिवलीगूँथ करकृत्रिम कियाजाता और उसके धारणकरनेवाला त्रिदंडी कहलातावरन उसकापंथभी उसके नामसे भिन्न विख्यातहो जाताहै (परन्तु) यहांपर ठेठकरउसकाचर्चा नहींहै क्योंकि प्रथम तौ उसकृत्रिम दंडके धारणकरनेसेही प्रेतत्वका अभाव संभवितनहीं यद्वा संभवित होने परभी दूसरा यहदोष लगताहै कि उसकेवल त्रिदंडीकोही प्रेतत्व नहीं लगसका किन्तु अन्यसंन्यासियों को प्रेतत्व लगताहोगा क्योंकि इसभेदके लिखेहुये दो श्लोकोंमें त्रिदंडग्रहणका विशेषण आयाहै (इतलिये) यहां पर संन्यासीमात्रकाचर्चा है क्योंकि (त्रिदंड) संन्यासके आश्रममात्रकी संज्ञाहै इसहेतुसे कि उसआश्रमके सामान्यलक्षण यहप्रसिद्धहै कि मन१ वाणी२ शरीर३ इनतीनोंको अपने आप दंडदेवै सो (त्रिदंडी) अर्थात् यती और इनतीनोंको दंडदेना यहीहै कि असत्संकल्प १ और असद्वाक्य२ और असद्व्यापार३ इनसेहोने नहींदेवै-सोई मनुजीने यहकहाहै कि (वाग्दंडोऽथमनोदंडः कायदंडस्तथैवच। यस्यैतेनिहिताबुद्धौ त्रिदंडी तिस उच्यते) अर्थात् वाग्दंड १ मनोदंड २ कायदंड ३ जिसकी बुद्धिमें यहतीनादंड उपस्थितहों वह (त्रिदंडी) कहाजाताहै-और उसीको प्रेतत्व नहीं लगताहै (अन्यथा) केवल गैरिक वस्त्रोंकोही पीड़ा देनेसे प्रेतत्व दूरहोना तो दूरहै वरन वहकहावतभी सद्भावहोजाती है कि ढोलहूसेखालगई क्योंकि यहत्रिदंड कुड़येसा महानहीं विकताहै जो हरकिसी संन्यासीके भ्रष्टा में लुटताहो ॥ (भेद५) यहां ताई सारीक्रिया केवलपुत्रोंद्वारा वतलाई इस्से कहते हैं कि पुत्रोंकी अनुपस्थितिमें सगोत्रीयादि जिसकिसीने आवश्यकतासे स्वर्यातकी दाह क्रियाकरीहो उसीको दशदिन ताईका साराकर्मकरना योग्यहै-तथाच(असगोत्रः सगोत्रोवास्त्रीदद्याद्यदिवापुमान् । प्रथमेहनि योदद्यात्सदशाहंसमापयेत्) अर्थात्-असगोत्री चाहै अपनासगोत्रीही और स्त्री यद्वा पुरुषदाहदेवै परइनमें जो कोई पहले दिवस देवै सोई दशदिनभर सारा कर्म समापनकरै-तिसपीछे जोकुछहोताहो सो उसकेअनु-

परिस्थित पुत्रादिक आकरकरौं यद्वा किसीहेतुसे पीछेभी उसीको करनाहो तबसपिंडी ताई तौ आवश्यकहै किन्तु सपिण्डीसे उपरांत जो वार्षिकपार्वणादि कियेजाते हैं उन में पुत्रोंका अधिकार तौ निर्विकल्प नियमसेही निश्चितहै परसगोत्री आदि जिसने दाह कियाहो उसकेलिये विकल्पहै अर्थात् वहअपनी इच्छा और श्रद्धाके अनुसार चाहै करौ या मतकरौ ॥ (भेद६) इसीप्रकार पूर्वोक्तरीतोंके अनुसार यहसपिण्डी कर्म शूद्रोंकाभी वारहवें दिवसकरना योग्यहै पर मंत्राविना-तथाच विष्णुस्मरणम्-एवंस-पिण्डीकरणमंत्रवर्ज्यशूद्राणांद्वादशेहि २५४ ॥

अवनीचैकेश्लोकमें एकोद्विष्ट श्राद्धकरनेके कालव्रतलाते हैं ॥

मृतेऽहनिनुक्तव्यंप्रतिमासंतुवत्सरम् । प्रतिसंवत्सरञ्चैवमाद्यमेकादशेऽहनि २५५ ॥

पक्ष०—एकवत्सर-प्रतिमास मरे दिनमें फिर२कर्तव्यहै-और प्रतिसंवत्सरभी फिर फिरकर्तव्यहै-आद्यश्राद्ध ग्यारहवें दिनमें २५५ ॥

पभि०—एकसाल मर ताई प्रतिमास उसके क्षयाह दिनमें एकोद्विष्ट करना चाहिये पुनिसपिण्डीहुयेपीछे हरसालभी एकोद्विष्ट उसके मरेदिनमें करनाचाहिये-(आद्य) कहिये सबसे पहला श्राद्ध जिसको लोकमें एकादशाहभी कहते हैं सो ग्यारहवें दिनमें करे २५५ ॥

पभि०—यहां पर सावधानहोकर ध्यान धरना चाहिये कि योगीश्वर याज्ञवल्क्य जीको जो कुछ कहना था सो कहचुके जैसा कि अभिप्रायार्थ में लिखागया है और मुख्य प्रयोजन भी यही अंत में भी सिद्धकिया जावेगा (परंतु) संसारकी प्रकृति अनुसार इसके निर्णय मध्ये जो अगाध सागरसम शास्त्रार्थ है जिसको इसी अधिकोक्ति के दूसरे भेदसे लिखनाप्रारम्भ करेंगे और चौथे भेदमें समाप्ति पावेगा-यद्यपि उसके लिखने की बड़ीसी आवश्यकता नहीं है क्योंकि (कार्य) कीसाधकता तौ मुख्य सिद्धांत केही ध्रुवा से अपेक्षा रखती है-तथापि जिज्ञासु लोगों को यथावत् उसके पूर्वापर का बोध और उस्से न्यूनाधिक या विपरीत दृष्टिका सिद्धांत यद्वा सार्वदेशिक आचार की परिपाटी समझलनेके हेतुसे लिखनाभी आवश्यक है इसलिये उक्तभेदोंमें जाकरदेखौ-परअभी इसमें एक व्यवस्था औरभी कहनी शेषहै जिसका लिखना इसीजगह आवश्यकहै तिसके मध्ये यह अग्रोक्त स्मृति कुछ विशेष कहतीहै कि-(अपरिज्ञातेमृतेऽहन्यमावास्यायांश्रवणादिवसेवा) अर्थात्-मरणकादिवस जिसका नहीं जानाजाय तब उसका श्राद्ध अमावास्यामें करे या उसदिन करे जिसदिन उस के मरनेकी बात सुनीगईहो-सो-इन दोनों में यह सिद्धांत है कि जिसका दिन तौ निश्चय नहीं पर मरण का महीनामात्र मालूम हो तिसकातौ उसीमासकी अमावसमें करे और जिसका मासभी निश्चित नहीं होवै उसकेलिये अमावस नहीं किंतु जिस

दिन मरनेकी बात सुनी गई तिस दिन करै-इसके सिवाय जिस किसीका महीना या दिन भी नहीं मालूम और मरने की बात भी सुनिवेमें न आई हो अर्थात् जबसे कभी विदेश गया तबसे कोई भांति की खबर उसकी नहीं पाई और इसी हेतुसे शास्त्रोक्त अवधिवीति जानेपर उसका मरना निश्चय करिके देहांत किया तो करनीचाही पर किस दिन करै इस अपेक्षा में यह व्यवस्था है कि जिस दिन घरसे निकसा हो तिस दिन करै अथवा वह दिन भी याद नहीं है कि वह किस दिन घरसे गया था क्योंकि बारह वर्षोंकी बात हर कोई नहीं याद रखसक्ता है तब ऐसी दशमें उस महीना की अमावस के दिन करै कि जिस महीना में वह घरसे गया था सोई इसवार्त्ता में यह स्मृति भी प्रमाण है कि-(प्रवासदिवसे देयंतन्मासेन्दुक्षयेपि वा) अर्थात्-प्रवासकहिये परस्थानके दिन श्राद्ध विधि देय है यद्वा उसी महीनाकी इन्दुक्षयनाम अमावसके रोज देवै-यह तो मूलवाक्य है और इसकी व्यवस्था ऊपर स्पष्ट होही चुकी-परंतु यहां पर शास्त्रोक्त अवधिका चर्चा आया था उसका ज्ञान होना भी आवश्यक है कि वह कितनी अवधि होती है सो वह अवधियद्यपि कई भांति से होती है और जहां तहां अनेक शास्त्रोंमें उसका चर्चा आया करता है और विधि उसकी पुत्तलविधानद्वारा प्रसिद्ध है परंतु मुख्य अवधि उसकी बारहवर्षकी होती है और वही प्रमाण के योग्य है सोई महादेवजीने पार्वती से महा निर्वाणतंत्रमें यह कहा है कि-(नृणामुद्देशहीनानां परिवारान्धनानपि। पालयेद्रक्षयेद्राजाय वद्वादशयत्सरम् ॥ द्वादशवद्देगतेते पादभेदे हान् विदाहयेत् । त्रिरात्रांति तत्सुताद्यैः प्रेतत्वं परिमोचयेत् ॥ ततस्तत्परिवारेभ्यः पुत्रादिक्रमतो धनम् । विभज्य नृपतिर्दद्यादन्यथा पातकी भवेत् ॥ यद्यागच्छेदनुदिष्टे विभागांति पिकालिके । तस्यैव दाराः पुत्राश्च धनं तस्यैव नान्यथा) अर्थात्- जो कोई प्रवासी लोग ऐसे कहीं विदेशमें रमिजावें जो मनुष्योंके (उद्देश) कहिये ढूँढ़ने या पताल गानेसे हीन हों किन्तु कोई उनको ढूँढ़ न सक्ता हो उनके परिवारोंको और धनोंको बारह वर्षोंपर्यंत राजा पाले तथा रक्षा करे इस प्रकार बारहवां वर्ष भी पूरा हो जानेपर न आवें तो उनका मरजाना निश्चय करिके उनके (दर्भवेद) कहिये पुत्तलविधानसे दाह करवावे और उन्हींके पुत्रादिकोंद्वारा तीन रात्रि पीछे उनका प्रेतत्व भी छुड़ावे तिस पीछे उनके परिवारोंमेंसे पुत्रादि जो कोई धनके अधिकारी हों या जो कोई वृथाके अधिकारी बनकर दावसकें हों इत्यादि अधिकारियों को दायभागकी रीति से बांटकर राजा आप देवे इसे विपरीत करनेमें वह राजा भी पातकी होवे-हे कालिके यदि कदाचित् धनका विभाग हो जाने पीछे भी वह (मनुदिष्ट) कहिये वेपतेवाला आज्ञावे तो उसीकी स्त्रियाँ उसीके पुत्र भी और वह वैटाहु आ धन भी फेर उसीका है किन्तु इसमें कुछ अन्यथा नहीं-अर्थात् जो स्त्रियां यह कहने लगें कि इसका तो दाह कर्म भी हो चुका अब हमारे काम का यह नहीं सो यह कहना उनका वृथा

हैं ऐसेही पुत्र या जिस किसीने विभाग में धन पाया हो वह कहनेलगे कि हमने तौ बांट में पाया यह धन अबहमाराहीहोचुका सो सब भूँठ है किन्तु ऐसी दशामें राजा फिर उसधनको लौटारकर धनीको दिलवावै और सारा घरदार उसीको खियांसहित सोंपदेवै और जो राजाके बिनाही यह सारीबात शुभरीतिसेहोजावै तौ राजाकी आवश्यकता नहींहै ॥ (भेद २') वह शास्त्रार्थ जिसकी चर्चा अधिकोक्ति के प्रारम्भ में हुई थी सो अब यहांसे लेकर चौथे भेद पर्यन्त मिला २ देखौ मरण दिवस और दाह दिवस इनदोनों की अपेक्षामें (जातूकर्ण) के मतसे कुछ विशेष उक्ति है यथा (ऊर्ध्वत्रिपक्षायच्छ्राद्धंमृतेऽहन्येवतद्भवेत् । अधस्तुकारयेदाहादाहिताग्नेर्द्विजन्मनः) अर्थात्-जो द्विजाती (माहिताग्नि) कहिये अग्निमान् हो उसका जो २ कर्म मासिकश्राद्ध आदि त्रिपक्षके उपरांतहो सो तौ मरने की तिथिमें होवै और तीन पक्षके भीतर जो कुछ प्रेतकर्म आदि होताहै सो दाहके दिनसे गिनतीकरै-इस्से यह सिद्धांत निकला कि जो द्विजाती अनाहिताग्नि किन्तु निरग्निहो उसका त्रिपक्षसे उपरांत और भीतरभी साराकर्म मरणकेही दिवसमें करै दाहसे कुछ अपेक्षा नहींहै ॥ (भेद ३) इसके सिवाय (आद्यमेकादशेहनीत्याशौचोपलक्षणमितिकेचित्) अर्थात्-मूलश्लोकमें यहवात जो कही है कि सबसे पहला श्राद्ध ग्यारहवें दिवसकरै इसवात की कोई २ आचार्य अपने मतसे या किसी-और सिद्धांत से यह कहतेहैं कि यह ग्यारहवेंदिन का श्राद्ध शौच श्राद्धमें गिनती है क्योंकि ग्यारहवेंदिन का श्राद्धभी नव श्राद्धों में गिनती आचुकाहै-तथाच-(प्रथमेद्वितीयेद्विपंचमेसप्तमेनथा । नवमेकादशेचैवतत्रयश्राद्धमुच्यते) किन्तु ये नव श्राद्धभी मलिन षोडशीमें गिनतहैं और पहले जिन सोलहश्राद्धका चर्चा २५३ अधिकोक्तिके तीसरेभेदके अंतमें आयाथा वह उत्तम षोडशी कहलातीहै इस्से यह ग्यारहवेंदिन का श्राद्ध निःसंदेह शौच श्राद्धके उपलक्षण देखपड़ता है-दूसरे यहवात जो शास्त्रोंमें प्रसिद्ध है कि (शुचिनाकर्मकर्तव्यः) अर्थात् शुद्धहुये मनुष्य करके कर्म कर्तव्यहै-किन्तु अशुद्धशरीरमें कर्मकोन करना चाहिये-इसलिये योगीश्वर याज्ञवल्क्यने यह कहाहोगा कि (आयं) नाम शौचश्राद्ध ग्यारहवें दिनमेंकरै तिसपीछे बारहवें दिनमें उत्तम षोडशी संबंधी पहला श्राद्धहोगा-तथाच-(द्वादशाहे त्रिपक्षे च पण्मासे मासि चाद्धिके । श्राद्धानि षोडशेतानि संस्पृतानि मनीषिभिः) इससे वह ग्यारहवेंदिन का श्राद्ध शौचश्राद्धका उपलक्षणदेख पड़ताहै-पुनि हमें हेतुमें भी निश्चित होता है कि (विष्णुऋषिने) भी ग्यारहवें दिनमें सामान्य रीतिमें चागंवणोंकी मृतकशुद्धि और एकोद्दिष्ट करना कहाहै-परन्तु-इसवातको मिताक्षराकार अपने निर्ममविचारसे अनुकूलतलातेहैं किन्तु वे कहतेहैं कि इसवातमें यथोक्त (पंडितानां) ऋषिने वाक्यसे निरोध आताहै-तथाच-(एकादशेद्विचक्ष्णाद्वन्तत्सामान्यमुदाहृतम् । चतुर्णामपि वर्णानां सूत

कंचपृथक्पृथक्) अर्थात्-पैठानसिने यह कहा है कि ग्यारहवें दिनमें जो श्राद्ध किया जाता वह सामान्य भावसे चारों वर्णोंको उसी दिन कर्त्तव्य है और सूतक चारों वर्णोंका जुदा २ होता है-उसमें शूद्रको महीना ताई सूतकरहता है ऐसे ही अपनी २ जाति अनुसार सूतक दूर होता है तभी उस जातिवालेका शौच श्राद्ध भी होना उचित है फिर ग्यारहवें दिनके श्राद्धको कैसे शौच श्राद्ध कह सकें-अब इसमें जो यह बात कहना चाहौ कि फिर शौच कर्मके होने बिना वह (भाद्य) श्राद्ध क्योंकर हो सक्ता है क्योंकि कर्म तो शुचि होकर करना कहा और शुचि का होना किसी २ को मासपर्यंतमें संभवित है तो यह विरोध कैसे शांत हो सो कहा-तहां-(शंखश्रुति) का यह वाक्य प्रमाणमें अच्छी रीति से घटता है कि (आद्य श्राद्धमशुद्धोपिकुर्यादेकादशेऽहनि। कर्तुं स्तात्कालिकी शुद्धिः पुनरेव सः) अर्थात्-शंखजीने यह कहा है कि-आद्य श्राद्धको अशुद्ध मनुष्य भी ग्यारहवें दिनमें करे क्योंकि इस (भाद्य) श्राद्धके करनेमें कर्ता पुरुषको तात्कालिक शुद्धि हो जाती है किंतु जितनी देर उस (भाद्य) श्राद्धको करता है उतनी देर तक शुद्ध समझा जाता है उससे पीछे फिर ज्योंका त्यों अशुद्ध हो जाता है उतने दिनके लिये कि जितनी अवधि उसके सूतक मध्ये उचित हो-अशुद्ध मनुष्य भी करे इस बातका यह आशय है कि जो कोई अपने वर्णजाति अनुसार उस दिन ताई शुद्ध हो चुका हो सो तो शुद्ध हुये पीछे करे और जिसका सूतक अभी कुछ दिनको शेष रहा हो वह अशुद्ध भी करे अर्थात् यह आद्य श्राद्ध कोई भी ग्यारहवें दिन करनेसे न छोड़े क्योंकि यह श्राद्ध किसी भी षोडशी में गिनती नहीं है किंतु उत्तम मध्यम मलिन इन तीनों षोडशियोंसे भिन्न है-इसका (भाद्य श्राद्ध) जुदा नाम है इसीको लौकिकमें एकादशाह भी कहते हैं यद्यपि एकादशाह के दिन और भी अनेक श्राद्ध मध्यम षोडशी आदि खीरिपाकसे होते हैं परन्तु यह सबसे भिन्न किया जाता इसलिये योगीश्वरने ग्यारहवाँ दिवस इसका बतलाया है तथैव संवत्सर मात्रके प्रतिमास या रोज २ और प्रति संवत्सरके जुदेकहे हैं मूलश्लोकमें कुछ असंभव नहीं है (परंतु) विष्णु आचार्यका वाक्य अभी विरुद्ध देख पड़ता है क्योंकि उन्होंने चारों वर्णोंका अशौच दूर होना और एकादशिका करना कहा है ग्यारहवें दिनमें तहां यद्यपि सभी वाक्योंका प्रमाण यहां पर लिखनेसे विस्तार हुआ जाता है इसलिये यथाक्रमसे अपने २ स्थल पर लिखे जावेंगे पर उसका भी यह सिद्धांत है कि चारों वर्णोंका सूतक यद्यपि विशेषतासे अपनी २ अवधि अनुसार होता है परन्तु सामान्य निर्वाहकी मर्यादासे चारों वर्णोंकी दशाहिक शुद्धि भी होती है इसलिये (विष्णुजी) के दोनों कथन दशाहिक शुद्धि पर यथार्थ भावसे घटते हैं क्योंकि जब दशवें दिवसमें शुद्ध क्रिया करी गई तो वह दिन शरीरकी शुद्धतामें गिनती नहीं आसक्ता किन्तु उस दिन तो शुद्ध क्रियाके करनेमें रहे उसके मोर ग्यारहवें दिनसे शरीरकी शुद्धि समाप्त गई सोई

ग्यारहवेंदिनमें एकोद्विष्ट किया गया जो उन्होंने चारोंवर्षोंको करना कहा है सो यथार्थ से वही (माद्य) श्राद्ध है जिसको (योगीश्वर) ने भी सामान्यभावसे चारोंवर्षों को करना कहा पुनि उसीकी दृढ़ता (पैठन) के भी वाक्यसे ऊपर हो चुकी है उसीका (शंखजी) के वाक्यसे प्रमाण ऊपर हो चुका है अर्थात् याज्ञवल्क्यजीका सिद्धांत किसीके भी वाक्यसे विरुद्ध नहीं हो सका यह सर्वथा और सर्वास्थलपर निश्चित है ॥ (भेद ४) यहांपर मूलमें योगीश्वरने प्रति संवत्सरके लिये भी एकोद्विष्टका उपदेश किया और २५ वें श्लोकमें एकोद्विष्टका विधान जो बतलाया था उसमें देवकर्मका निषेध कहा है सोई स्मृत्यन्तरसे भी प्रमाण पाता है तद्यथा- (वर्षे वर्षे तु कर्त्तव्या मातापित्रोस्तु सत्क्रिया । अर्द्धे वं भोजयेच्छ्राद्धं पिंडमेकं च निर्वपेत्)- अर्थात् वर्षे वर्षे में सदैव माता और पिताकी भी भिन्न २ (सत्क्रिया) कहिये श्राद्धसंबंधी किया करनी योग्य है तिसमें (भवैव) कहिये देवकर्मसे ही न श्राद्ध भोजन करवावे और पिंड भी एक ही देवै- ऐसे ही- (यम आचार्य) के भी वाक्यसे प्रमाण मिलता है- तद्यथा- (सपिंडी करणादूर्ध्वं प्रतिसंवत्सरं सुतः । मातापित्रोः पृथक्कुर्यादेकोद्विष्टं मृतेहनि) अर्थात् सपिंडी के उपरांत पुत्र प्रतिसंवत्सर मातापिता दोनोंका एकोद्विष्ट उनके मरे दिनमें भिन्न करै- (व्यासजी) के कथनसे भी एकोद्विष्टका करना निश्चित होता है किन्तु वे, वार्षिक तिथिमें पार्वणके करनेसे उलटा दोष बतलाते हैं- तद्यथा- (एकोद्विष्टं प्रतियज्य पार्वणं कुरुते नरः । अकृतं तद्विज्ञानी याद्वेन्न पितृघातकः)- अर्थात् व्यासजी यह कहते हैं कि जो मनुष्य माता पिताके दिनमें एकोद्विष्टको छोड़कर पार्वण करे है वह उसका किया हुआ भी न करनेमें गिनती समझै और जो ऐसा करे सो पितृघातक भी होवे- और (यमदग्नि) ऋषि साक्षात् पार्वण काही करना बतलाते हैं- तद्यथा- (आपाद्य च सपिंडत्वतोर तो विधिवत्सु तः । कुर्वीत दर्शं च च्छ्राद्धं मातापित्रोः क्षयेहनि) अर्थात्- और सपुत्र माता पिताओं का सपिंडत्व विधिवत् कर चुकने पीछे उनके क्षयाहके दिनमें भी दर्श च्छ्राद्ध करे अर्थात् जैसे अमावसमें पार्वण किया करते हैं तैसे ही प्रतिवर्ष उनके मरे दिनमें भी पार्वण करै- (शातातप) ऋषि भी यही बात कहते हैं तद्यथा- (सपिंडीकरणं कृत्वा कुर्यात्पार्वणवत्सदा । प्रतिसंवत्सरं विद्वांश्छागले यो दितो विधिः)- अर्थात्- ज्ञानी पुरुष सपिंडीकरण करिके फिर सदा प्रतिसंवत्सर पार्वण विधिसे ही किया करे क्योंकि यह विधि उन (छागलेय) मुनिकी कही है जो आत्रेयगोत्रमें छगलकी संतान प्रसिद्ध है- इत्यादि बहुधा वाक्य दोनों पक्ष में प्रमाण मिलनेपर दाक्षिणात्यलोग यह व्यवस्थानिश्चय करते हैं कि औरस पुत्र तथा क्षेत्रज पुत्र यह दोनों तो माता पिताके क्षयाहमें पार्वण ही करें (और) दत्तक आदि शेष दशपुत्रों करके एकोद्विष्ट करना चाहिये- तो यह बात दाक्षिणात्यलोग (जातूकर्ण) नाम एक ऋषि विशेषके मतसे कहते हैं- तथाच जातूकर्णः (प्रत्यब्दं पार्वणेनेव विधिना क्षेत्रजौ रसौ । कुर्यातामितरे कुयुरेकोद्विष्टं पुतादश) अर्थात्- जातूकर्ण मुनिने यह कहा है कि औरस

और क्षेत्रजदोनोंप्रतिवर्ष पार्वणकीहीविधिसेकरौ पर इतरदशपुत्र एकोद्दिष्टकरें-(परन्तु) मिताक्षराकार अपने निर्मल विचारसे इसव्यवस्थाको असत् वतलाते हैं किन्तु वे कहतेहैं कि इस जातूकर्णके वाक्यमें कुछ विशेषकर क्षयाहकाचर्चा नहींहै और (प्रत्यब्द) यह शब्द जो इसवाक्यमें आयाहै तौ प्रत्यब्द श्राद्ध क्षयाहसे भिन्न औरभी अनेक होतेहैं कुछ मेरेदिनकेही शिरटीका नहीं है क्योंकि अक्षयतृतीया माघी वैशाखी आदि अनेक श्राद्ध प्रतिवर्ष करनेयोग्य शाखाओंमें कहेहैं तिनकेलिये औरस औरक्षेत्रजको करना कहाहोगा-इसहेतुसे क्षयाह संबंधी एकोद्दिष्ट और पार्वणकी यहव्यवस्था नहीं है-और जो (पराशर) स्मृतिका यहवाक्यहै कि(पितुर्गतस्यदेवत्वमौरसस्यत्रिपौरुषं सर्वत्रानेकगोत्राणामेकस्यैवमृतेऽहनि)इस्सेभी यहव्यवस्थानही सच्चीहोसक्तीहै क्योंकि इसकाभी यहअर्थहै कि-देवत्वको पहुँचेहुये पिताका अर्थात् जिसकी सपिण्डीहोचुकी हो तिसपिताका औरस पुत्रकरके (सर्वत्रत्रिपौरुषं) कहिये पार्वण श्राद्ध कर्त्तव्यहै-यहां (सर्वत्र) कहनेसे यह विशेषता पाईगई कि क्षयाहमेंभी सपिण्डीके पीछे पार्वण करसक्ताहै पर इसविशेषतासे कुछ एकोद्दिष्टका निषेध नहीं पायागया और (अनेक गोत्राणां) अर्थात् अपने पितासे भिन्नगोत्रवाले मातुलादिकोंका (मृतेहनि) कहिये उनकेमेरे दिनमें जो करनाचाहे तौ (एकस्यैवकुर्यात्) किन्तु उसएकहीके नामसे एकोद्दिष्ट मात्र करे-परन्तु (मृतेहनि) इसकथन से केवल मेरे दिनमें भिन्नगोत्रियों के पार्वणका निषेध पायागया अन्यत्रइनकेभी पार्वणका निषेध नहींपायागया इसीसंवर्णित पराशरवाक्य में औरसको सपिण्डीपीछे क्षयाहमेंभी पार्वण करनेका अधिकार निश्चितहुआ जैसा अभी ऊपर लिखचुकेहैं उसके साथमें यहभी लिखाहै कि इसविशेषतासे एकोद्दिष्ट का निषेध नहीं पायागया तिसकी दृढ़ताके लिये (पैठनसि) ऋषिके वाक्य प्रमाणसे औरसको सपिण्डीके उपरांत प्रतिवर्ष अपने पिताके क्षयाहमें एकोद्दिष्टकाभी अधिकारपाया जाताहै-तद्यथा(एकोद्दिष्टहिकर्त्तव्यमौरसेनमृतेऽहनि।सपिण्डीकरणादूर्ध्वमात्तापित्रोर्नपार्वणम्) अर्थात्-पैठनसिने यहकहाहै कि औरसको माता पिताके मरेदिन में एकोद्दिष्टही कर्त्तव्यहै क्योंकि सपिण्डी करलेनेके उपरांत माता पिताके क्षयाहमें पार्वण नहीं होता किन्तु अमावसआदि अन्यपर्वोंमें पार्वणकरे-फिर इसीव्यवस्थाको उदीच्यलोग पहाडी आदि इसप्रकार निश्चयकरतेहैं कि(अमावास्यांक्षयोयस्यप्रेतपक्षेऽथवापुनः।पार्वणंतत्रकर्त्तव्यनैकोद्दिष्टंकदाचन) अर्थात्-अमावास्याके दिवसजिसके प्राणछूटेहों अथवा प्रेतपक्षमें छूटेहों तिसके मरेदिनमें पार्वणकर्त्तव्य है कदाचनभी उसके मरेदिनमें एकोद्दिष्टनकरे-इसवाक्यसे सिद्धांत यह पायागया कि अमावास्या और प्रेतपक्षके सिवाय और किसी दिनमराहो उसके मरेदिनमें प्रतिवर्ष एकोद्दिष्टही करे किंतु उसदिन पार्वणका अधिकार नहीं और पार्वण अन्य पर्वोंमें निःसंदेहकरे-

वरनवे उदीच्य लोग वर्तावाभी इसीप्रकारकरते हैं (परन्तु) मिताक्षराकार यहकहतेहैं कि वृद्धलोग जो अनेकशास्त्रोंके अधिकारीहैं वे इसवचनका भावार्थ मात्र अंगीकार करतेहैं किंतु इसके सिद्धांतका आदर नहीं करते इसहेतुसे कि प्रथम तो इसवचन का उत्पत्तिमूल किसीको निश्चित नहीं कि यहकोनसी स्मृतिमेंसे लियागयादूसरे यह बात कि जो अनेकवाक्यप्रसिद्ध मुनीश्वरोंके कहेहुये मरेदिनमें पार्वण करनेकाप्रमाण देते हैं उनका प्रतिपक्षी इसका सिद्धांतहुआ जाता है क्योंकि यहवाक्यकेवल अमा-वस और प्रेतपक्षके मरेदिनमें पार्वणकरनेको कहताहै सो तो प्रमाणके योग्यहै पर इसका सिद्धांत जो औरोंको निषेधवतलाताहै तिससे उनप्रसिद्ध मुनीश्वरोंके वाक्य भूँटेहुये जातेहैं इसलिये इसवचनका केवल अक्षरार्थमात्रस्वीकार होसक्ताहै-क्योंकि क्षयाहके निर्णयमध्ये माता पिता पुत्र इनतीनोंकी लक्षणासहित पार्वण और एको-द्विष्ट दोनोंका अधिकार सिद्धहोताहै सोई दोनोंकीसिद्धि विषयिक अनेकवाक्यपहले भी इसी चौथेभेदके प्रारम्भमें लिखचुके हैं और यहांभी फिर लिखतेहैं-तथाच (स-पिण्डीकरणादूर्ध्वप्रतिसंवत्सरंसुतैः । मातापित्रोः पृथक्कार्यमेकोद्विष्टं मृतेऽहनि) इस्से तो एकोद्विष्टका अधिकार निश्चित है और पार्वणका अधिकार इसअग्रोक्तसे नि-श्चितहै-यथा(आपाद्यसहपिण्डत्वमौरसोविधिवत्सुतः । कुर्वीतदर्शवच्छादं मातापित्रोः क्षयेऽहनि) और कोई कोई जो (सुमंतु) के कथनानुसार यहकहते हैं कि माता पिताके क्षयाहमें (ताग्नि) द्विजाती पार्वणकरें और (निरग्नि) द्विजाती एकोद्विष्टकरें-तद्यथासुमं-तुः (वर्षे वर्षसुतः कुर्यात्पार्वणं योग्निमान् द्विजः । पित्रो रनग्निमान्धीर एकोद्विष्टं मृतेऽहनि) अर्थ इसका ऊपर होहीचुका-(परन्तु) मिताक्षराकार यहकहतेहैं कि यह वाक्यभी उपेक्षा करने योग्यहै क्योंकि एक तो अच्छे सत्समाचारमें प्रतिपक्षी होताहै दूसरे यहस्मृति भी प्रमाणहै कि (वङ्गनयस्तुये विप्राये चैकाग्नय एव च । तेषां सपिंडनादूर्ध्वमेकोद्विष्टं पार्वणम्) अर्थात्-जो बहुत अग्नियवाले विप्रहैं और जो एकअग्निवाले विप्रहैं उनके भी सपिंडनके उपरांत एकोद्विष्ट होताहै पार्वण नहीं (एवच) इसके अभिप्रायसे विप्रों के सिवाय अन्य साधारण द्विजाती भी संग्रहीतहैं किन्तु केवल विप्रही नहीं इसप्रकार के-फिर उस (सुमंतु) वचनकी विशेषता क्योंकर प्रमाण मानजाय-इसलिये अबइस चौथेभेद मात्रके समस्त वाक्योंका पूर्वापर आलोचन किये पीछे विरोध शांतिपूर्वक निर्णयरूप (सिद्धांत) लिखतेहैं कि इसप्रकारसे वर्तावा करना चाहिये-तहां-अमावस के मरेदिनमें और प्रेतपक्ष जो करणागत प्रसिद्धहैं उसमें जों कोई मराहो तिसके मरे दिनमें पार्वण कर्तव्यहै-क्योंकि ऊपर उदीच्यलोगोंके प्रमाणदियेहुये वचनके सिद्धांत का निरादर करके उसका अक्षरार्थमात्र स्वीकारकरचुके हैं १ ॥ और संन्यासियोंका भी उनके मरेदिनमें पुत्रोंकरके पार्वण कर्तव्यहै एकोद्विष्ट नहीं चाहै वे किसी पक्ष या

किसी दिनमें मरेहों' इसमें कुछभेद नहीं-क्योंकि (प्रवेतस) स्मृतिका यहवचन इसमें प्रमाणहै कि(एकोद्दिष्ट्यतेनास्तित्रिदंडग्रहणादिहासपिण्डीकरणाभावात्पार्वणतस्यसर्वदा) अर्थात्-(इह) संसारमें-(त्रिदंड) लेनेके हेतुसे (यती) का एकोद्दिष्ट नहीं होता किन्तु उसका सपिण्डी करणके अभावसे सर्वदा कहिये प्रतिवर्षभी पार्वणकर्तव्यहै-उसरीति से कि जैसा चर्चा २५३ की अधिकोक्तिके छठे भेदमें कात्यायन ऋषिके वाक्यअनुसार आचुकाहै पुनि वहीचर्चा २५४की अधिकोक्तिके पांचवेंभेदमें आयाहै जहां चाहौ तहां देखलो २ इसके सिवाय और सर्वत्रसाधारणभावसे चाहै साग्निकहो चाहै निरग्निकहो किन्तु सभी द्विजातीमात्र को पिता माताके क्षयाह दिनमें प्रतिसंवत्सर के लियेभी (विकल्प) अंगीकारहै अर्थात् चाहै पार्वण करौ चाहै एकोद्दिष्टकरौ दोष किसी मेंभी नहीं है और फलकी सिद्धिदोनोंमें संभविताहै-तथापि इसविकल्पमें अपने २१वेंश के आचारपर दृष्टिकरनी उचितहै किन्तु जिसके वंशमें जैसाहोताहो सो समझलो ३ ये तीन प्रकारके सिद्धांत इसमें अनिवर्चनीय निश्चितहुये-(शंका) क्योंकि अनिवर्चनीय कैसेहुये इसीजगह ऊपर यहकहतेहों कि दोष किसीमेंभी नहींहै और इसीचौथे भेदके प्रारंभस्थलमें (व्यासजी) का यहवाक्य जो लिखचुकेहों कि(एकोद्दिष्टपरित्यज्य पार्वणंकुरुतेनरः। अकृतंतद्विजानीयाद्रवेच्चपितृघातकः) इसके साथमें यहभी लिखचुके हों कि व्यासजी पार्वणके करनेमें उलटादोष बतलातेहैं सो प्रत्यक्ष इसवाक्यसे पार्वणकरनेमें (पितृघातकत्व) और (भरुत) शब्दसे फलाभाव दोषोपहैं फिर कैसे दोष नहीं और क्योंकिर अनिवर्चनीय तीनों सिद्धांतहुये सो कहौ (समाधान) सुनौ व्यासजीके वाक्यसे जो भावार्थ तुमने समझा या पूर्वस्थलमें लिखागया तिसका आशयबड़ी दूरहै किन्तु व्यासजीने यहकहाहै किजो कोई एकोद्दिष्टको इसप्रकारसे परित्यागकिये पाँडे पार्वण करताहै कि आजहमारे पिताका वार्षिक क्षयाहका दिनआयाहै जिसमें मैं पार्वण कियाकरताहूँ पर अबकीवार पार्वण करनेकी या उसकी लागति लगानेकी मेरी सामर्थ्य नहीं यद्यपि एकोद्दिष्ट करसक्ताहूँ क्योंकिउसमें थोड़ीलागति और थोड़ा कामहै परन्तु मैंने कभी एकोद्दिष्ट नहीं किया किन्तुमेरा नियमहै कि करों तो पार्वण करों नहीं तीनकरों इस्से अबकीवार जानेदो अगलसाल अच्छी लागतिसे पार्वण करोंगा-वसएसे पुरुषने जबएकसाल इसआग्रहसे एकोद्दिष्टका परित्याग किया और अगले सालबड़े धडिल्लेसेभी पार्वण कियातब उसका वहपार्वण न करनेकी गिनती में आया और पहले सालमें उसको निपट न करनेसे (पितृघातकत्व) दोष निःसंदेह लगा-इसीलिये योगीश्वरने समयकी सामर्थ्यका अनुमान करिके क्षयाहमेंकेवल एकोद्दिष्टका आदेश किया है जिस्से किसीको (पितृघातक) न होनापरे किन्तु योगीश्वरने सभीवातांमें सीधी २ निर्वाह विधिकहीहै सोई व्यासजीका आशय उसवाक्यसे पाया

गया कि उसप्रकारके पार्वणसे एकोद्दिष्ट काही करना श्रेष्ठ है और जिसे वनिआवै सो पार्वणकरी यह अधिक अच्छी बात है-अन्यथा कुछ व्यासजी अज्ञानी नहीं थे जो एक अतिउत्तम कर्मके करनेको उलटा दोष बतलाते जो अनेक ऋषियोंके द्वारा घंटा घोष-वत् प्रसिद्ध हो चुकी या कुछ पहले ऋषीश्वरोंसे व्यासजीका वैर भावनहीं था जो उनके सिद्धवाक्यों पर बजसा दे मारते-परन्तु ऋषीश्वरोंके स्वल्पोक्तिरूप और अन्तर्तार्थहेतु-गर्भित वाक्योंका आशय समुझिपाना बज्र है किंतु देखनेमें बड़ेसीधे २ अन्वयवान् प्रतीत होते हैं पर विचारनेमें भूलभूलैयाका अजायबघर होजाते हैं इससे शंका करने का अवसर नहीं है ॥ (भेद ५) दृष्टिकरौ उर्ध्वोक्ते चौथे भेदका सारा शास्त्रार्थ जो बड़े २ चार पृष्ठोंपर आया सोमूलमें केवल (प्रतिसंवत्सरञ्चैव) इतने पदके ऊपर लिखा गया ऐसेही इससे पहले तीसरे भेदका शास्त्रार्थ जो दोपौनेदो पृष्ठोंपर आया सोमूलमें केवल (आद्यमेकादशेऽहनि) इस पदके ऊपर लिखा है-पुनि उस्से पहले दूसरे भेदका शास्त्रार्थ मूलमें (मृतेऽहनि तु कर्तव्यं) इस पदके मध्यलिखा है-पुनि उस्से भी सबसे पहले भेदमें अधिकोक्तिके प्रारंभसे लेकर दोडेह पृष्ठोंमें जो आया सोमूलमें (मृतेऽहनि तु कर्तव्यं) (प्र-तिमासं तु वत्सरं) इन दोनों पदोंपर मरेहुयेका दिन और महीना आदिके निर्णय मध्ये लिखा गया-इसलिये उनपर्व संवर्णित चारों भेदका सिद्धांत यहांसे लेकर सातवें भेद तक स्पष्ट करते हैं ॥ (भेद ६) (सिद्धांत) पहले भी इस बातका चर्चा हो चुका है कि इतना विस्तार करनेकी कुछ बड़ीसी आवश्यकता नहीं थी क्योंकि योगीश्वरने जो मुख्य सिद्धांतका ध्रुवांश सोमूलमें कह दिया और इस निर्णयसे भी उसीकी सिद्धिकरी गई-हां-इतनी बात अधिक निकसी कि माता पिताके क्षयाहमें पार्वणका भी अधिकार है किंतु केवल एको-द्दिष्टकाही नहीं पर योगीश्वरने एकही इसलिये बतलाया कि इसमें थोड़ा आयास और थोड़ा व्यय अपेक्षित है (तथैव) समयकी शक्ति और श्रद्धाके अनुरूप योगीश्वरने सारी बातों में निर्वाह विधि आदेश करी है कि जिसका भार उठाने में साधारणों को अस्तिच नहीं होवे-तथापि-इस निर्णयरूप शास्त्रार्थका विस्तार लिखनेसे बड़े २ अद्भुत लाभ समुभे गये हैं कि एक तो शक्ति और श्रद्धा सर्वत्र सब जनोंकी एकसी नहीं होती किंतु न जानें कोई किस बातके करने या समुझने मात्रकी अपेक्षारखता हो और मर्यादा परिपाटी के आलोकन करने पर भी उसको संदेह से परह जावे तो इतने बड़े ग्रंथका विचारना भी तथाहुआ-दूसरे यह बात कि बहुधा शुभ आचारके बर्नावा करनेवाले मनुष्य तो थोड़े मिलते पर वाद विवाद की कचरियां बँचनेवाले संप्रति भी बहुतेरे धूर्त खड़े होजाते उनका मुख भंजन करने की वाणगुल्ला बहुतेरे इसमें मौजूद हैं अर्थात् बहुधा अपक्व मनुष्यों की यह प्रकृतिहुआ करती है कि जब कोई सज्जन किसी बातों के निर्णय मध्ये वह सिद्धांत उच्चारण करता है कि जो उचित है और सिद्धरूप

निर्णय किया हुआ उपस्थित है ऐसे समय पर वे धूर्तलोग जो शास्त्र में तो निपुण नहीं पर वृथा कुतर्कवाद में अभ्यासरखते हैं उन्होंने एक ऐसा संक्षिप्त ग्रंथों का वाक्य उसमें पत्थरसा उद्गालकर मारा जिसे प्रत्यक्ष में उस मुख्य सिद्धांत पर न्यूनता का लांछन सा प्रतीत होने लगा यथार्थ से वह लांछन उसमें लगने योग्य नहीं है क्योंकि उस पत्थर-कार वाक्य में भी अर्थार्थ कुछ और है और सिद्धांत कुछ और है परंतु अब तत्काल उस लांछन की शांतिकरने को दशपांच अन्य शास्त्रों के वाक्य भी उपस्थित होने चाहिये फिर ऐसा हर कोई नहीं होता जो दशपांच ग्रंथों के अनेक वाक्यों को प्रत्येक छोटी मोटी बात पर उपस्थित किये फिरता हो जिससे तत्काल उस दुर्जन का मुख भंजन किया जावै-हां-जिसको कोई परिहार उसका याद आया उसने तो यथोचित प्रतिपादन किया और धूर्त को परास्त किया नहीं तो वृथा ही तत्काल सब को झूठा होना पड़ा (भौर) यद्यपि बहुधा सज्जन प्राचीन ग्रंथों का संग्रह रखते हैं परंतु वह संग्रह भी तत्काल काम नहीं आता क्योंकि उनमें बड़े २ छिष्ट स्थल संस्कृत में जिनके एक एक मूल वाक्य पर दो चार पत्रों का टीका और ग्रंथांतर अनेक वाक्यों की प्रमाण योजना जिसमें जितने वाक्य हैं उतने ही मत भिन्न २ प्रतीत होते हैं यथार्थ से सिद्धांत सब का एक है पर ऐसे ग्रंथ अतिकाल पीछे देखने में पड़े हुये भी विस्मृत हो जाते हैं फिर बिना पढ़ा केवल विचार से उत्तर क्यों कर तत्काल दे सका है-इस हेतु से निर्णय विस्तार का लिखना ही सर्वथा उचित समझा गया जिसमें इस एक ही ग्रंथ के पढ़ने से अनेक ऋषीश्वरों का संमत वा अनेक शास्त्रों का अभ्यन्तर विरोध शांतिके सिद्धांत सहित जाना जाय और तत्काल सारी बातों के मनोरथ पूरे हों-तीसरे यह कैसा उत्तम लाभ है कि जो कोई सोत्साह विद्या के अनुरागी होकर अन्य स्मृतियों को उल्था द्वारा प्रकाश करना चाहें या प्रथमारभ से भाषानुवाद की रीति सीखा चाहें उनके लिये यह एक परम निदर्शन विद्यमान है कि दीपक से दीपक जोड़ें-चौथालाभ उनसे भी अपेक्षा रखता है कि जिनको इसके आचार से तो कुछ सम्बन्ध नहीं पर शास्त्रों के विचार में निपुणता और बुद्धि की सुगमता इच्छा करते हों उनको इस प्रकार के स्थल इसके पारस की पथरी हो जायेंगे किन्तु यथार्थ रीति से जो इसको पढ़ि समुभिलेवेंगे उनको बिना गुरु के भी अन्य विषयों के निर्णय मध्ये बुद्धि प्रवेश करना सुगम हो जावेगा-इससे निज प्रयोजन की संपूर्ति पर भी इन स्थलों का छोड़ना उचित नहीं समझा-तिस पर भी कदाचित् कोई यह संदेह कृतर्क वा सुतर्क से ही करना चाहें कि ये सी भगड़ालू बातों से क्या अपेक्षार्थी जो ऋषीश्वर लोग सीधी २ एक बात या एक ही मार्ग नहीं बोले किन्तु अपनी २ और को खींचा खांची होती रही तिसका क्या हेतु है तहां-सद्भाव यह सिद्धांत है कि वे ऋषीश्वर भी कुछ एक ही काल या एक ही भूमि भाग में नहीं हुये अर्थात् अपने २ देश विभागों में अवतरे पुनि उसी मंडल के विशेष धर्माचारों को अपने

ज्ञान और उसकालके अनुरूप तथा उसमंडलके मनुष्योंकी प्रकृति और प्रसन्नता और कल्याण कुशलक्षेमके अनुसार उसी समयके कालात्माजगदीशकी इच्छा और प्रेरणासे परिकल्पन किया इसप्रकारसे अनेक देशोंमें अनेकलक्षणके आचारहुये-तिस पीछे उनसबोंका संघात-इसहेतुसे होता गया कि संसारी मनुष्यभी जहां उत्पन्न होते हैं सबके सब उसीमंडलमें नहीं बने रहते किंतु अन्यदेशोंने जाकर अन्यदेशी ऋषियोंसे विद्यापढ़ी उन्होंने आचारसीखे पुनि वहांसे आकर या तो अपने या किसी दूसरे देश के निवासीहुये वहां अपने शास्त्रके सीखेधर्मोंका आचार प्रचारित किया और आचार्य कहलाये तथा जो वहांके भी कुछ आचार जिनमें कुछ भिन्नरीतें थीं अंगीकार किये-इस्से आगे जो लोग इनके आश्रयभूत हुये या अन्यदेशी आचार्योंके अनुगत हुये उन्होंने परस्पर जहां तहांके निवासोंसे कुछ आचार अपने वहां सँचारे और वहांके जो उत्तम समझे कुछ अंगीकार किये इसीप्रकार कालांतरोंमें कम से अनेकवाक्य 'वा' अनेकरीतें प्रतीत होने लगीं और यथार्थमें सभी श्रेष्ठ और सभी जगदीशकी इच्छा के आश्रयभूत परंतु मनुष्योंके निवासभेद वा स्थानांतर और उन्हींकी प्रकृति और संमत् और आत्मप्रियता परोपेक्षा आदि परस्पर विरोध दृष्टिसे वाद विवाद को देखकर किसी महात्मा परोपकारीने कोई ऐसा शास्त्रनिर्माण किया जिसमें सबके आचार और सबकी रीतें और सबके वाक्योंका प्रमाण देकर सबकी विरोध शांति और सब की एकता सबके निर्वाह अपनी इच्छा और निज देशाचारोंके अनुसार संग्रह किये-जिस्से कोई भी किसीसे (बिरुद्ध) नहीं माने किंतु अपने २ योग्य अपना विचार करके समझले जब यह दंगचला और इसमें कुछ कल्याणदृष्टि आया तब उसीप्रकार के अनेक शास्त्र उसकी देखादेखी निर्माण होने लगे परंतु जो २ हुये सो केवल संस्कृतमें जिनको पहले समयके लोग तो संस्कृत बहुधा पढ़ते थे और खूब समझते थे पीछे २ संस्कृत की न्यूनतामें उनका लोपसा होने लगा इसलिये समयके राजा आदि-प्रतापियोंने भाषाके प्रचारपर दृष्टिकरी जिस्से कल्याणमें हानि नहीं होने पावे ॥ (भेद ७)

ऊपरकी व्यवस्था जो देशभेदोंसे बतलाई इसमें कोई यह कहे कि उन देशों का क्या परिमाण या अवधि है-सो कुछ परिनिधमित नहीं क्योंकि देशोंके अनुसार जो व्यवहार या मर्यादें और बोली आदि बदलते हैं उनकी अत्यन्त भिन्नता तो द्वीपांतरसे ही होती है और यह व्यवस्था केवल एक जंबूद्वीपके भीतर भी विशेषकर भरतखण्ड संबंधी आर्यावर्त्त से अपेक्षा रखती है तिसमें भी चातुर्वर्ण्यादि लोगोंपर मुख्यता है-तथापि एक आर्यावर्त्तके भी अनेक देशविभाग और उनमें निज मंडलके कुछ भिन्न आचार और बोली आदि भूम्यन्तर और जात्यन्तरसे प्रत्यक्ष हैं यद्यपि जात्यन्तर तो सर्वथा अकथनीय है परंतु भूम्यन्तरकी साधारणभावसे यह व्यवस्था है कि भूम्यन्तर एकपग

धरतीकोभी कहसकें हैं अपने अपेक्षित स्थानसे चाहें तिस औरको मापलो परं इस्से कुछ प्रयोजनकी सिद्धि नहीं यहकेवल बीजांकुर है किंतु अपने चाहें तिस अपेक्षित स्थानसे बारहपग परभी भूम्यंतर होता है ऐसेही बारहदंडका भूम्यंतर फिर बारहद्वेजका भूम्यंतर होता है परन्तु बारहखेतके भूम्यंतर पर जो मनुष्य बसते होंगे उनमें और अपनेमें कुछ अंतरवोली आदिका निःसंदेह होगा किन्तु वह अंतर ऐसा नहीं है कि जिसको हर कोई पहिंचानसकै क्योंकि एकग्राम मात्रका साराचालचलन वोली वाणी एकसी होती है तथापि जोग्राम बड़ा नगर होगा तौ निःसंदेह उसके मुहल्लोंके अनुसार कुछ अंतर हो जायगा ऐसेही बारह छोटेग्राम या बारह क्रोशके भूम्यंतरके जो निवासी होंगे उनकी वोली आदिमें इतना अंतर होजायगा कि जिसको अनारी मनुष्यभी समझलेगा तथापि वह अंतर ऐसा नहीं है कि जिस्से वहाँके मनुष्योंमें कुछ भिन्नता समझी जाय परंतु जबबारह योजनका अंतर होजायगा तब अनेक बातों में इतना बड़ा भेद होजायगा कि उनमनुष्योंमें अपनेसे कुछ रभिन्नता प्रतीत होजायगी इसके उपरान्त मनुष्यकी बारहकोसी मेंजिलसैं बारहदिनकी राहका भूम्यंतर जब होजायगा तब औरही कुछ वोली औरही खानपान चाल व्यवहार आदिसारी बातें ऐसी निकलेंगी जो एकदूसरे की कठिनतासे पहिंचानसकेंगा और एकदूसरेकी प्रवृत्तिको मनोज्ञ नहीं जानकर शीघ्र अंगीकारभी न करेगा और एकदूसरेसे चौकन्ना होजायगा-परन्तु मिलनेके समयसे पल घड़ी मुहूर्त्त प्रहर आदि बारह २ काल व्यतीत होतेहोते क्रमसे बारहदिनमें परस्पर जानपहिंचानसी होनेलगेंगी फिर बारहसप्ताह १२ पखवाड़े आदि क्रमसे वदती २ वह पहिंचान १२ मासमें परस्पर प्रीतिभाव होजायगा और एक दूसरेकी प्रवृत्तिको थोड़ा बहुत अंगीकार करने लगता है पुनि बारहवर्ष परस्पर सहवास पूर्वकरहते २ उनमें केवल जाति आदिका अंतर शेष रहजाता है बहुधा प्रवृत्ति उनकी २ एकसी होजाती है ऐसेही बारहयुग उपरान्त जो उनकी संतानें होजाती हैं वे परस्पर ऐक्यभाव जानाकरतैं और जाति आदिका अंतर जो शेष रह जाता कहा तिसमें एकबड़ी लंबी चौड़ी व्यवस्था जो निपट लिखनेसे छोड़ी है किंतु उसमेंभी वड़े २ भेद हैं कि जो उनजातोंमें कुछ थोड़ाभेद देशमात्रकाही हुआ अन्यथा वर्णमात्र दोनोंका एकहो तौ फिर एकताभी यहांतक होजाती है कि परस्पर खानपान संबंध आदिभी होजाने लगते इत्यादि नाना भेद हैं कुछ एकहीनियम नहीं है सो सब लिखनेसे छोड़े गये-बस इसी प्रकारके वर्त्तावको मनुष्योंका प्रकृति व्यवहार कहतैं और इन्हीं कारणोंसे व्यवहारोंमें नाना लक्षणसे भिन्न और मिलेभी प्रतीत होने लगते हैं इस्से कोई भांति संदेह करनेका स्थल नहीं है कि ऋषीश्वरोंने यह क्याकिया क्योंकि इस (प्रवृत्तिव्यवहार) में कुछ ऋषीश्वरोंकोभी स्वाधीनता नहीं है किंतु यह प्रकृति व्यवहार यद्वा आचार यद्यपि मनुष्यों

जो कोई उन्हींपूर्वोक्त चीजोंसे वर्षा त्रयोदशी कहिये वर्षाऋतुमें, भाद्रपद कृष्ण त्रयोदशीमें विशेषकर मघानक्षत्रसेभी संयुक्त उसीत्रयोदशीमें आद्य करताहै, वह अधिकतर आनन्द्यफल भोगताहै २६० ॥ भाद्र० कृष्ण पितृपक्षका नामहै ॥

अधि० सहृदयोः—(वार्ध्वाणस) उसे कहतेहैं, जो बहुत बड़ाबकरा श्वेतवर्णका खस्सीकिसी देश विशेषका, होताहै उसका नाम (त्रिपिवन्) या (त्रिपिव) भी कहतेहैं—तद्यथा (त्रिपिवन् विन्द्रियक्षीणं श्वेतं वृद्धमजापतिम् । वार्ध्वाणसंतुतं प्राहुर्याज्ञिकाः श्राद्धकर्माणि—इति याज्ञिकप्रसिद्धः त्रिपिवः पिवतः कर्णौ जिह्वा च यस्य जलं स्पृशति स त्रिभिः पिवतीति त्रिपिवः) अर्थात् इसलिये उसको त्रिपिव कहतेहैं कि जलपीतेहुये उसके दोनों कानभी जलमें डूजाते हैं अतिलंबे होनेसे और तीसरी जीभ जिस्से पीताहै—(च) शब्दकी लक्षणासे गंगाद्वारादिका प्रमाण—यथा (गंगाद्वारे प्रयागे च नैमिषे पुष्करेऽर्बुदे संनिहत्यांगयायां त्रिश्राद्धमक्षय्यतां ब्रजेत्) २५७ के श्लोकसे लेकर यहां ताई जो मुन्यन्न और मांस आदि सारी वस्तुसाधारण भावसे कहींहैं कुछ वर्णभेद इसमें नहीं कहा तथापि पुलस्त्य मुनिकी कही हुई व्यवस्थासे कुछ विशेषता पाई जातीहै—सायथा (मुन्यन्नं ब्राह्मणस्योक्तं मांसं क्षत्रियवैश्ययोः । मधुप्रदानं शूद्रस्य सर्वेषां चाविरोधयत्) अर्थात्—पुलस्त्यजीने यह कहा था कि नीच वार आदि मुन्यन्न, जो श्राद्ध योग्य वस्तुलाया सोती ब्राह्मण मात्रकेलिये प्रधानहै, और यथोक्त फलका देनेवालाहै जैसा कुछ गंधा आदिमें जहां २ का फल कहाहो, और मांसका जो अधिक फल कहा सो क्षत्री और वैश्य इन दोनोंको, यथोक्त फलका देनेवालाहै—और सहृद जो कहाहै सो विशेषकर शूद्रजातीको यथोक्त फलका देनेवालाहै—इसके सिवाय (सर्वेषां चाविरोधयत्) अर्थात् जो वस्तु अविरोधीहो किंतु चाहै शास्त्रमें कहीहो जैसे काल, शाक आदि चाहै बिना कहीहुईभी जैसे वास्तूक आदि या कोई वस्तुहो, परजिसकेकुल आचार आदिसे विरुद्धता नहीं रखतीहो वह वस्तु सबकेलिये उचितहै—परन्तु अवयवार्थ दृष्टिसे समयके अनुकूल यह पुलस्त्यजीका वाक्यभी कुछ विरुद्धहै जिससमय में उन्होंने यह व्यवस्था कहीथी तब तौ किसी समयमें विरुद्ध नहीं था, पर अब निःसंदेह विरुद्धहै किंतु मांसादिके व्यवहारसे अब कोई भांति श्राद्ध नहीं होसक्ता क्योंकि यद्यपि और सबको छोड़कर केवल क्षत्रीमात्र पर अंगीकार करौ, उनके जातीधर्मके हेतुसे तथापि श्राद्धभोक्ता तौ ब्राह्मणके सिवाय और कोई नहीं होसक्ता फिर वह क्षत्री क्योंकर करसक्ताहै—हां—उसदशामें करसक्ताहै कि जब श्राद्धभोक्ता ब्राह्मणभी पहले समयकेसे समर्थ ऋषिलोगहों सो यह बातभी असंगत है—कदाचित् कोईकहे कि अद्यापि कान्यकुब्जों या मैथिलोंमें बहुत ऐसे विद्यमानहैं सोभी असंगतहै क्योंकि कान्यकुब्ज या मैथिल मात्र निमंत्रणके भोजनसेही संबंध प्रकाशसेभी नहीं रखते फिर मांस को तो कच्चीरोटीमें गिनतेहैं दूसरे वैश्योंका भी चर्चा इसमें आया सो वैश्यजातिमें अधिक

तर इसवातकी उपेक्षा और निरादरहै इस्सेवर्ण या जातिमात्रके अनुसार यहव्यवस्था कोई रीतिसेभी सच्चीनहीं होसकतीहै फिरव्यवस्थाके भूँठीहोजानेसे पुलस्त्य और योगीश्वर याज्ञवल्क्य दोनों भूँठेहुये जातेहैं क्याऐसे अज्ञानीथे जिनको आगापीछा कुञ्चनहीं सूभपरा जो चाहै सोमैह आया सोईवकडारा-भला इनदोनोंका समयप्राचीनथा इस्से इनको कुञ्चनहीं कहसकें पर सबसे अधिक लांछन श्रीमद्विज्ञानेश्वरमिताक्षराकार पर आरोपित होताहै जिन्होंने पुलस्त्यजीका वाक्यवर्ण जातिकी व्यवस्था परप्रमाण किया क्योंकि मिताक्षरा अभीहाल कालिहपरसोंकी संग्रहकरीहै क्याउन्होंने लोकाचारपर दृष्टि नहीं करी जोपुलस्त्यजीका विरुद्ध वाक्यभी प्रमाणमेंलेलिया-परन्तु-अब अपने मुख्य प्रयोजनपर दृष्टि करनी चाहिये जिस्से यह विरोध भी शान्तहो और वे महानुभावऋषिभी सच्चे बनेरहें-यद्यपि मिताक्षराकारकी इतनी मूल निर्विकल्प है कि उन्होंने इसवातपर कुछ निर्णय नहीं किया तिसकाभी यह हेतु अनुमान से प्रतीत होता है कि भाव उन्होंने बंगालमें बैठकर मिताक्षरा संग्रह करीहो-तथापि-यह व्यवस्था वर्ण और देश दोनोंके संयोग से सिद्ध होतीहै क्योंकि ऋषिलोग कदाचित् भी असम्भव नहीं कहते-इसलिये मुन्यन्न और दूध पायस कालशाक आदिसे श्राद्ध जो फलदायक या परम तृप्तिकारक बतलाये सो तौ उन जातों और देशोंके लिये बतलाये जिनमें मांसका त्याग और निरादरहै चाहै कोई वर्णहो इस्से कुछ तर्कणा नहीं है-दूसरे जो मांसके अधिकारवाले श्राद्ध फलदायक या परम तृप्तिकारक वर्णन किये सो उन्हीं जातों और उन्हीं देशोंके लिये बतलाये हैं जिनमें सर्वथा मांस का आदर और सत्कारहै जैसे बंगाला काश्मीर पहाड़ आदि देशों में जहां श्राद्ध के कर्त्ता और भोक्ता दोनों मांस खाते हैं चाहै कोई वर्णहो कुछ इस बातपर तर्कणा नहीं है-तीसरे जो सहतके अधिकारवाले श्राद्ध फलदायक या परमतृप्तिकारक बतलाये और पुलस्त्यजीने शूद्रोंके शिरथापे सो यहएक ओझी बातहै और शूद्र एक उपलक्षण मात्र इसलिये कहदियाहै कि पहाड़ोंमें बहुधा डोम आदि जातोंके शूद्र विख्यात होते हैं उनको इन देशोंके समान और कोई उत्तम पदार्थ नहीं हाथ आते हैं किन्तु वनमेंसे मनों सहतले आतेहैं और वहाँके पहाड़ी ब्राह्मण उनके श्राद्धभोक्ता होते हैं जिनको दो २ सेर सहत पीजाना एक सहजसी बातहै क्योंकि और कोई देशी मिठाई तौ वहां होती नहीं और देशोंसे जाती है तौ वंशलोचनके भाव विकृती है इस्से वे उसीको अमृत समझा करते हैं-यद्यपि-सहतके गुण और स्वादुभी अमृतकेही तुल्य यथार्थ होतेहैं परन्तु इसलिये नहीं होते कि केवल वही पीकर पेटभरलेवें तथापि उन ब्राह्मणों को इसवातका अभ्यास होताहै दूसरे उन डोम आदि शूद्रोंके हाथका अन्न तौ खाते नहीं फिर कोई रीतिसे उनका उद्धार करें या न करें इसलिये पुलस्त्यजीने शूद्रोंके उ-

की प्रकृतिमेंसे उत्पन्न होता है परन्तु वह प्रकृतिभी विशेषकर मनुष्योंके ही वशकी नहीं अर्थात् उस प्रकृतिकी प्रेरणा करनेवाला वही एक जगदीश है जिसकी माया वा शक्ति प्रकृतिरूप होकर सारे संसारमें विस्तारित हो रही है वही जगदीश नाना प्रकारके देशवनात्ता और वही उन देशोंमें नाना जातिके मनुष्य पैदा करता और उनकी भिन्न प्रकृतिभी कल्पित करता और परिणामको पहुँचाता रहता है इन्हींतरंगोंकी अगाधतासे संसार सागर इसका नाम है २५५ ॥

अब यहां से आगे केवल नित्य श्राद्धको छोड़कर अन्य सब श्राद्धोंका शेष व्यवहार वर्णन करते हैं ॥

पिंडास्तु गोऽजविभ्रेभ्यो दद्याद्गन्धोजलेपि वा । प्रसिपेत्स्तु विप्रेषु द्विजोच्छिष्टं न मार्जयेत् २५६ ॥

ऐ०—पूर्वोक्त श्राद्धोंमें दिये हुये पिंडोंको (गऊ) यद्वा गऊके न होनेमें (भज) कहिये बकरीहीको दे देवें अथवा कोई ब्राह्मण जोलेसकें या मांगने लगे तिसको दे देवें या यह भी नहीं तौ अग्निमें छोड़ देवें पर अग्नि ऐसी हो जिसमें भस्म हो जाय अथवा गहिरै जल में छोड़ देवें और (स्तुविप्रेषु) अर्थात् होते हुये किंतु बैठे हुये ब्राह्मणोंके भोजनके स्थान पर द्विजोंकी उच्छिष्ट न मार्जन करै किंतु घुहारे नहीं २५६ ॥

पथि०—इसका सिद्धांत केवल यही है कि ब्राह्मण चले जाचें या भोजन पंक्तिसे उठे पीछे किसी द्वितीय स्थानमें जावें तब जूठ घुहारे किंतु उनके सम्मुख नहीं परन्तु यह सिद्धांत नहीं है कि उनके चले जाने पर भी जूठको निपट घुहारे नहीं २५६ ॥

हविष्यान्नस्यैवा मांसपायसे न तु वत्सरम् । मात्स्यहारिणकौरभ्रशकुनच्छागपार्षतैः २५७ ॥

एणरौरववाराहशशौर्मसैर्यथाक्रमम् । मासवृद्धपाभितृप्यतिदैनैरिष्टपितामहाः २५८ ॥

पक्ष० सहृदयोः—निःसंदेह हविष्यान्नसे मासमात्र और खीरसे एक वत्सर मात्स्य-हारि-णक और भ्र-शकुन-छाग-पार्षत-इन्होंसे २५७ ॥ एण-रौरव-वाराह-शश-दिये हुये इन मांसोंसे मासवृद्धि पूर्वक यथाक्रमसे इस संसारमें पितामह अभितृप्त होते हैं २५८ ॥

पथि० सहृदयोः—यहां पर भोग्य विशेष वस्तुसेफल विशेष वर्णन करते हैं कि-निःसंदेह इस संसारमें (पितामह) कहिये बाप दादा परदादा यह तीनों हविष्यान्नसे श्राद्धके एक दिन करनेसे भी एक मास पर्यंत तृप्त बने रहते हैं (और) पायस कहिये दूधकी खीरसे श्राद्ध भोजन करवानेसे एक वर्षमात्र अभिकहिये भलीभांति तृप्त रहते हैं इसके सिवाय जिन मांसोंकी चर्चा अब करते हैं तिनसे उत्तरोत्तर यथाक्रमसे एक एक मास अधिक तृप्ति होती जाती है अर्थात् जैसे हविष्यान्नके श्राद्धसे एक मास तृप्ति ऊपर वतलाई थी परंतु जो पाठीन आदि भक्ष्य मत्स्योंसे श्राद्ध भोजन करवावे तौ (मात्स्यश्राद्ध) कहलाता है उससे दो मास तक अच्छी तृप्ति रहती है जब ताम्रमृग कहिये लाल हरिणके मांसका श्राद्ध करे तब (शरिणश्राद्ध) कहलाता है उससे तीन मास तृप्ति रहती है जब (उरध्र) नाममें पक्षित

मेढाके मांसकाकरे तब (औरध्रआद) कहलाताहै उससे चार मासतृप्तिरहती है-जब (शकुन) कहिये पक्षीमात्र जो भक्षोंमें गिनतीहों उनके मांसकाकरे तब (शाकुनआद) कहलाताहै उससे पांचमास तृप्तिरहतीहै-जब (छाग) नाम वर्कमांसकाकरे तब (छागआद) कहलाताहै उससे षड्मासिकतृप्तिरहती है-जब (ध्रग) नाम चित्रमृग जिसे चीताकहतेहैं उसकाकरे तब (पार्यतआद) कहलाताहै इससे सात मास तृप्तिरहती है जब (एण) कहिये काले हिरनकाकरे तब (एणआद) कहलाताहै उससे आठमास तृप्तिरहती है-जब रुरुनाम वनमृग जिसको शंवर यद्वा भापामें शावरभी कहतेहैं तिसकाकरे तब (सैरवआद) कहलाताहै उससे नवमास तक तृप्तिरहती है-जब बराहनाम वनसूकरसेकरे तब (बाराहआद) कहलाताहै उससे दशमास तृप्तिरहती है-जब शशनाम खरहा या खरगोशकाकरे तब (शाशआद) कहलाताहै उसमें ग्यारहमास तृप्तिरहतीहै २५७ । २५८ ॥

अथि०-ऊपर हविष्यान्नका चर्चा आयाथा-हविष्यान्न तिलव्रीहि आदिको कहतेहैं सोई मनुजीने सबके नामभी स्पष्ट कहदियेहैं-यथा (तिलैव्रीहियवैमापैरद्रिभूलफलेनवा) दत्तेनमासंप्रीयंतेविधिवत्पितरोनृणाम्) अर्थात् तिलोंसे-व्रीहिनाम धानचावलोंसे-यवोंसे-भापनाम उड़दोंसे-जलोंसे-यद्वा मूलसे फलसेही विधिवत् दियेहुये आदिकरके मनुष्योंके पितर एकमास तृप्तिरहतेहैं-यहसारी वस्तु हविष्यान्नमें गिनतीहैं सोई याज्ञवल्क्यजीने एक शब्दसे कहदियाथा-पायसके उपलक्षणसे दुग्धभी संबंधितहै सोई यह स्मृतिभी स्पष्ट भावसे कहतीहै कि (संवत्सरंतुगव्येनपयसापायसेनच) अर्थात्-गव्येन पयसा किंतु गऊके दूधसे तथा पायसेन कहिये खीरसेभी संवत्सर मात्रकी तृप्तिहोती है-इससे निश्चित हुआ खीरिसयसे उत्तमहै क्योंकि पूरे संवत्सरकी तृप्ति और किसी वस्तुसे नहीं बतलाई २५७ । २५८ ॥

खट्वागमिपमहाशक्लमधुमुन्यन्नमेवच । लोहामिपमहाशक्लमांसवार्ध्निगतस्यच २५९ ॥ १

। पश्वतिगपास्थदचसर्वमानंत्यमनुते । तथावर्पात्रयोदध्यामपातुचविशेषतः २६० ॥

ऐ०सहस्रणोः-औरभी कुछविशेषता कहतेहैं कि (खट्वागमिपं) अर्थात् खट्वागनाम गंडा तिसका आमिप कहिये मांस१ (महाशक्ल) एक प्रकारका उत्तमजातीमत्स्य विशेषहोताहै२ मधु सहत३ (मुन्यन्न) मुनिलोगोंका अन्न नीवार आदि सभी प्रकारका जोवनमें होताहो४ (लोहामिपं) अर्थात् लोहकहिये लालबकरा तिसकामांस५ (महाशक्लं) अर्थात् कालशाकभी इसको कहतेहैं आदशाकभी कहतेहैं वास्तवमें नाडीशाक प्रसिद्धहै जो वर्षा ऋतुमें तालावोंके किनारे होताहै६ और (वार्ध्निगत) काभी मांस७ । २५९ ॥ (पश्वतिगपास्थदच) अर्थात् इनमेंसे किसी वस्तुकरके गयामें बैठेहुआ जो कोई आददेताहै यद्वा (च) शब्दकी लक्षणासे गंगाद्वारादि तीर्थोंमें बैठकरदेताहै वह मनुष्यआनंत्यफल भोगताहै अर्थात् जो२ फलभोगनेको उसेमिलतेहैं तिनकाअंत नहींहै तथा

पलक्षणसे कह दिया है—भला इसपर भी कोई यह (शंका) करे कि यह व्यवस्था तो सच्ची है पर पुलस्त्यजीने पूर्वोक्त वाक्यमें क्षत्री और वैश्य दोनोंको मांसका अधिकार आदि में बतलाया सो तो अबतकभी असंगत बनारहा सो यह शंका केवल बुद्धिकी भ्रमता है किन्तु सावधानीसे ध्यान लगाकर सोचो कि जब देश व्यवस्था कल्पित हो चुकी इस बातमें फिर संदेहका क्या अवसर है देखो सरस्वती सम्बन्धी पश्चिम देशों में सारस्वत ब्राह्मण और सारस्वत क्षत्री जिनको बहुधा खत्री कहते हैं और सारस्वत वैश्य जो बहुधा उन्हीं खत्रियोंके भेदमें कोई २ खत्री वहांके वैश्यों में गिनती होते हैं यह सभीलोग निर्विकल्प मांसाहारी होते हैं उन क्षत्री वैश्योंके लिये पुलस्त्यजीने कहा है कुछ सभी वैश्योंके लिये नहीं क्योंकि उन्होंने उसी वाक्यके चौथे चरणमें सब भगड़ा निपटा दिया यह कहकर कि (सर्वपांचाविरोधियत्) अर्थात् जो २ वस्तु जिसके निकट अविरोद्ध हो किन्तु जिस्से जिसको ग्लानि नहीं हो वह सभीके लिये अपने २ कुल देश जातिके अनुसार श्रेष्ठ है फिर किसलिये (शंका) करते हो ॥ (भेद २) काश्मीरी लोगों वा सारस्वत वैश्य और सारस्वत क्षत्री और सारस्वत ब्राह्मणोंका चर्चा जो मांसके अधिकार मध्ये कहा गया सो इसलिये कि काश्मीरियोंकी परिपाटी तो इस देशमें आवसनेपरभी बनिरही है कि बहुधा काश्मीरी लोग पिंड भी मांसकेही प्रत्यक्ष भावसे देते हैं चरन वे अपने पितरोंकी तृप्तिही बिना मांसके अधिकार नहीं संभ्रते क्योंकि उनके पितर जीवतेहुये भी मांस बिना तृप्त नहीं होतेथे किन्तु एक दिन भी मांस बिना भोजन नहीं करसक्तेथे फिर मरेहुये क्योंकर सूखे अन्नसे तृप्ति उनकी होसके सिद्धांतसे भी यह बात ठीक है क्योंकि इस देशमें भी यह परिपाटी अपने लोगोंकी प्रत्यक्ष है कि जो वस्तु प्रेतको जीवतेहुये बहुत प्रिय लगतीहो वह वस्तु अवश्य भावसे उसके आदोंमें दीजाती है—इसीलिये काश्मीरी लोग जब कभी ऐसी दशामें आदि करते हैं कि जिस स्थानपर मांस नहीं मिलसकता है या और कोई प्रबल हेतु आरुढ़ हुआ जिस्से मांस की असम्भवता हुई तब खोया मावा पेड़ा आदिमें किंचित् साँभरिनोन मिलाकर पिंड बनाते हैं कि मांसके अभावमें वह भी मांसका अनकल्प होजाता है यहां तक उनकी अपने पितरोंकी तृप्ति करनेमें श्रद्धा और विश्वास है—दूसरे सारस्वतोंकी यह व्यवस्था है कि यद्यपि अपने सरस्वती तट सम्बन्धी देशोंमें तो सर्वथा मांसके अधिकारी होते हैं यह बात निर्विकल्प निश्चित है परन्तु जो २ सारस्वत अपना देश छोड़कर इन देशों में आवसे हैं उनमें अनेक मांति होगई हैं किन्तु बहुतेरे प्रत्यक्ष खाते हैं बहुतेरे छिपकर बहुतेरे इस देशकी लज्जासे निपट त्यागी होगये हैं तथापि अपने देश या कुल मर्यादा पर इतनी श्रद्धा रखने हैं कि श्राद्धकर्मको बिना मांसके संसर्ग नहीं होनेदेते बहुत थोड़े ऐसे होंगे कि जो इस देशकी मर्यादा अनुसार आदि करतेहों अन्यथा बहुधा तो यही

पृथा चलीआतीहैं कि जोलोग उनमें यहांकी देखादेखी त्यागी वनिरहेहैं वेभी गुप्त भावसे श्राद्धमें मांसमिश्रित पकान्नकी गोलियां धीमें पुरियोकेसाथ पकवालेतेहैं वेही गोलियां पित्रोंको अर्पितकियेमीछे पितृब्राह्मणोंको जिमादेतेहैं तब अपने पितरोंकी तृप्तिमें विश्वास लातेहैं इसीलिये बहुधा तो अपनेदेशी और सजातियोंकोहीन्योता देतेहैं परन्तु जबयह संयोग आवनताहै कि स्वदेशी और सजाती नहींमिलसकेतब औरोंकोहीन्योतदेतेहैं और वहगुप्तभेद प्रकटनहींकरते हैं क्योंकि प्रकटकरें तो अन्य जाती ब्राह्मण उनगोलियोंका खाना अगीकारनहींकरें और जोलोगअन्यजाती ब्राह्मण इसवातकेभेद होतेहैं वे सारस्वतोंका निमंत्रण श्राद्धविषयका अंगीकारनहींकरते-इसी प्रकार पहाड़ी और बंगाली आदि ब्राह्मण या क्षत्री और वैश्योंकी भिन्न २ अनेक भांतिकीव्यवस्था हैं तिनकेलिये ऋषीश्वरोंने मांसका श्राद्धकरना फलदायक लिखा है किंतु सबकेलिये नहीं और उन्हींकेलिये जहां २ मांसकी चर्चा या प्रशंसा धर्मशास्त्रोंमें भक्ष्याभक्ष्य विवेकसे या और किसीरीतिसे आईहो सब संभवितहै(दृष्ट)जैसे इसीशास्त्रमें-१७६-१७७ इन दोश्लोकोंसे पंचनखादि जीवोंकामांस भक्ष्यवर्णनकर चुकेहैं सोभी उक्तलोगोंका व्यवहारबतलायाथा फिर १७८ के श्लोकमें जो मांसखान कीविधि वर्णनकरीथी सोभी उक्तलोगोंका व्यवहारथा फिर १७९ में जो चर्चाकिया था सोभी उक्तलोगोंका व्यवहारहै फिर द्रव्यशुद्धिके प्रकरणमें आकर १९१ के उत्तरार्द्धश्लोकमें जोकुछ कहा सोभी उक्तदेशोंका व्यवहारहै अन्यथा और सबसाधारण अत्रत्य संबंधीदेशों वा मनुष्योंकेलिये १८० के श्लोकमें प्रत्यक्षभावसे मांसकानिषेध कियाहै इसकेसिवाय जहांकहीं एकशब्दसेभी मांसका प्रसंग आयाहो सो सबइसी व्यवस्थाके अनुकूल है-इनदेशोंमें विशेषतर कायस्थजाती लोग मांसके व्यवहारमें प्रसिद्ध हैं उनमेंभी सहस्रों ऐसेत्यागीहैं कि ब्राह्मणोंकोभी मातकरते हैं किंतु बड़े २ विवेकी शास्त्रविद्याके अनुरागी सत्संगी और मांसखानेवालेके संसर्गसेभी बचते हैं और जो कि उनकेकुलमें मांसका व्यवहार अधिक प्रसिद्धहै सो केवल क्षात्रधर्म के हेतुसे विदितहै किंतु क्षत्रीवर्णमें मांसकीप्रवृत्तिहै और येभी एकप्रकारके उपक्षत्री वर्णमें गिनतीहैं अर्थात् कायस्थनाम गोणक्षत्री कहलातेहैं इस्से वहमांसकाव्यवहार उनमें विदितहै- इनकेसिवाय कान्यकुब्ज ब्राह्मणभी इसदेशमें मांसके व्यवहारमध्ये विख्यातहैं तिनकी यहअद्भुत व्यवस्थाहै कि प्रथम तो समस्तोंमेंसे चतुर्थांग मांस के अधिकारी हैं शेषतीनभाग मांसकेत्यागी हैं-हां-इतनीबात अधिकहै कि उनदोनों भांतिके परस्पर विवाहसंबंध होतेहैं इसवातमें कुछत्याग और संग्रहका विचार नहीं है परन्तु इसवातकी प्रतिज्ञा उनदोनोंभांतिमें निर्विकल्पहै कि विवाहादि मंगलकार्यों के समाज वरातआदि या श्राद्धकर्म या अन्यप्रतिष्ठा यज्ञादि कामोंमें किसीके भी

मांसका संचार नहीं होता किंतु केवल एक दुर्गोत्सव यज्ञमें निःसंदेह उसका संचार उनलोगोंके घर होता है जो दुर्गाके उपासक उसरीतिसे प्रसिद्ध हैं यद्वा कुछ लोग ऐसे भी हैं कि वे कभी २ साधारण भी विना दुर्गोत्सवके अपने घर संचारवान् होते हैं परन्तु जब अपने घरके सिवाय कभी निजगोत्रके दो चार घरका भी भोजन एकत्र किसी हेतु से होगा उसमें उसका संचार कदाचित् नहीं होने देंगे जैसे अन्यदेशी या अन्यजाती लोगोंमें प्रत्यक्ष विवाहादि यज्ञोंमें भी धूमधाम से उसवातका संचार किया जाता है सो इस हेतुसे ये सा नही करते कि उन चार घरमें कोई घर निपट त्यागी है या किसी घरमें एकदो मनुष्य त्यागी होते हैं तिनकी अप्रीति हो जावे इसके सिवाय जो लोग इसके त्यागी नहीं हैं तिनकी भी कुछ विरादरीमें प्रशंसा नहीं किन्तु परस्पर भी इस बातसे निन्दाभाव समझा करते हैं परन्तु अन्यदेशी और अन्यजाती लोगोंमें कि जिनके इस बातका अधिकार है उनमें कुछ परस्पर उपेक्षा वा निरादर नहीं वरन इस बात का बड़ा उत्साह और बढ़प्पन समझा करते हैं क्योंकि उनके कुलमें सभी एकसे होते हैं फिर निन्दा वा निरादर किसका कौन करे और कान्यकुब्जोंमें जो कुछ थोड़ा बहुत इसका प्रचार चल गया सो इस हेतुसे कि उनमें पहले समय दुर्गाके उपासक बड़े २ शक्तिमान् तेजस्वी होते रहे जिनकी अद्यापि बहुधा ऐसी बातें प्रसिद्ध हैं कि अमुक महात्मा की धोती आकाशमें सूखती थी किन्तु स्नान किये पीछे निचोड़कर ऊपरको उछाल दी वह उनके शक्तिप्रभावसे ऊँची चली गई और सूखकर हाथों में आपड़ी अमुक महात्मा पूजन समय गंगाजीको गँगियानामसे पुकारकर आवाहन करते तभी तत्काल उनके समुख थोड़ा सा कार्यमात्र जलप्रवाह आजाता जिसमें बलि वैश्वदेव किया और फिर उसी नामसे विसर्जन किया इत्यादि अनेकोंकी प्रसिद्ध ऐतिहासिक चली आती है उनमें से किसी २ महात्माने भगवती को पशुबलिदान देना अंगीकार किया उनसे उस बातकी परिपाटी चली परन्तु उन्होंने अपनी किसी चैतन्यशक्तिके अनुकूल अंगीकार किया था फिर पीछे २ समयके प्रभावसे बहुशक्तिनरही परकेवल पशुदानकी लीकसी पीटने लगे—संपादक ठेठ निजकुलाचारकी व्यवस्था दृष्टांतमात्रसे कहता है कि उसने यद्यपि अपने प्रपितामहके दर्शन नहीं पाये पर उनका यह आचार निःसंदेह सुनते चले आते हैं कि वे सिंहवाहिनीके परम उपासक अनन्यगतिसे हुये और बलिदान पद्धतासिक नवरात्रोंमें तथा अपने वंशमें किसीके पुत्रजन्म और पुत्र विवाहके होनेमें भी केवल अपनी जिज्ञाकी नोकलेकर चढ़ाते थे और तत्काल वह जिज्ञा का क्षत पूरा हो जाता था परंतु जब उन्होंने अपने देहांत समय अपने पुत्रसे यह कहा कि यह कुलदेवकी पूजा अब तुमलो हम चलते हैं तब अस्मत्पितामहने यह कहा कि मुझसे जीभ नहीं चढ़ाई जायगी—उन्होंने प्रसन्न होकर यह कहा कि अच्छा जो तुम्हारी इच्छा और समर्थ हो सो

कहों इन्होंने कहा कि मैं मेघ पशुका वलिदान दिया करूँगा उन्होंने कहा एवमस्तु इस प्रकारसे पितामहने बीचमें अपनी जीवन अवधि ताई मेघ वलिदान किया और उसका प्रसाद भी अंगीकार किया और कुलदेवकी प्रीति इसप्रकारसे भी अधिक पाई गई क्योंकि यह बात उन्होंने समर्थकी आज्ञालेकर करीथी परन्तु उनके सर्वसम्पन्न तीनों पुत्रोंने निज विज्ञान वशहोकर हिंसा विषयकी दृष्टिसे उसवातकी उपेक्षा करके अहिंस्य अनुकल्प नियतकिये और उस वातके त्यागीहुर्य पर इन अनुकल्पोंसे कुछ देवताकी अप्रीतिभी प्रकटहुई तथापि उस अप्रीतिको गिनतीमें न लाकर अनुकल्पों को ऐसा समझा कि हाथीके दांत निकसे सो निकसचुके-येसे २ असंख्य घरोंके नाना विध लक्षण देखनेसे सर्वथा निश्चित होताहै कि इनमें और मैथिलोंमेंभी यह संचार कुछ देश अथवा कुल रीतिसेभी सनातनका नहीं है किन्तु जो सनातनका होता या देश वा कुलके आचारमें गिनती होता तो सारे देशमात्र या जातिमात्रके लोगोंकी एकसी परिपाटी होती और आद्यादि यद्वा प्रतिष्ठा रामादि यज्ञोंमेंभी इसवातका कुछ संचार होता जैसा अन्य देशों वा जातोंमें प्रत्यक्ष है-परन्तु यह व्यवस्था उन कान्य-कुब्जों वा मैथिलोंकी नहीं है जो पहाड़ देशोंमें जावसे किन्तु केवल उनके निजदेश मात्रका चर्चा कियाहै क्योंकि पहाड़ देशोंमें दशौप्रकारके ब्राह्मण मिलकर सब एक रंग होरहें हैं इस्से वहांपर सबकी रीति भांति एक तुल्यहै वरन उनके सम्बन्धभी परस्पर ब्राह्मणत्वमात्रकी अपेक्षासे होते हैं फिर अन्य व्यवहारोंमें भिन्नता क्योंकि कहीजाय २६० ॥

इति द्रव्यविशेष श्राद्धफलम् ॥

अब आगे तिथि विशेषमें श्राद्ध करनेका फल विशेष वर्णन करते हैं ॥ सो यहाँ से लेकर आगे २६६ श्लोक तक (काम्यविधि) का चर्चाहोगा ॥

कन्याकन्यावेदिनश्चपशून्वैससुतानपि । द्यूतकर्मिचवाणिज्याद्विशफैकशफन्तथा २६१ ॥

ब्रह्मवर्चास्विनःपुत्रान्स्वर्णरूप्यसकुप्यके । जातिश्रेष्ठधन्तर्वकामानोप्नोतिश्राद्धे तदा २६२ ॥

प्रतिपत्प्रभृतिष्वेकावर्जयित्वाचतुर्दशीम् । शस्त्रेणतुहतायेवैतेम्यस्तत्रप्रदीयते २६३ ॥

ऐ० त्रयाणां सह—एक चतुर्दशी को वर्जित करिके अन्यसारी तिथी पड़वा आदि में क्रमसे सदा कहिये नियम सहित निरन्तर श्राद्ध देनेवाला यहां पर कहेहुये सर्वकामों को प्राप्त होताहै-अर्थात् जो कोई रूप लक्षणवती (कन्या) मिलनेकी कामना रखता हो वह सदैव प्रतिपदामे निरन्तर पार्वण कियाकरे तो निःसंदेह वैसी कन्या पावे किंतु कुमार्या नहीं पावे १ (कन्यावेदिनश्च) अर्थात् जो कोई कन्या वेदी कहिये जमाई अच्छे रूप लक्षण सम्पन्न बुद्धिमंत अपनी कन्याओंके निमित्तमें चाहताहो वह द्वितीयांमें श्राद्ध कियाकरे तो कुत्सित जामात उसके नहींहों २ (पशून्) किन्तु जो कोई बकरी

आदि पशुओंकी सम्पत्ति चाहै वह तृतीयामें श्राद्ध कियाकरै ३ (सत्सुतान्) किन्तु जो कोई सन्मार्गवर्त्ती पुत्रोंकी कामना रखताहो वह चतुर्थीमें कियाकरै ४ (द्यूतं) जो कोई द्यूतकर्मकी विजय चाहताहो वह पंचमीमें ५ (रूपि) जो कोई खेती मात्रकी फल सिद्धि चाहै वह षष्ठी तिथिमें ६ (वाणिज्यं) जो वणिज व्यापारसे बहुलाभ चाहै वह सप्तमीमें ७ (दिशकं) अर्थात् दो खुरोंवाले गाय भैंस आदि पशु चाहै वह अष्टमीमें ८ तथा (एकशकं) अर्थात् घोड़ा आदि एक सुमवाले पशु चाहै वह नवमी में ९ (ब्रह्मवर्चस्विनःपुत्रान्) किन्तु वेदादि विद्याका अध्ययन पुनि उसके आचारसे उत्पन्नहुआ तेज सोई ब्रह्मवर्चस तिस करके संयुक्त ऐसे ब्रह्मवर्चस्वी पुत्रोंकी कामनावाला दशमी तिथिमें १० (स्वर्णं) किन्तु सोनेकी बहुताइत चाहै-वह एकादशीमें ११ (रूप्यं) किन्तु चांदीकी बहुताइत चाहै वह द्वादशीमें १२ (कुप्यं) किन्तु सीसा तांबा आदि धातोंसे जो लाभ चाहै वह त्रयोदशीमें १३ (जातिश्रेष्ठ्यं) किन्तु अपनी जाति विरादरीमें उत्कर्षा आदि श्रेष्ठता चाहै वह अमावसमें निरन्तर श्राद्ध कियाकरै ३० और चतुर्दशी जो छोड़ीगई सो इस हेतुसे कि जो कोई जिसके कुल में शत्रुसे मारेगये हों तिनके लिये उस दिन श्राद्ध कियाजाता है २६१ । २६२ । २६३ ॥

अ० त्रयाणांसह—यद्यपि इसमें तिथि कहने से पक्षकी विशेषता नहीं पाईगई परन्तु पितरोंके अधिकारमें कृष्णपक्ष परिनियमितहै इससे कृष्णपक्षकी तिथि समझीजाती हैं तथापि केवल कृष्णपक्षका सिद्धांत नहीं निश्चित होता किन्तु यह तिथीं सम्बन्धी श्राद्ध कुछ (नैतिक) या (नैमित्तिक) में गिनती नहीं अर्थात् यह प्रयोग (काम्य) विषय पर आरुढ़है इससे आगे नक्षत्रोंपर कहेंगे वहभी (काम्य) विषयपर आरुढ़है इस हेतु से दोनों पक्ष पायेजाते हैं क्योंकि जो निषट कृष्णपक्षसे अपेक्षा पितरोंके अधिकार से स्वीकार करीजावै तो अत्रोक्त सत्ताईस नक्षत्रोंमेंभी कृष्णपक्षकी अपेक्षा होनी चाहिये सो असंगतहै किन्तु सत्ताईस नक्षत्र दोनों पक्षमें आवेंगे इसलिये कर्त्ता पुरुषको अधिकारहै कि वह जिस किसी तिथिका नियम साधे उसको चाहे कृष्णपक्षसेही निरन्तर नियम अंगीकार करे चाहे केवल शुक्लपक्षसे अथवा दोनों पक्षसे निरन्तर नियम साधे तो अधिकश्रेयस्करहो-अर्थात् कृष्णपक्षमें पितरोंका अधिकार प्रसिद्ध होने से इस (काम्य) विधिमें शुक्लपक्षका निषेध नहीं पाया जाता किन्तु कृष्णपक्षका अधिकार जो प्रसिद्धहै वह केवल (नैतिक) विधिसे अपेक्षा रखता है उससे सिवाय (नैमित्तिक) में भी कृष्णपक्षसे अपेक्षा नहीं है अर्थात् पुत्र जन्मादिक समयपर नैमित्तिक श्राद्ध अवश्य भावसे तत्काल कियाजाताहै फिर उसदिन चाहे कृष्णपक्षहो चाहे शुक्लहो इस पर कुछ तर्कणा नहीं होती ऐसेही इस (काम्य) विधिमें भी केवल तिथि यद्वा नक्षत्र मात्रसे अपेक्षा अंगीकारहै कुछ कृष्ण यद्वा शुक्लपक्षपर तर्कणा नहीं है ॥ (भेद२) च-

तुर्दशीभी केवल इसी हेतुसे वर्जित करी है कि यह विधि काम्य विषयसे अपेक्षा रखती है इसको शुभकार्यमें गिनते हैं और चतुर्दशी शस्त्रहतोंकी तिथिहै इससे उसमें काम्य विधि वाला न करे यद्यपि काम्य विधिवालेको निरन्तर सब तिथीसे अपेक्षा वारहमास में होती है और शस्त्रहतोंकी चतुर्दशी केवल पितृपक्षमें होती है तथापि नाम दूषित भाव अंगीकार कियाहै-और शस्त्रहतका श्राद्ध उस चतुर्दशीमें भी पार्वणके स्थान ए-कोदिष्ट कियाजाताहै-तथाच (समत्वमागतस्यापिपितुःशस्त्रहतस्यैव । एकोदिष्टसुतैः कार्यंचतुर्दश्यामहालये) अर्थात् (समत्वंभागस्य) कहिये सपिंडीकरणको पहुँचेहुये शस्त्रहत, पिताका एकोदिष्ट पुत्रों करके महालयमें अर्थात् पितृपक्षमें कर्तव्यहै-यद्यपि एकोदिष्टमें देवकर्मका निषेधहै तथापि यह पार्वण स्थानी एकोदिष्ट जो शस्त्रहतोंका चतुर्दशीमें, करना कहा तिसमें, देवकर्म भी होताहै-तथाच-(विश्वेदेवांश्चतत्रापिपूजयित्वा ततोऽमलान् । येवैशस्त्रहतास्तेषांश्राद्धं कुर्यादतंद्रितः) अर्थात्-उसमें निरालस्य हुआ विश्वेदेवाओंको भी पहले पूजिकर तब शस्त्रहतोंका श्राद्धकरे-अन्यच्च-प्रयोगपारिजाते (तच्छ्राद्धं देवहीनं चैतुषद्वारधनक्षयः । प्रेतपक्षे चतुर्दश्यामेकोदिष्टविधानतः ॥ देवयुक्तं तु तच्छ्राद्धं पितृणामक्षयं भवेत्) अर्थात्-प्रेतपक्षकी चतुर्दशीमें जो श्राद्ध शस्त्रहतोंका होना है सो एकोदिष्टके विधानमें निषेध, कियेहुये हेतुसे जो कोई देवहीन करे तो पुत्र दार धन इनके क्षय करनेवाला वह श्राद्ध होताहै इसलिये वह श्राद्ध देवकर्म संयुक्त किया जावे तो पितृयोको अक्षय दत्तिकरै और उस्से कुलभी अक्षय हो-जिसके कुलमें दो मनुष्य शस्त्रहत हुयेहों वह दोनोंका भिन्न २ एकोदिष्ट चतुर्दशी में करे-परन्तु जिसके कुलमें निरन्तर बाप दादा प्रदादा तीनों शस्त्रहत हुयेहों वह तीनोंका एक साथ पार्वण करे उस चतुर्दशी में-तथाच-वृहत्पराशरः-(पित्रादयस्त्रयोयस्य शस्त्रैर्यातास्त्वनृमातासभूते पार्वणं कुर्यादाव्दिकानिष्टयक्ष्प्रथक्) अर्थात् वृहत्पराशर स्मृतिमें यह कहाहै कि जिसके पिताआदि तीनोंपितर शस्त्रमृत्युसे गयेहों वहकर्त्ता पुरुष (भूत) नाम चतुर्दशी तिथिमें तीनोंका पार्वणकरै (और) आव्दिक जो बरसोंडी श्राद्ध प्रति संवत्सर एकोदिष्ट कियेजातेहैं सो जुदे २ उनके क्षयाहको दिन जिस २ महीनामें होतेहों तिनमेंकरै-इस्से यहभी निश्चितहुआ कि शस्त्रहतका वार्षिकश्राद्ध उसके क्षयाहकेही दिन होगा किन्तु वहाँपर चतुर्दशीसे कुछ अपेक्षा नहीं है-इसके सिवाय जिसके कुलमें एक पुरुष शस्त्रहत हुआ हो जिसके एकोदिष्टका चर्चा ऊपरसे चला आता है उसका भी चतुर्दशी में अवश्य करना है, और दूसरा कोई ऐसाहै कि शस्त्रहतनही पर चतुर्दशी उसका क्षयाहका दिन है इससे उसका भी उसी दिन होना चाहिये, तब उन दोनोंका भिन्न २ उसी चतुर्दशी में होगा ऊपर कहेहुये प्रकारोंसे अर्थात् यह सिद्धान्त नहीं है कि शस्त्रहतके कारणसे क्षयाहवालेको चतुर्दशीमें नही-और केवल एक शस्त्रहतके निदर्शनसे, अन्यभी अप

मृत्युवाले संगृहीत हैं-यथा पृथ्वीचंद्रोदयेऽप्रेचेताः-(वृक्षरोपणलोहाद्यैर्विद्युज्जलविषाग्निभिः। नखिदंष्ट्रिविपन्नायेतेषांशस्ताचतुर्दशी)-अर्थात्-वृक्षादिकोंके लगाने आदि समयोंपर किसी वृक्षके गिरने आदि हेतुसे मराहो या शस्त्र आदि किसी लोहेसे या विजली गिरने आदि उत्पातोंसे या जलसे डूबाहो या विपसे मराहो या अग्निसे जलि गयाहो या नखवाले मृगोंसे मारा गयाहो या दाढ़वालोंसे ऐसे २ सभी शस्त्रहर्त कहलाते हैं तिनके लिये चतुर्दशी श्रेष्ठहै-ध्यानकरना चाहिये कि इस दूसरे भेदका चर्चा केवल चतुर्दशी के प्रसंगसे करना पड़ा अन्यथा यह चर्चा (नैतिक) विधिमें गिनती है इससे यहां पर इसके लिखने की अपेक्षा नहीं थी-क्योंकि-याज्ञवल्क्यीय मूल श्लोक तीनों जिनमें सब तियोंका चर्चा है वह (कन्या) विधिका प्रसंगहै और पितृपक्षका विशेष वर्णन इसमें नहीं किया क्योंकि वह प्रेतपक्षभी सामान्यभावसे (नैतिक) विधिमें गिनती है ॥ (भेद ३) और तिथि क्रमके मध्ये (कन्या) शब्दसे यद्यपि शुभ लक्षणा सुताका भी भाव निश्चितहै पर विशेष भाव कन्या शब्दसे शुभ लक्षणा भार्याकी अभिलाषा पर आरुढ़है तिसका यह सिद्धांतहै कि जिसकी भार्या मरजातीहो या बारम्बार दुःशीला कर्कशा आदि कुभार्या मिलतीहो या जिसको निपट न मिलती हो वह इस बातका नियम साथे कुछ सबके लिये नहीं-और पशु या सोना चांदी आदि धातोंकी अपेक्षा से जो तिथें बतलाई तिनका यह सिद्धांतहै कि उन चीजोंकी वृद्धि चाहै अथवा जो कोई उन चीजोंमेंसे जिस किसी वस्तुका व्यापार करताहै उसके द्वारा अधिक लाभ चाहै जैसे सीसा तांबा रांगा आदिकी भरती करताहै उसमें बारम्बार टोटा देखपड़ता है यह उसके पूर्वकाल या पूर्वजन्मके पापोंका उदय प्रत्यक्ष है तब ऐसी दशामें यह नियम कर्तव्यहै किन्तु साधारण दशामें नहीं २६१। २६२। २६३ ॥

५ अब इससे आगे इसी प्रकार नक्षत्र विशेषमेंभी आह्वकरनेका फल विशेषकहतेहैं ॥

॥ स्वर्गहापत्यमोजदचशौर्यैर्लेत्रंनलंतथा । पुत्रैश्चैष्यंस्तसौमार्ग्यंमृद्धिमुत्पत्तांशुभम् २६४ ॥

५ प्रवृत्तचक्रताचैववाणिज्यप्रभृतीनापि । भ्रोगित्वंयशोर्वीतशोक्तांपरमांतिम् २६५ ॥

धनंवेदान्भिपक्षसिद्धिकुप्यगाभ्यजाविकाम् । भ्रवानायुदचविधिचयःआदंसंप्रपच्छति २६६ ॥

कृत्तिकादिभरणपंतसकामानापुयादिमान् । आस्तिकःअध्यानदचव्यपेतमदमत्सरः २६७ ॥

१ ०-चतुर्णां तह-पहले-२६६ के उपरांतसे दृष्टिकरों-कृत्तिकाको आदिलेकर भरणी के अन्तताई २७ नक्षत्रोंमें जोकोई सम्यक्विधिसे आह्वदेताहै सो वहपुरुष इनश्लोकोंमें कहेहुये कामोंको पावेंहेपरन्तुजो (आस्तिक) होकरकरे अर्थात् निजहृदयसे उत्पन्न हुये विश्वासपूर्वक-और (अध्यान) मो हो किन्तु जोकुद्धकरे सोअतिशय आदरसहित-और (व्यपेतमदमत्सर) भीहो किन्तु मदकहियेगव और मत्सरकहिये ईर्ष्या इनसे व्यपेत कहिये रहित होकरकरे तो यद्योक्त भिन्न २ नक्षत्रोंमें करनेसे जैसा २ फलकहा है सो

तद्रूप मिलै तिसका वर्णन २६४ के प्रारम्भ से देखौ-**(चितिका)** नक्षत्रमें करनेसे **(स्वर्ग)** फल अर्थात् स्वर्गके समान इसी देहसे इसी संसारमें निरतिशय सुखपावै १-(रोहिणी) नक्षत्रमें करनेसे **(अपत्य)** फल अर्थात् पुत्र पौत्र प्रपौत्र कन्या आदि सब तरहकी संतान वृद्धिहो २-(मृगशिर) में करनेसे **(भोजन)** फल अर्थात् आत्मशक्तिकी अतिशयता किन्तु निज शरीरमें अत्यन्त पराक्रमका होना ३-(भाद्रा) में करनेसे **(शौर्य)** फल अर्थात् निर्भयत्व सब ओरसे ४-(पुनर्वसु) में करनेसे **(क्षेत्र)** फल अर्थात् खेती आदिमें संपन्नता की वृद्धि ५-(पुष्य) में करनेसे **(बल)** का फल अर्थात् शरीर सम्बन्धी पराक्रम और अनुगामी मनुष्योंकी सहायता ६-(श्लेषा) में करनेसे **(पुत्र)** फल अर्थात् गुणवान् और आज्ञाकारीपुत्रहों ७-(मघा) में करनेसे **(श्रेष्ठ)** फल अर्थात् अपनी जातिमें बड़प्पनका मिलना ८-(पूर्वाफाल्गुनी) में करनेसे **(सौभाग्य)** फल अर्थात् सर्वत्र सर्वजनोमें अविरोध पूर्वक प्रियता और दर्शनीयताहो ९-(उत्तराफाल्गुनी) में करनेसे **(समृद्धि)** फल अर्थात् धन जन आदिकी संपन्नता उन्नति पूर्वकहो १०-(हस्त) में करनेसे **(मुख्यता)** फल अर्थात् अग्रणी होना किन्तु प्रत्येक व्यवहारोमें मुखिया कहलाना ११-(चित्रा) में करनेसे **(शुभ)** फल अर्थात् सभी प्रकारके मंगलोंकी वृद्धि किन्तु कोई भातिसे अमंगल नहीं १२-२६४-(स्वाति) में करनेसे **(प्रवृत्तचक्रता)** फल अर्थात् सर्वत्र अप्रतिहत आज्ञाका होना किन्तु जिसकी उचित आज्ञामें विघ्न प्रतिबन्ध नहीं होने पावै १३-(विशाखा) में करनेसे **(वाणिज्य)** आदि फल अर्थात् वाणिज्य तौ सर्व वस्तुका क्रयविक्रय और आदि शब्दसे कृषी और कुसीद कहिये व्याज बट्टेका देनलेन और गोरक्षकर्म कहिये पशुओं को व्यापारकी रीतिसे पालना यह बातेंभी समझलेनी किन्तु इन सारी बातोंकी सिद्धि का होना १४-(अनुराधा) में करनेसे **(मरोगित्व)** फल अर्थात् शरीर और कुटुम्बमें निरोगताका होना १५-(ज्येष्ठा) में करनेसे **(यश)** फल अर्थात् संसारमें प्रख्यातिका होना १६-(मूल) नक्षत्रमें करनेसे **(वीतशोकाता)** फल अर्थात् सर्व शोकोंका नाश किन्तु प्रिय वियोग आदि शोकोंका न होना १७-(पूर्वाषाढ) में करनेसे **(परमागति)** फल अर्थात् ब्रह्म लोकोंकी प्राप्ति १८-२६५-(उत्तराषाढ) में करनेसे **(धन)** अर्थात् सुवर्णादि द्रव्योंकी प्राप्ति १९-(श्रवण) में करनेसे **(वेद)** फल अर्थात् वेदादि धर्मशास्त्रादि सर्वशास्त्रोंकी संपन्नता होना २०-(धनिष्ठा) में करनेसे **(निष्कसिद्धि)** फल अर्थात् जो वैद्यक शास्त्रकी विद्या सीखै या जो रसादिक औषध बनावे या सीखीहुईके द्वारा किसीपर हाथ डारे तौ तत्काल उसके हाथसे आरामकी सिद्धिहो और यश मिलै २१-(शतभिषा) में करनेसे **(कुप्य)** फल अर्थात् सोना चांदीसे भिन्नताछादि सबधातोंके व्यापार आदि फलकी सिद्धि २२-(पूर्वाभाद्रपद) में करनेसे **(गव)** फल किन्तु गा.गौवें और अपिशब्दकीलक्षणा से औरभी बैल भैंस आदि सबकामोंकी सिद्धि २३-(उत्तराभाद्रपद) में करनेसे **(भजा)** फल

किन्तु बंकी संवन्धी कामोंकी सिद्धि २४-(रिबती) में करनेसे (भाविक) फल अर्थात् भेड़ों संवन्धी कामोंकी सिद्धि २५-(शिवनी) में करनेसे (श्रव) फल अर्थात् घोड़ा संवन्धी कामों की सिद्धि २६-(भरणी) में करनेसे (आयुः) फल अर्थात् पूर्णायुभर जीवै २७-इसमें भी सिद्धांत वही समझना जैसा तिथोंके फलकयनमें लिखाथा किन्तु जिसवस्तुकी पीड़ा वा अपेक्षा जिसकीही वह उसीवस्तुके संवन्धी नक्षत्रमें निरंतर प्रारणविधिसे श्राद्धकियाकरे तो निःसंदेह उसकीवह पीड़ा दूरहोवै और कामना पूरीहो २६६। २६७ ॥ ५ ॥

अभि०--(समुत्थितसंदेहानामत्रनिर्णयश्च)-यहांपर यहसंदेह निर्णय करतेहैं कि २५७ और २५८ इनके पिछले अक्षामें, जो कहाथा, कि हविष्यान्न आदि उक्तवस्तुओं के श्राद्धदेनेसे इससंसारमें पितामहसंवन्धी तीनोंपितर मासमासकी वृद्धिपूर्वक अभितृप्त होतेहैं सो यहकथन (अनुपपन्न) अर्थात् ठीक नहींहै क्योंकि अपने २ शुभ अशुभ कर्मोंके वशहोकर स्वर्ग अथवा नरकमें पहुँचेहुये मनुष्योंकी पुत्रादिकों करके दियेहुये अन्नपानादिसे तृप्तिहोनी असंभव है किन्तु न जानिये उन्होंने कहा २ उत्तमलोकों में जन्मपायेहों या किस २ योनिमें अपनेपापोंके फल भोगतेहों फिर उनकी तृप्ति अवके दियेहुये अन्नपानादिसे क्योंकर होसकती है-भलायहभीमाना कि भावतृप्ति होतीहोगी क्योंकि अथका दियाहुआ उनको उस पापिष्ठयोनिमें पहुँचकर सहायता करताहोगा जिसमें उन्होंने जन्मपाया और क्षोभितहो रहेहों, किन्तु उसयोनिमें भी अवकेदियेसे कुछ क्षेयकी शान्ति होतीहोगी अथवा पुण्ययोनिमें जन्मपायाहोगा तो यद्यपि उसमें सुखी होंगे पर अवकेदियेकी सहायतासे कुछ अधिकसुख मिलताहोगा (तथापि) शंकाहोती है कि जब आपही पराधीन और असमर्थहैं कि पुत्रादिकोंके दियेहुयेकी सहायता और तृप्तिमें आकांक्षा वा लालसा रखतेहैं फिर पुत्रादिकोंको क्योंकर स्वर्गादिफल देसकें हैं जो नानाप्रकारके फल वर्णनकरते चलेआतेहों क्योंकि दूसरेको कुछदेना यह अपनी शक्तिबिना कदाचित् नहींहोसकता (फिर) उन पराधीनोंमें ऐसीकौनसी वहशक्तिहै जिस्से वे पुत्रादिकोंको सबसंसारी वा असंसारी सुखदेसकेंहैं-इसी शंकाकी शान्तिमें नीचे दोइलोक वर्णनकियेजातेहैं सो देखो २६४। २६५। २६६। २६७ ॥

यसुद्रादितिसुता, पितरः श्राद्धवेवताः । प्रीणयन्ति मनुष्याणां पितॄन् श्राद्धेन तपिताः २६८ ॥ ५ ॥
आयु प्रजाधनं विद्यास्वर्गमोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति तयाराज्यं प्रीतानृणां पितमहा २६९ ॥ ५ ॥
भक्षः सदाहो-वेसु १ रुद्र २ अदितिके पुत्र ३, यहतीनों पितर और येही श्राद्धके देवताहैं श्राद्धद्वारा तर्पितहुये मनुष्योंके पितृन्को प्रीणन करनेहैं २६८ तथा येही पितामह प्रीतहोतेहुये मनुष्यों को आयु-प्रजा-धन-विद्या-स्वर्ग-मोक्ष-सर्वसुख-राज्य-यह सबदेतेहैं २६९ ॥ यहांपर पहले श्लोकमें (पितर) और दूसरेमें (पितामह) यह दोनों शब्द देवताओंके वाचकहैं सो इसकाभाव अभिप्रायार्थमें समझलो ॥

॥ अभि० सहद्वयोः—इन दोनों से पहले चार श्लोकों की अधिकोक्तिवाली शंका में समाधान करते हैं कि यद्यपि देवदत्त १ कृष्णदत्त २ विष्णुदत्त ३ इत्यादि पिता १ पितामह २ प्रपितामह ३ तीनों के नाम गोत्र उच्चारण करके श्राद्ध किया जाता है तथापि श्राद्ध कर्म की व्यवस्थामध्ये देवदत्त आदि तीनों बाप दादा परदादा ही श्राद्धके (संप्रदानभूत) नहीं अर्थात् जिनका नाम लेकर श्राद्ध किया जाता है यथार्थ में केवल उनको ही नहीं दिया जाता किन्तु कुछ वे ही श्राद्धके भोक्ता या फलदाता नहीं हैं क्योंकि उनके न तो पहले से देहमात्र हैं न आत्मा मात्र हैं केवल देवदत्त आदि नाममात्र उच्चारण किये जाते हैं सो इस नाममात्रके उच्चारणसे उनके एक भिन्न प्रकारके शरीर विशेषों का उद्देश किया जाता है (तथापि) केवल देवदत्त आदि इन्हीं नामों से उद्देश नहीं किया जाता किन्तु उनके साथ वसु १ रुद्र २ आदित्य ३ इनका भी उच्चारण किया जाता है (उदाहरण) जैसे अमुक गोत्र अस्मत्पिता देवदत्तशर्मा वसुस्वरूप (एवं) अस्मत्पितामहः कृष्णदत्तशर्मा रुद्रस्वरूप (एवं) अस्मत्प्रपितामहो विष्णुदत्तशर्मा आदित्यस्वरूप अथवा तीनों का एक साथ उच्चारण करना हुआ तो इस रीतिसे कि-पितृपितामहप्रपितामहाः वसुरुद्रादित्यस्वरूपाः—सो यथार्थ में वसु रुद्र आदित्य ये ही तीनों पितामह शब्द वाच्य हैं किन्तु पितामह ये ही कहलाते हैं और ये ही तीनों श्राद्धके अधिष्ठातृ देवता हैं इसलिये इन तीनों का और देवदत्त आदि तीनों का एक साथ आवाहन किया जाता है—इसी हेतु से देवदत्त आदि तीनों बाप दादा परदादा भी तीनों अधिष्ठातृ देवताओं के सहित पित्रादि शब्दों से बिरूपाते हैं—इसी कारणसे पुत्रादिकों करके दिये हुये अन्न आदि वस्तु से प्रथम वसु आदि तीनों देवता भोक्ता होकर तृप्त होते हैं फिर वे आप तृप्त हुये देवदत्त आदि मनुष्यों के पितृन् को भी तृप्त करते हैं और वे ही देवता अपने ज्ञान १ शक्ति २ अतिशय योग ३ इन तीनों उपकरणों से श्राद्ध कर्ता लोगों को भी कहे हुये फलों से संयुक्त करते हैं—इस भांति पितरों के श्राद्धसे मनुष्यों को फल मिलता है किन्तु उनके अधिष्ठाता देवता संपूर्ण फल देते हैं सो वह उन्हीं का देना कहलाता है इसलिये शंका करने का अवसर नहीं है २६८ । २६९ ॥

॥ अभि० सहद्वयोः—यह उपशंका भी निर्मूल है कि वे ही पितरों को भी तृप्त करते और वे ही श्राद्धकर्ता को फल देते हैं क्या एकसे दो काम होना संभव है—इसमें (दृष्टांत) दिया जाता है कि जैसे सगर्भास्त्री को बहुभांति अन्नों की लालसा पूरी करने तथा शरीर पोषण के भी लिये पति आदि करके अन्न दिये जाते हैं वह सगर्भा उन्हीं अन्नों से प्रथम आप भोजन करके तृप्त होती है पुनि आप संतर्पित हुई गर्भगत संतान को भी संतर्पित करती किन्तु गर्भगत बालक अपनी माता के ही आहार से पलता है—पुनि वही सगर्भा संतर्पित हुई संतान को तर्पित किये पीछे पुत्रादि फल उत्पत्ति द्वारा अन्नदाता पति आदिको भी फल

संयुक्त करती हैं फिर देवताओं को ऐसा करना क्या असंभव है क्योंकि वसु रुद्र आदित्य जो तीनों के हैं सो केवल एक नहीं किन्तु वसु भी आठ हैं सो पितापक्ष के अधिष्ठाता तथा ग्यारह १ रुद्र हैं सो दादापक्ष के अधिष्ठाता और बारह १२ आदित्य हैं सो परदादा पक्ष के अधिष्ठाता पुनि येही नानापक्ष में तीनों पुरुष के अधिष्ठाता इसी क्रम से होते हैं फिर इतनों को मिलकर श्राद्धकर्त्ता को फल देना क्या असंभव है इसमें कोई भ्रान्ति शंका करने का अवकाश नहीं है २६८ । २६९ ॥

इति सर्वश्राद्धप्रकरणम् ॥

ज्ञातव्य है कि २१६ और २१७ श्लोक से श्राद्धप्रकरण का प्रारम्भ हुआ था और २५३ के श्लोक तक इस प्रकरण का पूर्वार्द्ध पूरा हो गया था वहां पर पूर्वार्द्ध की समस्या लिखनी रह गई सो अबकी बार छपने में लिखी जायगी इन पुस्तकों में अपनी बुद्धि से समझ लेना और २५४ से उत्तरार्द्ध का प्रारंभ होकर यहां तक पूरा हुआ ॥

अथ सर्वविघ्नादिशांति प्रकरणम् ॥

विनायकः कर्मविघ्नसिद्धयर्थं विनयोजितः । गणानामाधिपत्ये च रुद्रेण ब्रह्मणा तथा १७० ॥

पक्ष०—कर्मों की विघ्नसिद्धि के लिये ब्रह्माकर के तथा रुद्रकर के गणों के आधिपत्य में विनायक विनयोजित किया है २७० ॥

अभि०—(विनायक) कहिये विघ्नेश्वर किन्तु महागणपति गणों के (आधिपत्य) में अर्थात् पुष्पदन्त आदि भयंकर गण समूहों के सेनापतित्व में । नायकरूप (विनयोजित) किया अर्थात् उस धंधे में लगाया है—किसने ब्रह्माने तथा रुद्रने और चकार के आशय से विष्णु ने भी—सो किसलिये कि संसारी फल साधकरूप कर्मों में (विघ्नसिद्धि) के लिये अर्थात् भयंकर गणों के द्वारा यथोचित विघ्नपूर्वक उन कर्मों की फलसिद्धि का विघात करने के लिये—यद्वा—(गौणपक्ष) से यह अर्थ भी होसका है कि कर्मों में विघ्न और सिद्धि के लिये किन्तु विघ्न किये पीछे अपनी मान्यता वा पुज्यता होने पर कर्म की सिद्धि के अर्थ परन्तु यह अर्थ श्रेष्ठ नहीं है किन्तु मुख्य अर्थ वही है जो पहले कहा २७० ॥

अधि०—इस कथन से यह तात्पर्य है कि जो मनुष्य किसी प्रकार की फल साधकता के लिये पूर्वोक्त उत्तम कर्मों को बारम्बार करता है और उसमें विघ्नों की उत्पत्ति बारम्बार होती यद्वा उन कर्मों से यथोक्त फल की प्राप्ति नहीं देख पड़ती तिसका यही कारण है कि विघ्नों के कारण कहें तो असंख्य गण जगत् के अधिष्ठाता ब्रह्मा विष्णु रुद्रों करके नियुक्त किये हुये फिरते हैं—यद्यपि वे भी प्रारब्धों के अनुकूल ही विघ्न करते किन्तु उत्तम प्रारब्धी को नहीं छेड़सके पर कदाचित् यह भ्रान्ति हो कि जगत् के अधिष्ठाताओं का रक्षा और पालन आदि काम है कि वनते को बिगाड़ते फिरना यह क्या उनकी शोभा है सो यह बात नहीं किन्तु ये विघ्नकारक हेतु भी केवल जगत् की रक्षा के ही लिये नियुक्त किये हैं अर्थात् प्रजा को

यह एक प्रकारका भय दिखलाना केवल सुमार्गताके निमित्त से ब्रह्मा रुद्रने निरूपित किया है क्योंकि भयके बिना प्रीतिभी नहीं होती और जब उसके बनायेहुये संसारी मनुष्य राजा आदि अपने आतंक या प्रजाकी सुमार्गताके लिये नाना भांतिकी भय कल्पना करते हैं कि जिस्से प्रबन्धमें दृढ़ता बनी रहे और प्रजा हमसे विमुख नहीं होनेपावे फिर सारे जगत्के अधिष्ठाता ऐसानहीं करें तौ जगत् उनके वशमें कैसे रहे २७०॥

तेनोपसृष्टोयस्तस्यलक्षणानिनिबोधत । स्वप्नेऽवगाहतेऽत्यर्थजलमुदंश्चपश्यति २७१ ॥

कापायवाससश्चैवक्रव्यादांश्चाधिरोहति । अत्यजैर्गर्दभैरुष्टैः सहैकत्रावतिष्ठते २७२ ॥

ब्रजन्नपितयात्मानं मन्यतेऽनुगतं परैः २७३ ॥

ऐ० सार्द्धद्वयोः सह—(हे मुनय तस्य लक्षणानि निबोधत) इस प्रकार योगीश्वर याज्ञ-
वल्क्य फेर उन मुनियोंको संबोधित करते हैं जिनसे सबसे पहले प्रश्न करनेपर द्वि-
तीय श्लोकमें यह कहाथा कि—(यस्मिन्देशे मृगः कृष्णः तस्मिन्धर्मान्निबोधत) हे मुनयः
जो कोई पुरुष (तेन-उपसृष्टः) कहिये तिस पूर्वोक्त विनायकसे पकड़ाहुआ होयै तिसके
लक्षण समझो कि वह विनायकसे पकड़ाहुआ स्वप्नमें (अत्यर्थजलावगाह) करैहै अर्थात्
अत्यंतही अगाध जलमें गोतेसे खावै है और (मुदंनपश्यति) किन्तु मुड़ेहुये शिरों के
मनुष्योंको देखताहै २७१ (कापायवाससश्च) किन्तु गेरुआ और नीले खाकी आदि
बलवालोंको भी देखताहै (एव) निश्चय जानो (क्रव्यादांश्चाधिरोहति) किन्तु क्रव्याद
नाम मांस भक्षी व्याघ्र आदि या गृध्र आदि पक्षीभी तिनपर आप आरोहण करता
है या उनके साथ घिरा फिरताहै ऐसीही (अत्यज) चांडाल और गर्दभ और ऊँट इन
करके सहित एकत्र बैठताहै या इनपर भी चढ़ता है २७२ तैसेही (ब्रजन्) अर्थात्
जाताहुआ मार्गमें (आत्मानं) कहिये अपनेको (परैः) अर्थात् शत्रुओं यद्वा राजदूतों
अथवा बटमारों आदि करके (अनुगतं-मन्यते) किन्तु घेराहुआ माने है अर्थात् जैसे
यह लोग पीछेसे दौड़ेहुये पकड़ने या मारनेको भुँके चलेआते हैं तैसी अति खिन्न
दशा स्वप्नमें भोगताहै ॥ यहां तक अर्थात् श्लोकों से आतिभयानक स्वप्नरूप विघ्न
ज्ञापक हेतु कहे अर्थात् इन लक्षणों से जानाजाता है कि यह पुरुष विघ्नविनायकसे
गृहीत है २७३ ॥

अब नीचेके अर्थात् श्लोकोंसे साक्षात् जाग्रत् अवस्थामें विघ्न
ज्ञापक हेतुओं के स्वरूप लक्षण कहते हैं ॥

विमनाविफलारंभः संसीदत्यनिमित्ततः २७४ ॥

तेनोपसृष्टो लभते नराज्यं राजनन्दनः । कुमारीचनभर्तारपत्यगर्भमंगला २७४ ॥

आचार्यत्वं औत्रियं च न क्षिप्योऽध्ययनंतथा । वणिग्लभनं चाप्रोति कृषिचापिकृषीवलः २७५ ॥

ऐ० सार्द्धद्वयोः सह—(विमना) कहिये विगाड़ा हुआ मन किन्तु विकृत चित्त विक्षिप्तसा

मनुष्य होजाता है और (विफलारम्भः) किन्तु जो कुछ आरम्भ उद्योग आदि करता है सो विफल होजाता अर्थात् कियाहुआ कर्म संसिद्ध नहीं होता जिस्से फल पावे औरभी (अनिमित्त - संतीवति) अर्थात् बिना कारणकेही अकस्मात् खिन्नमन खिन्न शरीर होकर दीनसा होजाता और मुखकी कांति जाती रहती है २७३ उस विघ्नो-
नायकसे पकड़ाहुआ राजनन्दनभी राज्य नहीं पाता अर्थात् राजकुलमें जन्म पाकर और श्रुत शौर्य धैर्य आदि गुण संयुक्त होकर भी राज्यका अधिकार नहीं पाता-
(कुमारीच-नभर्तारं) अर्थात् कन्याभी रूप लक्षण अभिजन आदि सम्पन्न होने पर भी यथेप्सित वरद्वंद्वे नहीं पाती-और (अंगना-अपत्यं) अर्थात् स्त्री गर्भवती होकर भी संतान नहीं पाती-और (गर्भ) ऋतुमती अर्थात् मासिक धर्म होनेपर भी गर्भनहीं पाती है २७४
(आचार्यत्व-श्रोत्रियत्व) अर्थात् श्रुत अध्ययन तदर्थ ज्ञान इनके होने परभी आचार्यत्व की पदवी वा अधिकार श्रोत्रिय नहीं पाता है-तथैव (शिष्य) भी विनय आचारादि युक्त होने परभी (अध्ययन) अर्थात् पढ़ना या तौ प्राप्त नहीं करसक्ता यद्वा पढ़ाहुआ पाद वा स्पष्ट नहीं करसक्ता-(बणिग्लानंनचाग्रोति) अर्थात् बाणिज्यवाला अपने व्यापारसे लाभनहीं करसक्ता और (कृषिवाणि-कृषीवलः) अर्थात् कृषीवल कहिये कृपाण सो खेती से फल नहीं पाता-तब इनकहेहुये लक्षणों से जानाजाता है कि यहमनुष्य विघ्नविना-
यकसे गृहीत है २७५ ॥

इसप्रकार विघ्नोंकेकारकहेतु और ज्ञापकहेतुभी कहे-अब आगे

इनकी शांतिका विधान कहते हैं ॥

स्तपनंतस्यकर्तव्यं पुण्येद्विविधिपूर्वकम् । गौरसर्पपकल्केनसाज्येनोत्सादितस्यच २७६ ॥

सर्वाप्ये तयगवैर्विलितशिरस्तथा । भद्रासनोपविष्टस्यस्वस्तिवाच्यादिजा शुभा २७७ ॥

ऐ० सहद्वयो-पुण्यदिवसमें उसका विधिपूर्वक (स्तपन) कर्तव्य है अर्थात् पुण्यदिनका विधि-
पानी राशि आदिके अनुकूल चन्द्रनक्षत्रादिसे दिनदेखकर यथोक्त पद्धति आदिकी विधिसे (स्तपन) कहिये अभिषेक करे उसका कि जो पुरुष विनायक से उपसृष्ट हो-अ-
थवा-उपसृष्ट तो नहीं है पर किसी उत्तमकार्यके प्रारम्भसे पहले विनायक से उपसृष्ट नहोनेकी बांझासे अर्थात् निर्विघ्न परिसमाप्तिके हेतुसे विनायकसे न पकड़ाहुआ भी अभिषेचन कर्मकरे सो यह अभिषेक दिनमें करे किन्तु रात्रिमें नहीं सो इसविधिसे कर्तव्य है कि पहले पाली सरसों द्रिलका उतारीहुईका कलक अर्थात् लुगुदी या लुगुदीघुदे हुई घृतसहित गाढ़े लेपकेअनुमान बनाकर उससे (उत्सागित) कहिये उद्धर्तित किन्तु उव-
टना कियेहुयेका अभिषेक करे जैसा २८० । २८१ । २८२ इन तीनों मंत्रसे कहेंगे तिसकीविधि आगे कहते हैं २७६ । सर्वाप्यधी, जिनके नामनीचे अधिकोक्ति में, कहे हैं और सर्वगन्धभी जिनकेनाम अधिकोक्तिमें कहे हैं सब मिलाकर शिरमें लेपकियेहुये

और भद्रासन पर बैठेहुयेके प्रति पहले शुभ ब्राह्मणोंसे स्वस्तिवाचनहो-ब्राह्मण शुभ-
मशब्दके विशेषणसे श्रुताध्ययन आचारादि संपन्नहों और अग्रेक्ष चार कलशोंके
उपलक्षणसे संख्यामेंभी ब्राह्मण चारहों पर गुरु यद्वा आचार्य इनसे पांचवांहो और
(स्वस्तिवाच्याः)इसविशेषणसे(स्वस्तिभवंतोब्रुवंतु-इतिवाच्याः) अर्थात् उससमयब्राह्म-
णोंसे कर्त्तापुरुष कहें कि आप स्वस्तिवाचनबोलें तब अभिषेचनकेसाधर्मागृह्यशास्त्र
के मार्ग से पुण्याहवाचन कियाजावे-भद्रासनका स्वरूप अगले श्लोको से जाना
जायगा २७७ ॥

पवि०सहस्रयोः—(कुटुमांसीहरिद्रेहैमुराशैलेयचन्दनम् । वचाकचोरकंमुस्तासर्वोपध्यः
प्रकीर्त्तिताः) अर्थात्-कूट-जटामांसी-दोनोहरिद्रा किंतु हरिद्रा १ दारुहरिद्रा २ मुरामांसी
शैलेय-अर्थात् बालछड़ा या झारछवीला जिसे कहतेहैं-चन्दनसुपेद-वच-कचूर-मुस्ता
दोनोप्रकारके यहां मुस्ता नागरमोथा को कहते हैं-इनकानाम सर्वोपधी कहाहै परन्तु
इनके सिवाय औरभी प्रियंगु नागकेसर आदिजो प्रसिद्ध हैं वेभी इनमे संयोज्यहैं—
ऐसेही सर्वगंधोंमें भी चन्दन अगुरु कस्तूरी आदिवस्तु प्रसिद्धहैं सो सबलेनीचाहिये
इनसबको मिलाकर लेपकरे उसकेशिरमें तब पीछे स्नानको बैठारे २७६ ॥ २७७ ॥
अश्वत्थानाङ्गजस्थानाद्बल्मीकात्संगमाद्द्रवात् । मृत्तिकारोचनगंधानगुग्गुलुवाप्सुनिक्षिपेत् २७८ ॥
याम्बाहृताद्देकवर्णैश्चतुर्भिः कलशैर्द्रवात् । चर्मणयानदुहरेकैः स्थाप्यं भद्रासनततः २७९ ॥

ऐ०सहस्रयोः—अब स्नानकेजलकीविधिकहते हैं कि-घोड़ाके स्थानकी मृत्तिका-हाथीके
स्थानकी-सर्पकी बांधीमेंकी मृत्तिका-(संगमात्) अर्थात् दोआदि नदियोंके मिलापस्था-
नसे-(द्रवात्) अर्थात् जिसतालावकाजलकभी सूखतानहींहो तिसकी-यह पांचप्रकारकी
मैगाईहुई मृत्तिका और रोचनाकहिये गोरोचन और गन्धकहिये सुपेद चन्दन अच्छी
सुगन्धिवाला और कुंकुम अगुरु आदि जो प्रसिद्धहैं तिनको और गुग्गुलुकोभी यह
सबचीजें कूटकर उन जलो में छोड़े २७८ किनमें-कि-जौनसे जल इसी कार्यके नामसे
मैगायेहुये एकवर्णवाले चारकलशों करके अशोप्यद्द्रवसे उपस्थित कियेहों-अशोप्य
(द्रव) अर्थात् जिसतडागका जलकभी सूखतानहो अथवा ऐसातडागनहींमिले तोनदी
संगमसेभी मैगवाना उचितहै और चारोंकलश अर्थात् कुम्भ एकवर्णके इसलियेकहें
कि चाहेपीतवर्णहों चाहे रक्तवर्ण यद्वा श्वेतभी पर सभी एकरंगकेहों और कालेवर्णके
नहीं औरफूटेनहों छिद्रवाले न हो टेढ़ेमेढ़े कूबरे नहीं स्वरूपमे अतिमुन्दरहों तिनमें
ऊर्ध्वोक्तमृत्तिका और गंधादि वस्तुछोड़कर फिर तिसके अनन्तरलाल अनदुहके चर्म
पर भद्रासन स्थाप्य है अर्थात् आडू टपभका लाल चमड़ा संपूर्ण अखंड जिसकी
उत्तरको पूँछ और पूर्वको ग्रीवाकरके बिछाया तिसपर भद्रासन अर्थात् भद्रकहिये
अतिमुन्दर मनोरम आसन जो श्रीपर्णासिं निर्मित किया हुआ और श्वेतवस्त्र से

प्रच्छादित कियाहो सो स्थापित करै तथापि भद्रासन संज्ञा इसकी यथार्थ उस दशामें होगी कि जब लिपेहुये शुद्धस्थानमें पंचरंगा आदि से रचेहुये स्थंडिलवेदी पर स्वस्तिवाचन पूर्वक उक्तचर्मसमेत स्थापितकरै और वेदीके चारों दिशामें पूर्वोक्त जलके चारोंकलश आद्यादि पंच पल्लवोंसे शोभित किये हुये अनेक भांतिके पुष्प माला गन्धादिसे चर्चित कियेहुये अतिउत्तम नवीनवस्त्रोंसे विभूषित कियेहुये स्थापितकरै इसभांति सारीरचना होचुकनेपर उसकीसंज्ञा भद्रासन होतीहै तिसभद्रासन पर वेदीके बीचमें उसमनुष्यको बैठारकर तब उससमय (स्वस्तिवाच्याः-द्विजाः) यह संबंध पूर्वोक्त २७७ के पिबले पदसे लियागया-अर्थात् इस विधिसे बैठारे हुयेका स्वस्तिवाचनहोयै जैसा अगले तीनश्लोकों में कहते हैं २७९ ॥

सहस्रांशतथारमृपिभिः पावनं हतम् । तेन त्वामभिर्पिचामि पावमान्य पुनन्तुते २८० ॥

भगंतवरुणो राजा भगंतुर्यो वृहस्पतिः । भगमिदं च वायुश्च भगंतमर्पयोददुः २८१ ॥

यत्ते केनो पुद्वीर्भा गंतीमंते यन्नमूर्दनि । ललाटे कर्णयोरक्ष्णोरापस्तब्धं तु तव दा २८२ ॥

ऐ० त्रयाणां सह—(सहस्रांशं) यह जलका विशेषण है अर्थात् अनेक शक्तिसम्पन्न जल-शतथारं अर्थात् बहु प्रवाहवाला (अपिभिः) अर्थात् ऋषियोंकरके यद्वा वेदों करके (पावनं हतं) अर्थात् पवित्र किया गया पूर्वकालमें अथवा इसी समय घटोंमें रक्खा हुआ वेदमंत्रोंसे ब्राह्मणोंने पवित्र किया यह दूसरा अर्थ है परन्तु पहला अर्थ मुख्य है (तेन) कहिये तिसी जल से (त्वा) अर्थात् तुम्हें विनायक से पकड़े हुयेको उपसर्ग शक्तिके लिये (अभिर्पिचामि) अभिषेचन करूँहूँ (पावमान्यः पुनन्तुते) ये पावमान्य जल तुम्हें पवित्र करें-यह पहला मंत्र हुआ २८० अब दूसरा कहते हैं कि- (भगं) अर्थात् कल्याण यद्वा ऐश्वर्य (ते) तुम्हें वरुण राजा देवै- (फेर) भग नाम कल्याण तुम्हें सूर्य देवै- फेर (भग) नाम ऐश्वर्य तुम्हें वृहस्पति देवै- फेर (भग) नाम सौख्य तुम्हें इन्द्रभी देवै- आयुभी देवै- और (भग) तुम्हें सप्तऋषिभी देवै २८१ अब तीसरा मंत्र कहते हैं कि जो तुम्हारे वालोंमें या सीमंत में या मुड़में या ललाटे में या कानोंमें या आंखोंमें (वैर्भाग्यं) कहिये अकल्याण वर्त्तमान हो तिसको ये पवित्र कियेहुये जल सर्वदा नाश करे २८२ ॥

अधि० त्रयाणां सह—इन मंत्रोंसे पहले जो स्वस्तिवाचन बतलाया था तिसके किये पीछे अभिषेक करनेका यह प्रकार है कि सौभाग्यवती स्त्रियां जिनके पति और पुत्र दोनों विद्यमान हों पुनि वे स्त्रियां भी रूपवती गुणवती शीलवती पतिव्रता इन लक्षणोंवाली हों जो इस मंगलकार्यके बलावेमें घरकी या बाहरकी उपस्थित हों दिव्य वस्त्राभरणों से सुवेषवाली हों ऐसी स्त्रियोंके हाथसे वे पूर्वोक्त घट संस्कार मंगल किये हों उनमेंसे पूर्व दिशामें स्थापित किया हुआ कुंभ गुरु अथवा आचार्य अपने हाथसे उठावे तब उठाते हुये वेही स्त्रियां गान वाद्य आदि मंगल उच्चारण करें इस प्रकार उस घटके जल

से स्नानं गुरु करवावे इन तीनमेंसे पहले मंत्रको पढ़तेहुये-पुनि इसी विधिसे दक्षिण दिशाका कलश लेकर दूसरे मंत्रसे अभिषेक करें-पुनि इसी विधिसे पश्चिमदिशाका कलश लेकर तीसरे मंत्रसे अभिषेक करें-पुनि इसी विधिसे उत्तर दिशाका चौथा कुंभ लेकर इन तीनों मंत्रसे स्नान करावे २८० । २८१ । २८२ ॥

स्नातस्य सार्यपतैलं सुवेणौ दुर्वरेण तु । जुहुयान्मूर्धनिकुशान्मस्तव्येन परिग्रह्य तु २८३ ॥

पक्ष०-स्नान किये हुयेके मूढ़पर कुशाओंको सब्य हाथसे थांभकर गूलरके सुवा करके सरसों पीलीके तैलको (जुहुयात्)-अर्थात् अग्निको मंत्रोंको पढ़कर आचार्य अपने दाहने हाथसे तैल छोड़े क्योंकि बायें हाथसे कुशा थांभे हैं २८३ ॥

मितश्च संमितश्चैतथा शालकटं कटौ । कूर्मांडो राजपुत्रश्चेत्यंते स्वाहा तमन्वितैः २८४ ॥

नामभिर्वलिमंत्रैश्च नमस्कारसमन्वितैः । दद्याच्चतुष्पथेऽर्पणं कुशान्मास्तीर्य सवतः २८५ ॥

ऐ० सहद्वयोः-मित १ सम्मित २ शाल ३ कटं कट ४ कूर्मांड ५ राजपुत्र ६ यह छः नाम विनायकके कहे इनके अंकार आदि में और स्वाहा अन्तमें जोड़ेहुये इन्हीं छः मंत्रोंसे उर्ध्वोक्त सार्यपतैल होमै-सो इसप्रकारसे जानौ-अंमिताय स्वाहा १ अंसंमिताय स्वाहा २ अंशालाय स्वाहा ३ अंकटं कटाय स्वाहा ४ अंकूर्मांडाय स्वाहा ५ अंराजपुत्राय स्वाहा ६ इस पीछे लौकिक अग्निमें स्थालीपाक विधिसे पकायेहुये (घर) को अर्धोक्त इन्हीं छः मंत्रोंसे उसी अग्निमें होमिकर (उसमेंसे) बचीहुई खीरिका बलिदान बलिके मंत्रों से अर्थात् चतुर्थ्यंत दशदिग्पाल नामोंके नमस्कार अन्तमें जोड़ेहुये बलिदान के मंत्रोंसे-इन्द्र १ अग्नि २ यम ३ निर्रति ४ वरुण ५ वायु ६ कुबेर ७ ईशान ८ ब्रह्मा ९ अनन्त १० इनको उसी कर्मशालाके भीतर दशोदिशामें यथाक्रमसे दद्यात् यह दो सौ पचासीके उत्तरार्द्ध प्रारम्भ तक सम्बन्ध रहा-पुनि इससे आगे निचले श्लोकोंमें कहीहुई सामग्रीका उपहार लेकर (शूर्पे-सवतः कुशान्-मास्तीर्य-चतुष्पथे) (निदध्यात्) इत्यधिका योजना-अर्थात् सूपमें सब ओर कुशा बिछाकर उसमें नीचे कहीहुई सामग्री का उपहार रखकर चौराहे में रख दें-किन्तु वहां जाकर उसके रखने का प्रकार भी नीचेके श्लोकोंसे प्रकट होगा (और) यह भी प्रकट होगा कि वह उपहार वस्तु पहले विनायक और अम्बिका उसकी जननीको भी अर्पण किये पीछे उसका शेष सूपमें रक्खाजावे सो अब कहते हैं २८४ । २८५ ॥

कृता कृतास्तन्दुलान् च पल्लवौदनमेव च । मत्स्यान्पकास्तर्पयामान्मांसमेतावदेव तु २८६ ॥

मूलकंपूरिकापुपंतर्पयौर्दिरघ्न्यजः २८७ ॥

तान्सर्पान्समाहृत्य भूमौ कृत्वा ततः शिरः २८८ ॥

विनायकस्य जननीमुपतिष्ठेत्ततोऽम्बिकाम् । द्वौ सर्पौ पुष्पाणां दत्त्वा र्घ्यं पूर्णमात्रजलम् २८९ ॥

ऐ० चतुर्णी सह-यहां पर सबसे पहले २८८ और २८९ के श्लोक पर दृष्टि करें कि

इन्हीं श्लोकोंमें अढ़ाई श्लोकसे सब सामग्रीका उपहार विनायक और उसकी जननी अम्बिकाके आगे रखकर और भूमिमें शिर भुँकाकर दोनोंके समीप स्थित होवे इस कर्मको (उपस्थान) कहते हैं उपस्थानकी विधि का मंत्र भी २९० श्लोकमें कहेंगे परंतु उपस्थान पीछे करें किन्तु पहले उपहार देकर तिसके अनन्तर दूर्वा सरसों पीली और पुष्प सुगंधिमान और चन्दन इनसे भरीहुई जल सहित अंजलीका अर्घ्य दोनोंको देकर तब पीछे उपस्थान करें पुनि उपहारसे बचीहुई सामग्रीको पूर्वोक्त विधिसे सूप में लेजाकर चौराहे में धरें यह सम्बन्ध २८५ से चलाया जाता है-अब ऊपरके अढ़ाई श्लोकोंकी सामग्री समझौ- (कृताकृतास्तंदुलान्) अर्थात् कुछेक उसिजेहुये अधकच्चे चावर १ (पल्लवौदनं) अर्थात् पल्लव कहिये तिलकुटा तिसमें मिलाया हुआ ओदन कहिये भात २ (मस्य) मझरी पकी कच्ची दोनों भांतिकी ३ (मांसमेतावदेवतु) अर्थात् मांसभी कच्चापका दोनों तरहका ४ (पुष्पवित्रं) अर्थात् पीले काले लाल सुपेद आदि सब तरहके फूल ५ (सुगंधं च) चन्दन आदि नानाभांतिकी सुगन्धवस्तु ६ (सुराबन्निविधामपि) तीनों भांतिकी मदिरा किन्तु एक तौ (गौडी) जो गुड़से बनती है दूसरी माध्वी जो सहत आदिसे बनती है तीसरी (वैष्टी) जो पिष्टादि वस्तुसे बनती है ७ (मूलकं) मूली मूरी इति च भाषा विख्याता = (पूरिका) पूरी इति प्रसिद्धा ९ (अपूपः) अर्थात् गोधूम चूर्णका कसार और पुआ भी १० (उदरेकसज्जः) अर्थात् चून्की कच्ची और घृतपक्क गोलियोंकी प्रोहीहुई मालावत् सूधी लड़ी ११ (दध्यन्नं) अर्थात् दही मिलाहुआ उड़द का चूर्ण भूनाहुआ यद्वा कच्चा भी १२ (पायसं) दूधकी खीर १३ (गुडपिष्टं) गुड़ मिला हुआ धान आदिका चूर्ण १४ (मोदकं) लड्डुआ लड्डू कई प्रकारके १५ यह सारी वस्तु उपहार मध्ये कहींगई २८६। २८७। २८८। २८९॥

अधि० चतुर्णां सह—यह कहींहुई सामग्रीका उपहार भिन्नभिन्न विनायकके आगे और उन की जननीके भी आगे रखकर और पृथ्वीमें शिर भुँकाकर भिन्न २ उपहारसंबंधी मंत्र उच्चारण करें-यथा-(तत्पुरुषाय विग्रहे वक्रतुण्डाय धीमहि तन्नो दन्ती प्रचोदयात्)-यह गणपति के आगे-और-(सुमगायै विग्रहे कामालिन्यै धीमहि तन्नो गौरी प्रचोदयात्)-यह जननी के उपहार मध्ये मंत्र है-इन मंत्रों को शिरभुक्ताते समय उच्चारण करिके नमस्कार करें तिसपीछे पूर्वोक्तीतिसे अंजली देवे तिसपीछे अग्रोक्त २९० के मूलश्लोकी मंत्र से उपस्थान करें तिसपीछे उपहार शेषवस्तु सूपमें पूर्वोक्त विधिसे लेजाकर चौराहे में धरें तहांपर इनमंत्रोंको शिरभुक्तातेहुये बोले-यथा-(वलिंगृह्णां त्विमे देवा आदित्याव सवस्तथा १ मरुतश्चाश्विनोरुद्राः सुपर्णः पन्नगाग्रहाः २ असुराया तु धानाश्च पिशाचो रगमानरः ३ शाकिन्यो यक्षवेताला योगिन्यः पूतनाः शिवाः ४ जृम्भकाः सिद्धगंधर्वा माया विद्याधरानराः ५ दिक्पालालोकपालाश्च ये च विघ्नविनायकाः ६ जगतां शांतिकर्तारो

ब्रह्माद्याश्चमहर्षयः ७ माविधुमाचमेपापमासंतुपरिपथिनः॥८ सौम्याभवंतुतताश्चभू
तप्रेताःसुखावहाः ९-अवनीचे उपस्थान का मंत्रदेखो जिसकी चर्चा ऊपर कईवार
आ चुकी है २८६। २८७। २८८। २८९ ॥

रूपदेहियशोदेहिभगभवतिदेहिमे । पुत्रान्देहिधनंदेहिसर्वकामाश्चदेहिमे २९० ॥
पक्ष०—हे भवति अंविके मुझे रूपदेहि यशदेहि(भग)ऐश्वर्य और कल्याणदे अनेक
पुत्रदे धनदेहि और मुझे सर्व अपेक्षित कामोंके फल देहि २९० ॥

भभि०—यद्यपि मूलश्लोकी मंत्र और उसका अक्षरार्थ जो ऊपर लिखा गया सो
केवल एकपक्षमें कहा अर्थात् भगवती अंविका के उपस्थान पर घटता है परन्तु
अभिप्राय इसका दोनोंके उपस्थान पर निश्चित है क्योंकि मुख्यभावसे गणपतिका
यहविधान है इसलिये गणपति के सम्मुख उपस्थानकी प्रार्थनामें इसप्रकारसे उच्चार-
ण करना चाहिये-यथा- रूपदेहियशोदेहिभगभवतिदेहिमे । पुत्रान्देहिधनंदेहिसर्व
कामाश्चदेहिमे २९० अर्थ इसका जो अक्षरार्थमें ऊपर लिखा गया वही ठीक है पर
इसमें संबोधन (हे भगवन् गणपते) इसप्रकारसे हुआ २९० ॥

ततःशुक्लाम्बरधरःशुक्लमाल्यानुलेपनः । ब्राह्मणान्भोजयेद्यथाहस्त्रयुग्मंगुरोरपि २९१ ॥

ऐ०— तिसपीछे वह अभिषेकवान् यजमान शुक्लाम्बर धारण कियेहुये और शुक्ल
माल्य अनुलेपन आभूषण आदिसे संयुक्तहुया ब्राह्मणोंको भोजनकरवाये और यथा
शक्ति संभवके अनुसार विनायक के निमित्तकी दक्षिणा देवे और गुरुको यथाशक्ति
दक्षिणाके सिवाय उत्तम दो वस्त्रभी देवे-यहांपर गुरुशब्दसे कुछमंत्र वा विद्यादाता
वा कुलगुरु आदि गुरुओंसे अपेक्षानहीं है किंतु जो श्रुताध्ययन वृत्तआदिसे संपन्न
हो और विनायक स्नपन विधिका जाननेवाला निश्चित करिके इस कार्यमात्रमें गुरु
हुआ हो-और (भपि) शब्दकी लक्षणासे अपनेपूर्वोक्त गुरुओंकोभी पूज्यताकी रीतिसे
जो बनिआवे सो देवे और इसी (भपि) शब्दकी लक्षणासे कर्मकर्तृत्वका परिश्रम उन
ब्राह्मणोंको जुदादेवे उसमें कुछ गणपति का उद्देश अपेक्षित नहीं है २९१ ॥

भपि०—इस अधिकोक्तिमें प्रकृत वर्णन मात्रका संक्षेप अनुक्रम कथन करते हैं इस-
लिये कि कोईवात प्रकृत वर्णनमें व्यतिक्रम से आगेपीछेभी कहीगई हो तो अग्रोक्त
अनुक्रमके अनुसार यथोचित समुभलीजावे-(यथ प्रयोगकमः)-प्रथम चारोंब्राह्मणों
सहित उक्तलक्षण वाला गुरुमंत्रों पूर्वक भद्रासन की रचनाकरे-फिर उसभद्रासन के
समीप विनायक और अंविका उसकी जननीको कहेहुये दोनोंके मंत्रोंसे गंध पुष्पादि
से पजिकर-फिर चरुपकावे-फिर भद्रासन पर बैठेहुये यजमान प्रति पुण्याह वाचन
करे-फिर चारोंकलशोंसे उक्त विधिपूर्वक अभिषेक करे-फिर सरसोंका तेल शिरपर
होमै-फिर चरुसे अग्निमें होमकरे-फिर अभिषेकशालामें दशदिक्पालोंको इसमेंकही

हुई विधिसे वा पंचलोकपालोंकोभी अन्यग्रंथोक्त विधिसे वलिदान करे-और यज-मानभी स्नानके अनन्तर शुक्लवस्त्र शुक्लमाल्यादि धारण कियेहुये गुरुके साथहोकर विनायक और अंबिका को उपहारदेकर भूमिमें शिरसे भुके पुनि पुष्पोदकसे अर्घ्य देवे फिर दूर्वा सरसों और फूलोंसे अंजलिभरिके चढ़ावे-फिर विनायक और अंबिका के सम्मुख उपस्थानकरे-तिसपीछे उपहार शेषवस्तुओंको सूपमें गुरुलेजाकर चौरा-हेमें रखे और शिरभुकाकर पृथ्वी में प्रणाम पूर्वक अर्पणकरे पूर्वोक्त विधि से-फिर वहांसे गुरुके लोटिआनिपर ब्राह्मण भोजन-फिर पहले गुरुको दक्षिणा और दोवस्त्र फिर अन्यब्राह्मणों को दक्षिणादान-इससेआगे अपने कुलका आचार जोकुछ उचित हो किंतु अपने निजगुरु कुलगुरु आदिका सत्कार वा मान्यता-इसक्रम के अनुकूल एकप्रयोग पद्धति विद्वानोंको उचित है कि जो प्राचीन पद्धति नहीं हाथ आवे तो अपनी बुद्धि और विद्याबलसे सम्पादन करलेवे जिस्से औरोंका और उनका भी कल्याणहो परन्तु यह स्मृतरहे कि इसविधिमें कोई प्रकारका अनुकल्प श्रेयस्कर नहींहै किंतु इसकी यथोक्त विधि तद्रूप फलसाधक निश्चित है जो किसीसे बनिपरै इसमें केवल एक दिनका प्रयोग है और जिस्से हरसाल होसके तौ अधिक अहो-भाग्य हैं २९१ ॥

इति विनायक स्नपनविधिः ॥

अथ ग्रहशांतिकरणापेक्षा कथनम् ॥

एवंविनायकपूज्यग्रहांचैवविधानतः । कर्मणांफलमाप्नोतिश्रियंवाप्रोत्पन्नमात्रम् १९१ ॥

अक्ष०—इस विधान से विनायक को पूजि कर ग्रहोंकोभी पूजिकर कर्मोंका फल पावताहै और अनुत्तमा लक्ष्मी कोभी पाताहै २९२ ॥

अभि०—विनायक के कहेहुये विधानके उपसंहारसे संयोगांतर दिखलानेके लिये यह श्लोक कहाहै-अर्थात्-पूर्वकहेहुये विधानसे विनायकको सम्यक् पूजिकर प्रारंभित कर्मोंकाफल निर्विघ्न पावताहै यह तौ पूर्ववर्णन कियेहुयेका उपसंहारहै (अबइमी से संयोगांतर कहते हैं कि) केवल कर्मोंकाही फल नहीं किन्तु उत्तम लक्ष्मी भी पावता है जो हरसाल इमी प्रकार एक दिन कियाकरे-अर्थात् केवल कर्म विघ्नोंकी शांति चाहे उसको तौ एकही दिवसके प्रयोगसे कर्म सिद्धि मिलती है परन्तु जो लक्ष्मी मिलने की कामना रखे वह प्रतिवर्ष नियमसे किया करे (इसी प्रकार) सूर्यादि ग्रह पीडा की शांति अथवा लक्ष्मी की कामना करने वालेके लिये ग्रहपूजादि कल्पका प्रारम्भ करतेहुये ग्रहपूजाकाभी उपश्लेष इसीश्लोकसेकरतेहैं किन्तु (ग्रहांचैवविधानतः) सूर्य आदि ग्रहोंकोभी अग्रोक्त विधिसे सम्यक् पूजिकर कर्मोंकी निर्विघ्न सिद्धिपाता है तथैव प्रतिवर्ष एकवार नियमसे करनेवाला अनुत्तमा लक्ष्मीभी पावताहै २९२ ॥

यहांपर वक्ष्यमाण नवग्रहशांति से पहले नित्य काम्य संयोगों को
कहते हैं दोसौतिरानवे के श्लोक द्वारा ॥
अथ महागणपत्यादिकल्पफल कथनम् ॥

आदित्यस्य सदा पूजां तिलकं स्वामिनस्तथा । महागणपतेऽथैव कुर्वन्सिद्धिमवाप्नुयात् २९३ ॥

अर्थ-सदा आदित्य की पूजा वा तिलकभी तथा स्वामिकार्तिक और महागण-
पतिकी भी करता हुआ सिद्धि पावे २९३ ॥

अभि०-सूर्यरूपी आदित्य भगवान् की पूजा सदा कहिये प्रतिदिवस रक्त चन्दन
कुंकुम कुसुमादि वस्तुसे तथैव (स्वामिनः) स्वामिकार्तिक और महागणपतिकी भी पूजा
यथा योग्य वस्तुओं से नित्य प्रति करता हुआ सिद्धि आत्मज्ञानादि और नित्यसंबन्धी
कामोंकी भी सिद्धि पावे है-यद्वा-पूजाकी असंभवता में आदित्य १ स्वामिकार्तिक २
महागणपति ३ इनतीनोंके (या) इनमेंसे किसी एक दोके (तिलक) अर्थात् सोना चांदी
आदिसे बनाई हुई तदाकार तिलक मुद्रासे तिलक व्यापामात्र भी करता हुआ पूर्वोक्त
अभिलषित सिद्धि पावे है-यह नित्यकाम्य संयोग है २९३ ॥

इति महागणपत्यादिकल्पः ॥

अब यहांसे आगे २९२में दर्शाई हुई ग्रहपूजाका प्रकार वर्णन करते हैं ॥

अथ नवग्रहशांति विधानफलकथन प्रकरणम् ॥

श्रीकामः शांतिकामो वा ग्रहयज्ञं समाचरेत् । वृष्ट्या पुः पुष्टिकामो वा तथैवाभिचरन्नपि २९४ ॥

सूर्यः सोमो महीपुत्रः सोमपुत्रो वृहस्पतिः । शुक्रः शनैश्च राहुः केतुश्चेति ग्रहाः स्मृताः २९५ ॥

ताम्रकातुस्फटिकाद्रक्तचन्दनात्स्वर्णकादुमौ । राजतादयस्तृप्तिस्तार्कास्यात्कार्पाग्रहाः क्रमात् २९६ ॥

स्ववर्णैर्वीर्यपटलेऽभ्यागर्धैर्मण्डलकेषु वा । यथावर्णप्रदेयानि यास्तानि कुसुमानि च २९७ ॥

गंधाश्च वलयश्चैव धूपो देवद्वग्गुग्गुलुः । कर्तव्यान्मंत्रं वन्तश्च चरयः प्रतिदेवतम् २९८ ॥

ऐ० तर्कपांचानांसह-(श्रीकामः) लक्ष्मी आदि धन संपत्ति की कामनावाला-यद्वा-
(शांतिकामः) अर्थात् ग्रहपीडा आदिकी शांति चाहै सो भी (ग्रहयज्ञ) कहिये नवग्रह शांति
होमादि विधिसे सम्यक् आचरे-यद्वा-(वृष्टि) वर्षा अनाट्टिसमय पर-(भाण्ड) किंतु अप-
मृत्यु की जीतिकर दीर्घ कालजीवन-(पुष्टि) कहिये शरीर सौख्य निरोगता से-इन
वातांका चाहनेवाला भी ग्रहयज्ञ करे-तथैव-(अभिचरन्नपि) अर्थात् अट्टोपायपूर्वक निज
निष्कारण शत्रुको पीडादान की वांछा करता हुआ भी ग्रहयज्ञ करे-२९४-इस ग्रह-
यज्ञमें ये नवग्रह देवता प्रधान हैं-सूर्य-सोम-महीपुत्र-सोमपुत्र-वृहस्पति-शुक्र-शनै-
श्चर-राहु-केतु-२९५-इनकहेहुये नवग्रहोंकी प्रतिमा यथाक्रमसे इनवस्तुओंसे करे-
अर्थात् सूर्यकी तांबेसे-चन्द्रकी स्फटिकसे-भौमकी रक्तचन्दनसे बुधकी सुवर्णसे-वृहस्पति
की भी सुवर्णसे-शुक्रकी चांदीसे-शनैश्चरकी लोहेसे-राहुकी सीसेकरके-केतु आंकी कांस्य

करके-२९६-अंथंवां यह नहोसकैं तो इसका अनुकल्प कहतेहैं कि पट्टेपर अपने २ वर्षोंसे जैसा जिसका वर्षहै उसीवर्षकी वस्तु रक्तचन्दन आदि गंधोंसे लिखलेवै-या पट्टेपरभी नहीं तो(मंडलके)वा अर्थात् पृथ्वीपर बनायेहुये मंडलों किंतु कोष्ठोंमें तंदुल आदिसे तदाकार बनाकर उनमें अपने २ वर्षभर देवै यह तो स्थापन विधिकही-तथैव पूजाविधिमेंभी-वस्त्र और पुष्पभी(यथावर्ण)अर्थात् जैसा जिसकावर्णहो तिसको उसीप्रकारके देनेचाहिये-२९७ गन्धभी उसीप्रकारके वलिदानभी उसीप्रकारके और धूप सभीको गूगुलकी देनी चाहिये-प्रतिदेवत कहिये भिन्न २ अपने २ मंत्रोंसे चरु भी अर्पण कर्त्तव्य हैं २९८ ॥

अथ०सर्वेषां सह —यद्यपि इस विधानमें नवग्रहों की प्रतिमा सामान्यभावसे कही है किन्तु कोई प्रकारका आकार विशेष नहीं कहा औरभी यद्यपि आकार विशेष के लक्षण कईप्रकारसे जहांतहां अन्य शास्त्रोंमें या ज्योतिषमें या हवनकी पद्धतिमें जो २ पायेजतेहैं तिनमें परस्परकुछ अन्तर देखपरताहै तथापि(यादृशीभावनायत्रसिद्धिर्भवतितादृशी)इत्यादि प्रमाणोंसे और विशेषकर इस विधानमें कामना विषय होनेसे भी-मत्स्य पुराणका कहाहुआ प्रकार इसमेंसंभवहै-तद्यथा-(पद्मासनःपद्मकरःपद्मगर्भ समद्युतिः । सप्ताश्वरथसंस्थश्चद्विभुजःस्यात्सदारविः१)अर्थात्-सूर्यकी प्रतिमा सदा-ही द्विभुजी करनी चाहिये(और)ऐसा ध्यान यद्वा संभवहो तो प्रतिमाभी ऐसी करनी चाहिये कि सातघोड़ोंके रथपर पद्माकार बनेहुये आसन किंतु सिंहासन पर बैठेहुये और पद्म जिनके हाथमें और पद्मकीसी आभावाली किरणोंसे संयुक्त और पद्मराग मणिके गर्भस्थ भलभलाहट चमचमाहटके समानहैं द्युतिकांति शोभा जिनकी यद्वा पद्मगर्भ कहिये कमलके किजलंकवत् आभा जिनकी १-अथ चन्द्रस्य-(श्वेतःश्वेतांबर धरोदशाश्वःश्वेतभूषणः । गदापाणिर्द्विबाहुश्चकर्त्तव्योवरदःशशी१)अर्थात्-शशीनाम चद्रमा जब कदाचित् वरका देनेवाला कर्त्तव्य हो किंतु काम्यविधिमें उसकी प्रतिमा करनी हो तब दोभुजी कर्त्तव्य है गदा जिसके हाथमें श्वेत जिसका वर्णहो श्वेतवस्त्र धारीहो दशघोड़ोंकेरथपर और श्वेतही आमूषण जिसका ऐसाध्यान या ऐसीप्रतिमा करे २-अथ भौमस्य-(रक्तमाल्यांबरधरःशक्तिशूलगदाधरः । चतुर्भुजोमेपगमोवरदः स्याद्धरासुतः ३)-अर्थात्-धरासुत मंगल जब ऐसाहो तब वरका देनेवाला हो किंतु रक्तमाल्य रक्तअम्बर धारणकिये और इसीसंकैतसे रक्तवर्ण देहभी शक्ति वरछी शूल माला यह धारणकिये चारभुजावाला-मेपमेदां पर चलनेवाला ३-अथ बुधस्य-(पीत माल्यांबरधरःकर्णिकारसमद्युतिः । खड्गचर्मगदापाणिःसिंहस्थोवरदोबुधः४)-अर्थात्-पीतमाल्य पीतअम्बरधारणकिये और (कर्णिकार)के पुष्पोंकीसी कांतिवालावर्ण जिस काखड्ग और ढालकोवांधेहुये गदा हाथमेंलियेहुये सिंहपरसवार ऐमेआकारवाला बुध

वरदायकहोताहै-बुधकीभुजाओंका चर्चा नहींकिया इससेहिभुजामूर्ति समुभीजाती है (तथापि)अग्रोक्त श्लोकमें वृहस्पति औरशुक्रकेसाथ इसकासादृश्यपदकरनेसे चतुर्भुज निश्चितहुआ-कर्णिकारनाम एकवृक्ष जिसे छोटाघनवहेडा या कणिआर या कनिवारी-किरियारीभी कहतेहैं जिसकीफलीमेंसे अमिलतास औपध निकलती है उसके पुष्प अतिपीतसुनहरे और बिना गुँथेहुयेभी दूरसेमालाकीसीलड़ीप्रतीत होतीहैं इसीलिये संस्कृतमें कृतमालभी कहते हैं यद्यपि अमिलतास इससे बड़ा और फलीभी उसकी बड़ी होती है पर यहभी उसकी जातमें छोटा कहलाताहै ४-अथवृहस्पतेः-शुक्रस्य च-द्वयोःसह (देवदैत्यगुरुतद्वत्पीतश्वेतौचतुर्भुजौ । दंडिनोवरदौकार्योमाक्षसूत्रकमंडलू ५।६)अर्थात्-देवगुरु-वृहस्पति और दैत्यगुरु शुक्र यहदोनों चतुर्भुजकहिये चारभुजा वाले तद्वत् कहिये बुधके समान पीतवर्ण पीतमाल्य पीताम्बरधारी वृहस्पति (और) श्वेतवर्ण श्वेतमाल्य श्वेतअम्बरधारी शुक्र और दंडधारी दोनों और (मक्षसूत्र) नाम जप मालाको लियेहुये दोनों और कमंडलुको लियेहुये दोनों वरके देनेवाले कर्तव्य हैं-(तद्वत्) यह बुधका सादृश्य पद करने से इन दोनोंका भी सिंहवाहन और खड्ग चर्म गदा यह शस्त्रप्रतीत हुये ५ । ६-अथ शनैश्चरस्य-(इन्द्रनीलद्युतिःशूलीवरदोग्र ध्रुवाहनः । वाणवाणाशनधरःकर्तव्योऽर्कसुतःसदा ७)अर्थात्-अर्कसुतशनैश्चर सदा-ही इन्द्रनील नाममणिके समान कांतिवाला शूल धारण किये गृध्रपर सवार हुआ वाण और वाणाशन कहिये धनुष बांधेहुये वरका देनेवाला कर्तव्यहै-इसकी भुजाओं का चर्चा नहीं किया इससे दोही समझलेनी ७-अथराहोः-(करालवदनःखड्गचर्म शूलीवरप्रदः । नीलःसिंहासनस्थश्चराहुरत्रप्रशस्यते ८)-अर्थात्-(भत्रच) कहिये इस काम्य विधिमें भी राहु करालवदन नीलवर्ण और खड्ग ढाल शूल बांधेहुये सिंहासन किन्तु सिंहवाहन पर बैठे हुआ ऐसे आकारवाला वरप्रद श्रेष्ठ कहलाता है-इसकी भी दो भुजा समझनी ८-अथकेतूनां-(धूम्राद्विवाहवःसर्वेगदिनोविकृताननाः । गृध्रा सनगतानित्यकेतवःस्युर्वरप्रदाः ९)-अर्थात्-केतुके जितने आकार घनाये वह सभी गदाधारीहों दो २ भुजा वालेहों विकृतानन किन्तु भयानक मुखवालेहों गृध्रकी सवारी पर बैठेहों नित्य कहिये सदाही ऐसे आकारवाले केतु वरप्रद होवें-केतुका बहुवचन केवल इस हेतुसे कहाहै कि यह नानारूप धारी होताहै इसलिये इसका ध्यान और आवाहन मात्र तो बहुतों के उद्देश और उच्चारणसे करलेना परंतु प्रतिमा केवल एक हो ९-अथ सर्वपांप्रकृतनवग्रहाणांपरिमाणविशेषमाह-तद्यथा-(सर्वकिरीटिनःकार्यो ग्रहालोकहितावहाः । स्वांगुलेनोच्छ्रिताःसर्वशतमष्टोत्तरंसदा)-अर्थात्-सभी नवग्रह लोक हिनके देनेवाले किरीटी किन्तु मुकुटवाले करनेचाहिये (और) कर्ता अपनेअंगुलसे एकमो आठ अंगुल ऊँची मूर्त्त सबकी करे तब लोक हितके देनेवालेहों-अथ

स्थापनदेशः—(मध्येतुभास्करंविद्याल्लोहितंदक्षिणेनतु । उत्तरेणगुरुंविद्याद्वधंपर्वोत्तरेण तु॥पूर्वेणभार्गवंविद्यात्सोमंदक्षिणपूर्वकोपडिचमेनशनिंविद्याद्राहुंपश्चिमदक्षिणे॥पडिचमोत्तरतःकेतुंस्थाप्यावैशुक्रतंडुलैः) —अर्थात्—सबके मध्यमें सूर्यकोस्थापै—मंगलको दक्षिणदिशामें—बृहस्पतिको उत्तरमें—बुधको ईशानकोणमें—शुक्रको पूर्व और—चन्द्रमाको अग्नि कोणमें—शनिको पश्चिम और—राहुको निर्वर्तिकोणमें—केतुको वायव्यकोण में—यह सब सुपेद तंडुलोंसे स्थापनकरिकै पूर्वोक्त निजस्वर्णभर देवै उस अवस्थामें कि जो पूर्वोक्त विधिसे प्रतिमा न हो सकें २९४ । २९५ । २९६ । २९७ । २९८ ॥

अब नवग्रहोंके वेदोक्त मंत्रोंकी समस्या लिखते हैं ॥

आकृष्णेनइमंदेवाअग्निर्मूर्धादिवःककुत् । उडुध्यस्वेतिचञ्चचोययासंख्यंप्रकीर्तिताः २९९ ॥

बृहस्पतेरतिभद्रपस्तपैवाज्ञापरिश्रुतः । शन्नोदेवी कयानदिचकेतुंकृष्णमिमांस्तथा ३०० ॥

ऐ०सहद्वयोः—सूर्यादि नवग्रहोंके क्रमसे यथासंख्य यह नवमंत्र वेद ऋचाओंसे कहे—अर्थात्—(आकृष्णेनरजसावर्त्तमानो) इत्यादि पाठ वाली ऋचा सूर्यकी १ (इमंदेवा) इत्यादि पाठवाली ऋचा चन्द्रमाकी २ (अग्निर्मूर्धादिवःककुत्पत्ति) इत्यादि पाठवाली मंगलकी ३ (उडुध्यस्व) इत्यादि बुधकी ४ । २९९ (बृहस्पतेःअति भद्रयोः) इत्यादि बृहस्पतिकी ५ (अन्नात्परिश्रुतो) इत्यादि शुक्रकी ६ (शन्नोदेवीः) इत्यादि शनैश्चर की ७ (कयानदिचञ्च) इत्यादि राहुकी ८ (केतुंकृष्ण) इत्यादि केतुकी ९ । ३०० ॥

अब आगे नवसमिधें वतलाते हैं ॥

अर्कःपलाश खदिरअपामार्गोथपिप्लः । भौदुम्बरःशमीद्राकुशादचतसमिधःक्रमात् ३०१ ॥

एकैकस्यत्वष्टातमष्टाविंशतिरेवच । होतव्यामधुसर्पिभ्यादध्नाक्षीरेणवायुताः ३०२ ॥

ऐ०सहद्वयोः—(अर्क) अर्कौआ १ (पलाश)दाखा २ (खदिर)खैर ३ (अपामार्ग) चिटचिटा ४ (पिप्ल) पीपर ५ (भौदुम्बर) गूलरकी ६ (शमी) झोंकर ७ (द्रा) दूब ८ (कुशा) ९—यह नव वृक्षोंकी हरी लकड़ी साफ अखंडित छिलका समेत हाथके प्रादेशमात्रसे नपी हुई क्रमसे सूर्यादि ग्रहोंके हेतुसे एक एक वृक्षकी यथाक्रमसे करनी चाहिये ३०१ एक एक ग्रहके निमित्त उसकी यथोक्त समिध भिन्न २ पूरी आठसौ संख्यामें होनी चाहिये आठ २ सौ न हो सकें तौ अट्ठाईस २ करलेवै तिनको पूर्वोक्त मंत्रोंसे सहत और घृत लगाकर होमै अथवा सहत घी नहीं मिलै तौ दहीसेही यद्वा गाढ़े दुग्धमें लगाकर होमै पर इनमें भी शर्करा मिश्रित करलेवै ३०२ ॥

गुडौदनंपायतंचहविष्यंक्षीरपाष्टिकम् । दध्योदनंहविःचूर्णमांतंचित्रान्नमेवच ३०३ ॥

दद्याद्ग्रहक्रमादेवद्विजेभ्योभोजनंदिज । शक्तितोवाययालाभंसत्कृत्यविधिपूर्वकम् ३०४ ॥

ऐ०सहद्वयोः—नवग्रहोंकी प्रीतिकेलिये उनके निमित्तके भिन्न २ नवव्राह्मणोंकी भोजन वस्तु वतलाते हैं कि भूयसम्बन्धी ब्राह्मणको (गुडौदन) अर्थात् गुडमें रांधाहुआ मीठा

भात १ चन्द्रमाको खीर २ भौमको (हविष्य) कहिये सामाकैङ्गनी आदि मुन्यन्न जिमावै ३ बुधके ब्राह्मणको (क्षीरपाष्टिक) अर्थात् दूधमें सट्टी चावलौका भात मिलाकर ४ वहस्पतिको (वध्योदन) दहीभात ५ शुक्रको हविः अर्थात् घृत और भात इति मिताक्षराकारः ६ शनैश्चरको (चूर्ण) अर्थात् तिल चूर्ण मिश्रभात इति मिताक्षराकारः ७ राहुके लिये मांस किन्तु मांस मिला भातपर जो भक्ष्य मांसोंमें गिनतीहों और जिस प्रकार का ब्राह्मण इस निमंत्रणको अंगीकार करे किन्तु राहुकी प्रीतिसे विधिक्रम अंगीकार है (यद्वा) इसका अनुकल्पहो ८ केतुके निमित्तसे (चित्रान्न) अर्थात् अनेकवर्णका भात यद्वा सतनजा-यहवस्तु मुख्यविधिमें कहींगई परन्तु अपनी शक्ति और संभवता के अनुकूल यह नहीं तौ और ही जो वस्तु होसकी या मिलसकी हो सोई विधिपूर्वक सत्कारसे उन ब्राह्मणोंको हिजाती लोग देंवें ३०३ । ३०४ ॥

अधि०—योगीश्वरने मुख्यविधिके पश्चात् यथालाभ या यथासंभवता जो आदेश करी सो इसीहेतुसे कि इन पदार्थोंमें मांसआदि विरलीवस्तु ऐसीहैं कि जिनको दाता और भोक्ताकेभी विवेकहै तौ नहीं करनी चाहिये ३०३ । ३०४ ॥

अब दक्षिणा वतलाते हैं ॥

धेनुःशंखस्तथानडात्हेमवासोदयः क्रमात् । कृष्णागौरापसंछागएतावैदक्षिणाः क्रमात् ३०५ ॥
ऐ०—सूर्यादि नवग्रहोंके निमित्तसे भिन्न २ यह दक्षिणा कमसे उन ब्राह्मणों को देंवें-धेनु दूधवाली १ शंखवजना २ आंडूटपत्र ३ सुवर्ण कुछ भूषण वस्तु ४ वस्त्रपीत वर्णका ५ घोड़ासुपेद ६ कृष्णागऊ ७ लोहाशस्त्रादि ८ वकरा ९ । ३०५ ॥

अब प्रकृत विधानमें कुछ विशेषता दुष्टग्रहकी अपेक्षासे कहते हैं ॥

यश्चयस्ययदादुष्टः सततं यत्नेन पूजयेत् । ब्रह्मणैषां वरोदत्त पूजिताः पूजयिष्यथ ३०६ ॥

ऐ०—प्रकृत विधानमें यहवात कहीथी कि शांतिकी कामना से सभीग्रह एकसाथ पूजनीय हैं-परन्तु-यहां यह विशेषता कहते हैं कि जो कोईसाग्रह जिसकिसीको जब कदाचित् दुष्टहो अर्थात् जन्मराशिसे छूटे आठवें आदि यथाक्रम दुष्टस्थानोंमें स्थित हो वह पुरुष उसीग्रहको विशेषकर यत्नपूर्वकपूजे क्योंकि ब्रह्मने इनग्रहोंको वरदिया है कि तुम मनुष्यों करके पूजेहुये उनमनुष्योंकोपूजो अर्थात् उनके दुष्टकीप्राप्ति और अनिष्टका विनाशकरो-यहवात्ता यद्यपि सामान्य सबकेलिये कहींगई तथापि अभिपेकयुक्त राजाको विशेषकर इसवातका अधिकारहै सो नीचेकेश्लोकसे कहतेहैं ३०६ ॥

अद्याधीनानरेंद्राणामुच्छ्रयाः पतनानि च । भावाभावौ च जगत्सस्मात्पूज्यतमाग्रहाः ३०७ ॥

ऐ०—नरेंद्राणां अर्थात् अभिपेकादि गुणयुक्त राजाआदि क्षत्रियोंको नवग्रहपूज्यतम होतेहैं किन्तु उनको विशेषकर ग्रहोंकीपूजा कर्तव्यहै पुनि जोवात राजाको कर्तव्य है तौ औरभी सब साधारणोंको कर्तव्यहै तिसकाहेतु कहते हैं कि जगत्का भावाभाव

अर्थात् जंगम और स्थावरमात्रकीभी उत्पत्ति और प्रलय यह जगत्कर्त्ता ने ग्रहोंके आधीन रखे हैं तथैव जीवोंका उच्छ्राय कहिये उन्नति उँचाई वृद्धिआदि और पतनानि कहिये हीनता क्षीणता निपात आदि यहभी सबग्रहोंके आधीन रखे गये-तिसहेतुसे जो कोई उच्छ्राय और पतनके अधिकारीहों तिनकरके पूज्यहैं-क्योंकि जो इनकी पूजा सत्कार होतारहा तो उत्पत्तिभी अन्नादि यद्वा किसीवस्तुकी अपने नियत समय पर होवैगी और प्रलय निरोधभी अपने उचितकालमें होगा अन्यथा उनकी पूजाविना यह सारीवातें विपरीत जानो-राजा जगत्का ईश्वर होताहै उसको प्रजाकी उन्नति आदिसे अपेक्षा होतीहै इस्से जो राजा विशेषकर ग्रहोंको पूजेगा तो उसके पुण्य प्रभावसे सारीप्रजाके योगक्षेम आदिमें यथोचित कल्याण बनारहेगा-राजाके निदर्शन से कुटुम्बी अपनेघरका राजाहै उसका कुटुम्ब उसकी प्रजाहै कुटुम्बी ग्रहोंको पूजेगा तो उसके सारे कुटुम्बके योगक्षेम आदिमें कल्याण रहेगा ३०७ ॥

अधि०-यह संदेह मतकरना कि जगत्की उत्पत्ति और प्रलय यद्वा उच्छ्राय और पतनादि यह सबकाम केवल एक जगत्कर्त्ता का कर्तृत्वहै इसमें ग्रहोंके आधीन होना यह असंगत है-क्योंकि जो ग्रहों का करना कहा सोई उस जगत्कर्त्ता का कर्तृत्व है जगत्कर्त्ता अपने हाथसे कोईकाम नहींकरता क्योंकि वह निर्लेप और निस्संग सर्वथा विदितहै किन्तु उसकी इच्छामात्रसे उसीकी मायाकरके नियुक्त कियेहुये नवग्रह सब कुछ करसक्तेहैं(दृष्टान्त)जैसे संसारमें राजा अपने हाथसे कोईकाम नहीं करता उसके प्रधान करके नियुक्त कियेहुये कोतवाल थानेदार आदि सबकुछ करसक्तेहैं और जोकुछ वे करतेहैं सो सब उसीएक राजाका करना कहलाताहै और यथार्थ मेंभी उसीकाकरना निश्चितहै क्योंकि उसके प्रतापके भयसे सब अपने २ कामोंपर उद्यत बनेरहतेहैं जब कदाचित् एकदिनकोभी राजाका प्रताप उठिजाताहै तबदेखो उस एकही दिनमें प्रजा में क्या २विध्वंस होनेलगतेहैं कि उन रक्षाकरनेवालोंकोभी तुच्छप्राणी विध्वंसकरदेतेहैं इस्से उनसबोंकाकरनाधरना केवलउसकेप्रतापकेआधीनहै-परन्तु-इतनाइसमेंविलक्षणहै कि उन अधिकारियों का सत्कार जो प्रजालोग करते रहतेहैं तिनके तो सबकाम अपने २ उचित समय और उचितन्याय तक पहुँचते हैं और जो कोई उनका निरादर वा अपमान वा अपेक्षा रखते हैं तिनके सब कामभी विपरीत होजाते और उचित समयपर ईसाक तक पहुँचने नहींपाते क्योंकि जैसे वे जगत्कर्त्ता के नियुक्त किये ग्रह उलटा सूधा करदेनेको समर्थहैं तैसे यह राजाके नियुक्तकिये ग्रह उलटासुलटा करनेको समर्थहैं इस्से इन राजग्रहोंकीभी पूजासत्कार प्रजाको नवग्रहोंके समान करनी उचित होतीहै किन्तु यहभी एक अपने योगक्षेमादिके हेतुसे धर्म मर्यादा में गिनती है (दृग्ध बुद्धिका संदेह) भला ये बातें तो जुदाहैं पर हमग्रहोंका विश्वास नहीं करसक्ते क्योंकि

यहनवग्रह एक भूँठीकल्पना देखपड़तीहै (आक्षेप) ठीकहै इस्से अधिक और क्या भूँठ होगी कि जो सूर्यका विम्ब भूँठाकल्पित करके नियत किया जिसके सायंकाल छिपजातेके साथही अन्धकार और प्रातःकाल उदयहोतेके साथही प्रकाशहोजाता ऐसेही चन्द्रमा आदिके विम्ब जो रात्रिमें अपनेर नियत समयपर उदितहोते और छिपजातेहैं और जिसने इनको निर्मित कियेहैं उसक निकट सवयथार्थमें भूठेहैं किन्तु वह सबसे निस्संगहै केवल इन्द्रजालमात्र उसने रचाहै परन्तु जो ऐसा इन्द्रजाल नहीं बनाता तौ एक सूर्यके ही नहोनेमें संसारका कोई काम नहीं चलसक्ता किन्तु जलोंका शोषण मात्रभी न होने से यावन्मात्र संसारी आर्द्रपदार्थ होतेहैं सब सड़जाया करते अंधकार बनारहता वर्षा होनी दुर्लभ होजाती बीजोंमें अंकुर आदिकी उत्पत्तिकठिन होजाती फिर इन बातोंकेहोने बिना जीवोंका पालनभी असंभव था-ऐसेही चन्द्रमाके नहोनेमें अमृतवर्षण अन्नपोषण आदि रसोत्पत्ति आदिभी असंभव थी इत्यादि सभीग्रह अपनेर कामोंको प्रत्यक्ष करतेहैं और ज्योतिस्सिद्धांतवेत्ता लोग भूगोलखगोलविद्याके प्रभावसे उनके समयर के रूप लक्षण गुण कर्म आदिको प्रत्यक्ष देखसक्ते और देखतेहैं इस्से रचना करनेवालेने चाहे यह भूँठा इन्द्रजाल रचाहो पर अस्मदादि इस प्रत्यक्षविषयको क्यांकर भूँठा कहें-यद्यपि अन्यग्रहोंकी अपेक्षा केवल राहुकेतु यहदोग्रह अदृश्यहैं क्योंकि इनका उदय प्रायः देखने में नहीं आता पर येभी कभी निजस्वापेक्षित समयपर अवश्य उदय होतेहैं तब इनकोभी सबसंसार देखलेताहै अभी केवल थोड़ेदिनोंकी बात है किंतु वैक्रम १९१० के और नौकेसंवत्में भी वरन ग्यारह पर्यंत दो अढ़ाई वर्षके अंतरमें कईवार और कईप्रकारके राहुकेतु पुँड्रिआ ताराके आकारसे उदय होतेरहे अतिकाल तक सायंकालके समयसेही सबलोग दर्शन करनेलगतेथे परन्तु अच्छी तरह यादहै कि उसकी शांति किसीनेभी नहींकरी और उसनेभी जैसा कुछ फल ज्योतिःशास्त्रोंमें लिखाहै सो प्रत्यक्षकर दिखाया सो सबको याद है कि सारी पृथ्वीपर विध्वंस फैलगया-उस्से पहले १-१४ और १६ केभी अंतरमें बहुधा इनके दर्शनहम नेभी किये जोदक्षिण दिशा और पश्चिमके कोणमें बड़े लंबे लट्टाके आकार उदय होताथा जिसमें बुहारीकी पूँड्रके समान कँटीले जीरेसे प्रतीतहोते थे इसीहेतुसे बहुधा लोग उसको बुहारीभी कहतेथे कोई उसके लंबावको देखकर खेतकी पटेलनिकहने लगतेथे उसनेभी प्रत्यक्ष अपनाफल अनाट्टि और अन्नाकाल जीवनाश और युद्ध आदि सवयथार्थ कर दिखायाथा-अन्यथाग्रहण और भूकंप आदि औरभी अनेक ग्रहोत्पात जवर कभी होतेहैं तब निस्संदेह अपना प्रभावकियेबिना नहींरहते पर यह ठीकहै ये सारीबातें उसजगत्कर्ताके निकट निस्संदेह भूँठा इन्द्रजालहै तथापि अस्मदादि जो एकलौकिक वाजीगरके या नटके इन्द्रजालको समुभूतहुयेभी देखकर सच्चा

प्रतीत करने लगते हैं सो जगत्कर्त्ता के इंद्रजालको कैसे भूँठा कहसकें ३०७ ॥

इति सर्वविघ्नशांत्यादिग्रहशांतिप्रकरणम् ॥

यहांतक आचाराध्यायके प्रारंभसेलेकर योगीश्वरके कहेहुये ३०७ मूलश्लो-
कोंके अवलंबसे अनेक धर्मशास्त्रों के प्रमाण और सिद्धांतद्वारा विस्तारसहित-जो
धर्म कर्म आचारआदि विधि और निषेधरूप वर्णन किये सो सबसाधारण गृहस्थों
के आचारहैं अर्थात् उनमें राजा तथा प्रजाकोभी अधिकार एकसा बराबरहै-परन्तु-
जो धर्म अब आगे वर्णनकिये जावेंगे उनमें राज्याभिषेक आदिगुणसंयुक्त गृहस्थों
का अधिकारहै अर्थात् केवल राजाकाही किंतु प्रजाका नहीं उनमें-क्योंकि यहअयो-
क्तम्यादं राजाके विशेष धर्महैं किंतु अन्यसब साधारण गृहस्थियोंकी अपेक्षा इतने
कामराजाको अधिक आचरणीयहै सो अबनीचेसे कहतेहैं-तथापि इसकथनका यह
सिद्धांत नहीं है कि राजाके आचरणकरिवेयोग्य कामोंको कोईसीखे नहीं किंतु सब
कोहीसीखना उचितहै धरन विशेषकर उनलोगोंको कि जो राजाओंके संगती वा
निकटवर्त्ती होते या किसी प्रकारका संबंध राजाओं से रखतेहों ॥

अथ राजधर्मप्रकरणम् ॥

महोत्साहः-स्थूललक्षः-कृतज्ञो-वृद्धसेवकः । विनीतः-सत्त्वसंपन्नः-कुलीनः-सत्यवाक्-शुचिः ३०८ ॥

अदीर्घसूत्रः-स्मृतिमानः-क्षुद्रोप-रुपस्तथा । धार्मिकः-व्यसनश्चैवप्राज्ञः-शूरः-रहस्यवित् ३०९ ॥

स्वरंभ्रगोप्तान्वीक्षिक्यादंडनीत्यांतथैवच । विनीतस्तत्त्वधर्तायांत्रय्याचैवनराधिपः ३१० ॥

अक्ष०-त्रयाणां सह-महोत्साहः-स्थूललक्षः-कृतज्ञः-वृद्धसेवकः-विनीतः-सत्त्वसंपन्नः-
कुलीनः-सत्यवाक्-शुचिः ॥ अदीर्घसूत्रः-स्मृतिमान्-अक्षुद्रः-अपरुपः-धार्मिकः-अव्य-
सनः-प्राज्ञः-शूरः-रहस्यवित् ॥ और स्वरंभ्रगोप्ताभीहो-(तथैव)-आन्वीक्षिकीमें दंडनी-
तिमें और धर्त्तामें और त्रयीविद्यामें विनीतहो ऐसा नराधिपहो ३०८।३०९।३१० ॥

अभि०-त्रयाणां सह-(नराधिप) राजा उसको कहिये कि जिसको राज्यगद्दीका अभि-
षेक हुआहो परन्तु यह अभिषेकभी उसकोहोना चाहिये जिसमें इतनेगुणहों अर्थात्
प्रथम तो बड़े उत्साह वालाहो किंतु पुरुषार्थ साधन कर्मोंके प्रारंभमें अध्यवसाय
नामपूरे निश्चयका होना सो उत्साह कहलाताहै जिसमें यह अधिकतरहो वही (मदान्
उत्साहवान्) या बड़ा उत्साही कहलाता सो यहनराधिपमें अवश्यहोना चाहिये १६स-
रागुण (स्थूललक्ष) उसको कहतेहैं जो अनेक शास्त्रोंके देखने और मथन करनेमें अ-
भ्यासराखे और प्रयोजनकेध्रुवापर विशेषदृष्टिपातकरे २तीसरे (वृद्ध) उसे कहते हैं जो
पगये कियेहुये उपकार वा अपकारकोभी अधिक समझे और मूल नहीं किंतु अव-
सरके अनुकूल दोनोंका प्रतिकारभीकरे ३ चौथागुण (वृद्धसेवक) अर्थात् तपज्ञानचा-
तुर्य विद्याआदि सर्वगुण वृद्धोंकी सेवा करनेवाला और अपनी सेवामें रखनेवाला

किंतु सर्वाभांति अच्छोंकी संगति वा आराधन करताहो४ (विनीत) कहिये सौशील्य
 आदि विनयसे संयुक्तहो अर्थात् किसी अपने संसर्गसे विरुद्ध नहीं बांधे और स्ता-
 तक प्रकरणमें कहीहुई शिक्षावोंको बहुधा यादवनीराखै५ (सत्त्वसंपन्न) कहिये संपत्ति
 और विपत्तिमें भी एकसारहै किंतु न उसमें अतिहर्य न इसमें अति विषादमानै ६
 (कुलीन) कहिये कुलवान् अर्थात् पिताके कुलसे और माताकेभी कुलसे नाना मामा
 आदि बहुतसे जनसमूह वालाहो७ (सत्यवाक्) अर्थात् भूँठका अभ्यास नहीं डालै
 और मुखसे कहेहुये वचनपर आरुढ़ता धर्मके अनुकूल वनीराखै८ (शुचि) अर्थात्
 भीतरले मनसेभी शुद्धहो किंतु कपट आदिसे शून्यहो और बाहर इंद्रियोंसेभी शुद्ध
 रहै ९ (अधीर्यसूत्री) उसे कहते हैं जो जरूरी कर्तव्य कामोंके प्रारंभकरनेमें और नंधे
 हुये कामोंके पूरे करदेनेमें व्यर्थ विलम्ब को न करताहो सो यहगुण राजामें अवश्य
 होना चाहिये १० (स्मृतिमान्) अर्थात् जिसबात को एकवार अच्छीभांति समुभ्ले
 फिर उसको नहींभूलै ऐसी प्रकृति होनीचाहिये ११ (भक्षुद्र) अर्थात् क्षुद्रकहिये अस-
 द्गुण असद्विद्या असद्वार्त्ता असत्पुरुष बंध्या पुत्रादि इन सबकेसंग औरसंसर्गसेभी
 अलगहो और झझोरपन छोड़दे १२ (अपरुष) अर्थात् परुषवचन कहिये प्रत्यक्ष पर
 दोषोंका कथन करना तिससे अलग हो १३ (धार्मिक) अर्थात् वर्ण और आश्रम केभी
 नियम धर्मों से समन्वित हो किंतु वर्ण तौ क्षत्रिय अथवा जो कुड़हो और आश्रम
 गृहस्थ राजाकाभी होताहै सो इनदोनोंके यथोक्त आचारोंसे सम्पन्नहो १४ (अव्यसन)
 अर्थात् कोईतरहका विशेष दुर्व्यसन जिसमें न हो व्यसन अठारह प्रसिद्ध हैं उनके
 नाम नीचे अधिकोक्तिमें देखो १५ (प्राज्ञ) अर्थात् अतिगंभीर वार्त्ताके अर्थ प्रयोजन
 समुभ्लेनेमें समर्थहो १६ (शूर) अर्थात् निर्भय जो किसीसे डरता न हो १७ (रहस्यवित्)
 अर्थात् गुप्त करनेयोग्य अर्थ प्रयोजनोंके छिपानेमें चतुरहो किंतु जिसका भेद उसके
 निकटवर्तीभी न पासकें १८ (स्वर्णगोप्ता) कहिये अपने छिद्रोंको ढाँकनेवाला किंतु अपने
 राज्यके प्रसिद्ध सात अंगोंमें शत्रुके प्रवेशहोनेयोग्य मार्गोंकी शिथिलता रूप छिद्रोंका
 अवरोध करसकनेवाला हो १९ (तथैव) (आन्वीक्षिकी) में विनीतहो अर्थात् आन्वी-
 क्षिकी नाम यद्यपि तर्कविद्याका विख्यातहै तिसमें चतुरहो पर विशेषतर आन्वीक्षि-
 की नाम आत्मविद्या मेंभी चतुरहो यहांपर आत्मविद्या कहनेसे यह सिद्धान्तहै कि जो
 विद्या पढ़े सुने पीछे निज आत्मद्वारा सुपरीक्षितभी करलीहो इसी परीक्षाको आन्वीक्षा
 और उस विद्याको आन्वीक्षिकी कहतेहैं इसभांति अनेक विद्याओंकी परीक्षा जिसने
 निज बुद्धिद्वारा करीहो यहभावहै २० तथैव (दण्डीति) में विनीत हो किंतु दंडनीति
 नाम अर्थशास्त्रोंको कहतेहैं जिनसे अनागत अर्थोंका साधन और समागत अर्थोंकी
 रक्षा विधिदण्ड पूर्वक जानीजातीहै अर्थात् राजाकी विशेषकर उशाना और वृहस्पति

आदि आचार्यों के कहेहुये नीतिशास्त्र और कृष्णद्वैपायनकृत महाभारत संवन्धी राजधर्मके पढ़ने वा समुझने में विशेषता हो २१ तथैव वार्तामें विनीत हो अर्थात् कृषि वाणिज्य पशुपालन धनदादि आदि कामोंकी मूलविद्या वा कुशलता को वार्ता कहतेहैं तिसमेंभी राजाको निपुणता हो २२ तथैव (त्रयीविद्या) में विनीत हो अर्थात् ऋक् यजुःसाममयी तीनों विद्यामें प्रवीणहो किन्तु भिन्न २ उनके ज्ञाताओंसे प्रावीण्य संग्रह कियाहो २३ इत्यादि सर्वगुणसंयुक्त होनेपर अभिषेक पानेका अधिकारी राज-कुमार होताहै २०८ । २०९ । २१० ॥

अधि० त्रयाणां सह—यहांपर बीस इकाईस बाईस तेईस इन चारों अन्त्य संख्याओं में कहीहुई वार्तामध्ये मनुजीने अच्छीरीति कहीहै—सायथा (त्रैविद्येभ्यस्त्रयीविद्यादण्डनी तित्ततद्विदः । आन्वीक्षिकीं चात्मविद्वद्भ्यो वार्तारम्भांश्चलोकतः) अर्थात्—राजात्रैविद्य लोगोंसे जुदी २ एक २ विद्या जिसमें जोहो उससे वही संग्रहकरै और दण्डनीति उ-सके जाननेवालेसे संग्रहकरै आन्वीक्षिकी नाम आत्मविद्या आत्मविद्याके जाननेवा-लोंसे किंतु जिस २ विद्याकी परीक्षा जिसने अपनेआत्मद्वारा करलीहो उससे वही संग्रह करै सो ये विद्यायें चतुर्दश विद्याओंसे अपेक्षितहैं और (वार्तारम्भांश्चलोकतः) अर्थात् कृषि वाणिज्य पशुपालन आदि नाना लक्षणवती वार्ता जो लोकमें प्रसिद्ध हैं उनको भी उनके जानने वाले लोगोंसे सीखें समुझै-ऐसेही उपर पंद्रहवीं संख्यामें कहेहुये अठारहव्यसनोंके नाम जैसे (मनुजी) ने कहे हैं—तथाच (मृगयांक्षादिवास्त्रभ्रः परिवादः स्त्रियोमदः । तौर्यत्रिकं वृथाघातः कामजोदशकोणः पेशुन्यं साहसद्रोहद्वर्ष्याऽमूयार्थदृ पणम् । वाग्दण्डजंचपारुष्यं क्रोधजोपिगणोष्ट्रिकं) अर्थात्—(मृगया) नाम आखेट या शि-कार १ (भक्षा) अर्थात् कई प्रकारके द्यूतकर्म जो पौशे आदिसे खेलेजाते २ (दिवास्वप्न) दिनका सोना ३ (परिवाद) वृथावाद थोथी कुतर्कणा आदि आपसके मनुष्यों से ४ (स्त्रीलेवा) अधिकतर या अनुचित मर्यादसे या दिवसमें स्त्रीप्रसंग ५ (मग्) मदिरा आ-दिका सेवन ६ (तौर्यत्रिक) नृत्य ७ गीत ८ वादित्व ९ इन तीनोंमें अधिक तत्पर होना (वृथाघात) किसी प्राणीमात्रको विनाकारणके वधकरना या करवाना ८ आठहुये परंतु सातवेंके साथमें तीनकहे इससे उन दोनोंकी जोड़कर दशहुये सो ये दश अंगगुणों का गणनाहिये समूह कामसे अर्थात् मनकी अभिलाषसे उत्पन्नहुये व्यसन कहलाते हैं ये दशव्यसन राजाको अत्यन्त पीड़ा तथा राज्य हानिके हेतु प्रसिद्ध हैं इसलिये इनमें तत्पर न हो-ऐसेही क्रोधसे उत्पन्नहुया आठ अंगगुणोंका अष्टगण कहलाताहै उनमें पेशुन्य पराई चुगुली चाई आदि परोक्षनिन्दा १ (साहस) विना विचार किये किसीपर प्रबलता आदि करवैठना २ (द्रोह) विना कारणका द्रोह घेर आदि खडाकर लेना ३ (द्वर्ष्या) ईर्ष्या जो परोत्कर्ष आदिके नमंहुने से या क्रोधसे या दुर्जनतासे डल

पूर्वक व्रधकारिणी हो- ४ (भसूया). निन्दा- ५ (भर्षदूषण) प्रत्येक शुद्धकामों में भी दोष लगाना ६ (वाक्पारुष्य) क्रोधसे गाली आदिका उच्चारण करना ७ (दण्डपारुष्य) दंडे आदिसे निज अपने हाथसेही या बिना अपराध के ताड़नकरना आदि ८ ये आठों व्यसन क्रोधसे उत्पन्न होतेहैं और राजाके प्राण तथा राज्यके विनाश करनेके हेतु प्रसिद्धहैं इसलिये राजाको प्रथम तौ क्रोध नहीं करना उचित और क्रोधके आजाने परभी इनका ध्यान रखकर इनका अवरोध करना उचितहोना-इन अठारहमेंभी सात व्यसन छांटकर अतिकष्टदायक बतलाते हैं-यथा (पानमक्षाःस्त्रियश्चैवमृगयाचयथा क्रमम् । एतत्कष्टमन्विद्याच्चतुष्कंकामजगणे-दण्डस्यपातनंचैववाक्पारुष्यार्थदूषणे । क्रोधजेपिगणेविद्यात्कष्टमेतत्त्रिकंसदा) अर्थात्-एकतौ(पान)मद्यादिवस्तुका १(भक्षाः) जूये का साधारणभावसेभी खेलना २ स्त्रियों का सेवन ३ मृगया शिकार अतिशय करके ४ ये चारों यथाक्रम से उत्तरोत्तर अधिकाधिकभाव से कष्टतम कामजगण में से छँटेहुये व्यसनजानै- और दण्डका पातन किन्तु निज अपने हाथसे जैसा ऊपर लिखागया १ (वाक्पारुष्य) धिक्कार या गाली आदि जैसा ऊपरकहा २ (भर्षदूषण)ऊपर कहेहुये के अनुसार ३ ये तीनों भी क्रोधजगणमें से छँटे हुये व्यसन सदाही कष्टतम जानो-येसेही उन्नीसवीं संख्यामें कहेहुये सप्तांग राज्यके सातोंअंग-यथा(स्वाम्यमा त्यसुहृत्कोपाराष्ट्रदुर्गवलानिच । परस्परोपकारित्वाद्राज्यंसप्तांगमुच्यते) अर्थात्- एक तौ (स्वामी) १ (भमात्य)जिसे प्रधानमंत्री या दीवानआम या देशदीवान कहतेहैं २ (सुहृत्)मित्र जो अन्यराजा उस राज्यके शुभचिंतकहों ३ (कोप)धनागार, अन्नागार वस्त्रागार, शस्त्रागार आदि जो प्रसिद्धहोतेहैं तिनके उपलक्षणसे उनकोपोंके अध्यक्ष भी समुझने ४ (राष्ट्र)राज्य ५ (दुर्ग) किलागढ़ इसी उपलक्षण से गढ़का अध्यक्ष भी समुझना ६ (वलानि)फौजें ७ ये सातों परस्पर उपकारके हेतुसे राज्यके अंगकहलाते हैं अर्थात् इनमेंसे एकभी नहो तो राज्यनष्ट-होसक्ता और परस्पर उपकार का यह भावहै कि फौजोंके नहोनेमें शेष छः अंगोंकी रक्षा नहोनेसे ब्रह्म नष्ट होजायँ-ऐसेही कोपोंके नहोनेमें सेनासहित उन छःअंगोंकी पालनानहीहो तौभीमरे-ऐसेही मित्रोंके नहोनेमें शत्रु प्रबल होजायँ तब उस फौज और खजाने आदि छः अंगोंसे कुछभी नहीं होसक्ता-ऐसेही उन पूर्वोक्त मित्रोंको इस मित्रसे भरोसा है इसी प्रकार परस्पर सातोंकी रक्षा और कल्याण उन्हीं सातोंसे होताहै-तब सप्तांगराज्य कहलाता और अभेद्य गिनाजाताहै-सिद्धांत इसका यह कि उन्नीसवीं संख्यामें जो कहाथा कि राजा (स्वरूपगोप्ता) हो अर्थात् अपनेइन्ही सातअंगोंके रंधकहिये(छिद्रों)को ढांकतारहै जिस्से इनमें किसी एकमेंभी कोईशत्रु प्रवेश करनेका मार्गनहींपावे और(छिद्र)कहने से मार्ग यहएक उपलक्षणमात्र है किंतु इसमें दोनों बातकी लक्षणा दर्शाई हैं अर्थात् एकतौ

मार्गरूपी छिद्र यहभी कि कोई घुसजाने नहींपावे दूसरा मुख्य यहभाव है कि इन कहेहुये अंगोंके अध्यक्षांसे कोईशत्रु मिलाप नहीं करने पावे क्योंकि शत्रु जब किसी अंगमें प्रवेश करताहै तो दोनों प्रकार से अर्थात् कभी तो अध्यक्षां की शिथिलता प्रमाद गफलत आदिके हेतुसे और कभी उनसे मिलाप करिके प्रवेश करता है सो यह मिलाप आदि कारण उसी अवस्थामें होतेहैं कि जब राजा पूर्वोक्त अठारह महाव्यसनोंमें आसक्तहोताहै किंतु अठारहमेंसे कोई एकव्यसनभी जबरामें अधिकतर होगा तभी इनसातों अंगमें से किसी न किसी अंगमें प्रवेशकरने का अवकाश शत्रु को अवश्य मिलजावेगा इसलिये अठारह व्यसनों से राजा हाथखाँचे और अपने छिद्रोंका ढाँकना इसका नामहै कि अपने राज्यके सातअंगों यद्वा उनके अध्यक्षां को साम आदि नीतिसे अपने वशमें यथासंभव, यथाकाल, यथाशक्ति, यथाअवसर के अनुकूल काम और क्रोधांको रोकताहुआ बनारखे बसयही छिद्रोंका ढाँकनाहै-यथा (सद्भावेनहरोन्मित्रंसद्भावेनचवांधवान् । स्त्रीभृत्यौदानमानाभ्यांदाक्षिण्येनेतरंजनम्) अर्थात्-मित्रको सद्भाव कहिये निष्कपटतासे वशमेंरखे ऐसेही निज बांधवों को भी सद्भाव कहिये सत्कारसे वशमें रखे-स्त्रियों तथा समस्त भृत्यवर्गों कोभी दान और मानसे वशमें, रखे इनके सिवाय अन्य मनुष्योंको शिष्टाचार आदि चतुरतासे हरै-तद्यथा(लुब्धमर्थेनगृह्णीयातस्तब्धमंजलिकर्मणा । मूर्खेन्द्रानुसारेणयथातथ्येनपंडितम्)उपर कहेहुये सात अंगोंमें पहलाअंग जो(स्वामी)कहाथा यद्यपि(स्वामी) शब्द से केवल राजासे अपेक्षा है किन्तु जैसे छः अंग और हैं तैसेही सातवाँ अंग राजा आपहैं जैसे अन्य छः अंगोंकी रक्षा तैसे अपनी रक्षाके छिद्रमार्गों का अवरोधकरै-परन्तु-इसीस्वामी शब्दके अभिप्राय से यहांपर(युवराज)सेभी अपेक्षा है किन्तु जैसे अन्य अध्यक्षां वा मित्रोंसे निज शत्रुओंका मिलाप होजाने के छिद्रोंको ढाँके तैसेही युवराजसेभी किसी शत्रुका मिलाप होजानेवाले छिद्रोंको ढाँकतारहै यह सिद्धांत है-पुनः इसी स्वामीशब्द के विशेषणसे प्रदेशाधिप भूपालभी अपेक्षितहैं किन्तु जैसे अन्य छः अंगोंमें निज शत्रुके प्रवेश होनेवाले छिद्रोंका अवरोध कियाजाताहै तैसेही सातवाँअंग जो प्रदेशाधिप भूपाल कहिये सूवालोग तिनसेभी किसीशत्रुके मिलाप होजानेवाले मार्गोंको ढाँके या उन्हींकी पराङ्मुखताका ध्यान रखकर तत्संबंधी छिद्रों को ढाँके यह सिद्धांत है-इसीलिये उनकेभी लक्षण पहले देखलेने आवश्यकहै-यथा (यःकुलाभिजनाचारैरतिशुद्धःप्रतापवान् । धार्मिकोनीतिकुशलःसस्वामीयुज्यतेभुवि) अर्थात्-वह पुरुष किसी भूमिभागमें स्वामी नियत कियाजाताहै जो अपनेकुलके और अभिजन कहिये संबंधियोंके भी आचारसे अति शुद्धहो किन्तु अपनी कुलपरिपाटी पर आरुढ़हो और किसी अपने संबंधीसे विरुद्ध नहीं रखताहो और प्रतापवान्

कहिये प्रतापी रुद्रवसे संयुक्त हो जिसके प्रतापसे बहसोंपाहु आ भूमिभाग स्वाधीन बनारहे किन्तु हाथसे नजातारहे पुनि धार्मिकहो किंतु ऐसी अधर्मवृत्ति उसकी नहो जिस्से उस भूमिभागकी प्रजाको बिगाड़दे और नीतिमें प्रवीणहो जिस्से वहाँके प्रबंधमें न्यूनता नहीं आनेपावे वह स्वामी नियत कीजिये-अन्यच्च-(क्षात्रधर्मरतोनित्यं दृष्टार्हिसंपरित्यजेत् । शुष्कवैरं मृगालांपरानेन्दांचवर्जयेत् ।) कोधद्वेषभयंशाढ्यपेशुन्य मसदाग्रहम् । कौटिल्यदंभमुद्देगयत्नेनपरिवर्जयेत्- अर्थात्-क्षात्र धर्म राज्य संबंधी आचरणमें, तत्परहुआ राजा नित्यंप्रति दृष्टार्हिसाका परित्याग करै-सूखावेर किसी अपने नौकर चाकर या मित्रादिकोंसे न बांधे-मृगालोप व्यर्थ वार्त्ताका कथन करना-पराईनिंदा सन्मुख या पीछेभी करनेकात्यागरवस्वै-क्रोध-परायाद्वेष-भयभीत रहना या होजाना-शठता धारण करनी-पिशुनता का स्वभावकरना-असद्वात्ताका आग्रहकरना कुटिलता-दंभ-उद्देग मतको, व्याकुलकरलेना-इन सारीबातां को राजा यत्नपूर्वक छोड़ देवै जो अकंटक राज्य करना चाहै ३०८ । ३०९ । ३१० ॥

यह तो राजा के (भंतरंग) अर्थात्, आत्मीयगुण कहे जो शरीरमें होने चाहिये ।

अब नीचे (बहिरंग) गुण कहतेहैं जो शरीरके बाहर होने चाहिये ॥

समंत्रिणः प्रकुर्वीत प्राज्ञान्मौलान्स्थिरान्शुचीन् । तैः सार्द्धं चिंतयेद्वाज्यं विप्रेणाधतंत स्वयम् ३११ ॥
 ३१०- (त) कहिये, वही, अभिपेक्षयुत राजा जिसकेगुण ऊपर कहेगये सो ऐसे मंत्रियों को अपने मंत्रित्वमें रखे जो (प्राज्ञ) हों अर्थात् हित अहित की बात समझने में चतुर हों पुनि (मौलान्) अर्थात् जो अपने वंशकी परंपरा में चले आतेहों वे मौल कहलातेहैं तिनको करै पुनि (स्थिरान्) अर्थात् जो अतिहर्ष के स्थान तो विशेष हर्षित होकर फूल नहीं और प्रति विषाद के स्थान, कुम्हलाकर घंघरावें नहीं वेस्थिर कहलातेहैं तिनको करै पुनि (शुचीन्) अर्थात् धर्म अर्थ कामके भयसे जिनको राजाने उपधाद्वारा शोधिलियेहों वे शुचि यद्वा उपधाशुचि कहलातेहैं तिनकोकरै-तिनकेसाथ राज्यकाचित-मनकरै किंतुसंधिविग्रह आदि राजवृद्धिके लक्षणवाले कामोंका विचारकरै तहां सभी मंत्रियोंको इकट्ठे करके एकसाथभी और आगे पीछे एक २ से जुदी २ भी संमतिलेवै पुनि (विप्रेणाध) अर्थात् उनके साथ संमतिकिये पीछे सकल शास्त्रार्थ के विचार में कुशल ऐसे ब्राह्मण वा पुरोहितसे संमतिलेवै पुनि ततः स्वयं अर्थात् ब्राह्मणसे विचारांश किये पीछे केवल आप भी निज बुद्धि से विचार करै ३११ ॥

अधि० = मंत्री जनों के लक्षण जो अन्य शास्त्रोंमें कहेहैं तिनमें कोई र्वात्ती अधिक पाई जातीहै इसलिये उनका लिखनाभी यथोचितहै-तद्यथा (स्वदेशजकुलाचार विशुद्धमुपधाशुचिसामंत्रजमव्यसनिनंव्यभिचारविवर्जितम) अधीतव्यवहारंगमोलंख्यात विपश्चितम् । अर्थ-स्योत्पादकंसम्पत्तिदृष्ट्यान्मंत्रिणं नृपः) अर्थात् राजा ऐसामंत्री नियत

करे जो अपने देशमें जन्माहो और निज कुलके आचारसेभी शुद्धहो और उपधासे भी शुचिहो किंतु उपधाद्वारा राजाने शोधन उसका कियाहो मंत्रज्ञभीहो किंतु मंत्र संमति सलाह में प्रवीणहो और अव्यसनीहो किंतु कोई तरहका व्यसन दुर्व्यसन जिसमें न हो व्यभिचारसेभी रहितहो यहां पर व्यभिचार उसकी प्रकृतितसे अपेक्षा रखताहै अर्थात् ऐसी व्यभिचारवती प्रकृति न हो कि अभी कुछ कहा और थोड़ीदेर में उसीवातसे पलटगया-और व्यवहारांग उसने पढ़ाहो जिस्से प्रजकेन्यायमें गढ़-बढ़ भाला न करदे और मौलहो जिसके लक्षण ऐक्यार्थमें कहचुकेहैं और विख्यात हो और विपरिचितहो अर्थात् किसी वार्ताके समझनेमें बुद्धि जिसकी रुकती या उल-भूती न हो इनवातोंके होनेपरभी भलीभांति अर्थका उत्पादनकरसकने वालाहो तिस को मंत्रीकरै-अन्यच्च-युक्तिरूपतरुनामक नीति शास्त्रे-यथा (शांतोविनीतःकुशलःसत्कुलीनःशुभान्वितःशस्त्रार्थतत्त्वगोऽमात्योभवेद्भूमिभुजामिह)अर्थात्-शांतप्रकृतिवा-लाहो किन्तु कौधीस्वभाव जिसका न हो विनीतहो किन्तु सौशील्य विद्यामें निपुणहो और कुशल अतिचतुरहो और सत्कुलीन कहिये अष्ट कुलमें जन्माहो और शुभान्वित कहिये शुभ आचरणवालाहो किन्तु कुमार्गी न हो पुनि शास्त्रार्थ तत्त्व कहिये व्यवहारांग आदि जानताहो ऐसा अमात्यनाम मंत्री इहसंसार यद्वाराज्य प्रबंधमें राजाओंका होवै-मनुजीके कथनसे मंत्रियोंकी संख्याभी सात यद्वा आठ निश्चितहो-तीहै-यथा-(मौलान्शस्त्रविदःशूरान्लब्धलक्षान्कुलोद्भवां । सचिवान्सप्तचाष्टौवाकुर्वीतसुपरीक्षितान्) अर्थात्-सचिवनाम मंत्रीजन सात अथवा आठ ऐसेकरै जो भली भांति परीक्षा कियेहों किन्तु उपधाद्वारा राजा ने शोधिलियेहों और मौलहों जिनके लक्षण ऐक्यार्थ में कहथे और शास्त्रोंके जानने वालेहों शूरमाहों पुनि लब्धलक्षहों किन्तु जिनका चिह्नकोइंसा विख्यातहो और कुलोद्भवकहिये यातो राजाकेही कुलमें हुयेहों या किसी अन्य सत्कुलमें जन्मेहों-यहां पर बहुधा उपधाकाचर्चा आया यद्य-पिइसमें कहींभी उसके लक्षण कहे नहीं परन्तु कालिका पुराणमें उपधाके लक्षणकहे हैं-यथा (धर्मार्थकाममोक्षेश्वरप्रत्येकपरिशोधनेःउपेत्यधीयतेयस्मादुपधापरिकीर्तिता॥ अर्थकामोपधाभ्यांभार्याःपुत्रास्तुशोधयेत् । धर्मोपधाभिर्विप्रैस्तुसर्वाभिःसचिवान्पुनः)अर्थात्-राजाकोयहउचितहै कि धर्म अर्थ काम मोक्ष इनचारोंसे प्रत्येक मनुष्यको यथायोग्य परिशोधनकरे-तहां इन चारों से यद्वा किसी एकहीसे परिशोधना करके किन्तु परिशोधनके उपायोंसे (उपेत्य-धीयते) अर्थात् जिसलिये परिशोधनका उपाय उसके उप कहिये समीप पहुँचाकर धारण किया जाता और निज बुद्धिद्वारा उसका अभ्यंतर अपने मनमें धारण किया जाता इससे उसकर्मको (वषा) कहते और उस पुरुषको (उपधाशुचि) कहते हैं जो उसमें पूराउतरे पर यथार्थ में यह भी एकप्रकारकी

गुप्तपरीक्षा होती है जिसको राजा धर्मके भयसे अर्थके भयसे कामके भयसे मोक्षके भयसे इनके संबंधी मनुष्योंकी जुदीराना भांतिकी रीतोंसे करता है दृष्टांत जैसे अर्थकी परीक्षामें गुप्तभाव उसके समीप कुछ धन रखवा देना या किसी निजमनुष्यके द्वारा चोरी आदिका कुछ लालच दिखलाना इत्यादि नाना प्रकार-ऐसे ही कामकी उपधानाम परीक्षा मध्ये किसी स्त्रीसे झलवांती करवाना आदि नाना प्रकार-ऐसे ही संवमें जानौ-तहां-दूसरे श्लोकसे उपधाका भिन्न व्यवहार बतलाते हैं कि- (अर्थ उपधा) और (काम उपधा) इन दोनोंसे भार्याओं और पुत्रोंका भी परिशोधन कर लेवें-और (धर्मकी उपधाओं) से विप्रोंका परिशोधन करें पुनि सचिव जो मंत्री लोग हैं तिनके आशयका परिशोधन सर्वासे किन्तु चारों प्रकारकी उपधाओं से परीक्षा करें (उपधीयते शुद्धि ज्ञानमत्र) ३११ ॥

पुरोहितं प्रकुर्वीत दैवज्ञमुदितोदितम् । दंडनीत्यांच कुशलमथर्वीगिरसे तथा ३१२ ॥

ऐ०-वह राजा पुरोहित भी करें किन्तु सभी प्रकारके दृष्टा दृष्टार्थरूप कर्मोंमें पुरतः कहिये आगे बढ़कर हित करनेवालेको दान मान सत्कारोंसे अपनेमें युक्त करें अर्थात् सदैव केलिये अपना करिके माने सो वह पुरोहित भी (दैवज्ञ) हो अर्थात् होनेवाले ग्रहोत्पातोंकी प्रथमसे जाननेवाला और उनकी शांति आदि प्रक्रियाका जानने वाला हो पुनि, (उदितोदितं) अर्थात् विद्या अभिजन अनुष्ठान आदि उदित कहिये शास्त्रोक्त तिनसे उदित कहिये समृद्ध संपन्न ऐसा हो और (दंडनीति) में कुशल हो किन्तु अर्थ शास्त्रका वेत्ता हो तथा (अथर्वीगिरस) में भी कुशल हो किन्तु प्रतिष्ठाशांत्यादि कर्मोंमें प्रवीण हो ३१२ ॥

श्रौतस्मार्त्तक्रियाहेतोर्युयादेव चर्विजः । यज्ञाश्चैव प्रकुर्वीत विधिवद्दूरिक्षिणान् ३१३ ॥

भोगाश्च दत्त्वा विप्रैश्चो वसूनि विधानि च । भक्षयेयं निधिराज्ञां हि प्रपूषपादितम् ३१४ ॥

भस्कन्नमव्यं धैव्ये प्रायश्चित्तैरुपितम् । अग्नेः सकाशादि प्राग्गौद्रुतं श्रेष्ठमिहोच्यते ३१५ ॥

ऐ० ब्रयाणां सह- (श्रौत) कर्म अग्निहोत्रादि और (स्मार्त्त) कर्म उपासना आदि क्रियाओंकी अनुष्ठान सिद्धिकेलिये ऋत्विजोंको भी करें अर्थात् उन कर्मोंके जाननेवालोंको अपना ऋत्विक् बनावें-और बहुतसी दक्षिणावाले राजसूयादि यज्ञोंको भी विधिवत् करें ३१३ पुनि उर्न्हीं यज्ञोंकी क्रियासाधनाके दानद्वारा विप्रोंको नाना प्रकारके भोग कहिये सौख्य वस्तु अनेक देकर और (वसूनि) कहिये धनभी सुवर्ण रूप्य आदि देवें क्योंकि यह ब्राह्मणों की अर्पण किया हुआ धन राजाओंका अक्षयनिधि कहलाता किन्तु इसका नाश नहीं होता ३१४ वरन हवनादि द्वारा अग्निमें होमे हुये यज्ञ यज्ञादिकों में लगाए हुयेकी अपेक्षा (विप्राग्नि) में होमा हुआ श्रेष्ठ इस संसारमें कहलाता- (विप्राग्नि) विप्र रूप अग्निमें होमा हुआ अर्थात् विप्रोंको दिया हुआ इसलिये श्रेष्ठ होता है कि जिस्से

यह विप्रोंका दियाहुंआ (भस्त्र) होता है किन्तु फँसता, या खिड़ता, नहीं और (भस्त्र) होता किन्तु उसयज्ञमें पशुहिंसा आदिभी होती, इसमें हिंसा नहीं और प्रायश्चित्तों सेभी अदूषित होता, किन्तु यज्ञादि संबंधी पशुहिंसा के प्रायश्चित्तभी करने, होते इसमें प्रायश्चित्तकी अपेक्षा नहीं ३१५ ॥

अलवधमिदं देवमणलवधं यत्नेन पालयेत् । पालितवर्द्धयेन्नृत्वा वृद्धपात्रपुनर्निक्षेपेत् ३१६ ॥
 ऐ०—ऊपर कहा था कि विप्रोंको धनादिक वस्तु देवे तिसकी परिपाटी कहते हैं कि इसरीतिसे देवे किन्तु जो वस्तु हाथमें नहीं आई, उसके लाभ होनेके लिये, धर्मके अनुकूल बांझा और उपायभी अनेक भाँतिसे करे और यत्नसे हाथ आएहुये की रक्षा करे किन्तु निज आप उसकी अपेक्षा वनीरक्खे पुन रक्षा कियेहुये कोभी नीति, नास युक्ति से बढ़ातार है पुन वृद्धिको पहुँचेहुये धनों को मात्राओं में निक्षेप करे अर्थात् धर्म अर्थ कामरूप श्रेष्ठ पात्रोंको देतार है पुन दूसरा अर्थ यहभी है कि वदेहुये को निधि रूप पात्रोंमें निक्षेपनाम संचयभी करतार है पर मुख्यार्थ वही है ३१६ ॥

अथ कदाचित् भूमिश्चादि दानकियाहो उसकीरीति, कहते हैं ॥

दत्त्वा भूमिनिबंधं वा ठत्त्वा लेख्यं तु कारयेत् । आगामिभद्रनृपतिपरिज्ञानाय पार्थिवः ३१७ ॥
 ऐ०—यथोक्त विधिसे भूमि ग्राम क्षेत्र आदिदेकर अथवा (निबंध) नियत करिके (लेख्य) पत्र अर्थात् सनद उसकी करवावे किस्लिये कि- (आगामि) समय भविष्यत्कालमें जो होनेवाले (भद्रनृपति) युवराज आदि यद्वा जो कोई किसी हेतुसे किसी कालांतरमें वहाँ के राजा हों तिनके परिज्ञानके लिये लेख्यपत्र करवावे जिस्से उनको यह मालूम हो कि अमुक राजा ने अमुक मनुष्य को अमुक वस्तु अमुक समयपर दी थी सो यह (भूमिदान) या (निबंधों) का नियत करना और (लेख्य) पत्रोंका करवाना भी सब उसी (पार्थिव) के आधीन किन्तु भूपतिके सिवाय किसी भोगपतिको अधिकार इसमें नहीं और निबंध वे कहलाते हैं जो राजा किसीको बसोंड़ी या मासिक या नैतिक आदि अनेक रीतोंसे कुछ बंधान नियत करता है ३१७ ॥

लेख्यपत्र किसरीतिसे करवावे सो कहते हैं ॥

पटे वा ताम्रपट्टे वा स्वमुद्रोपरि चिह्नितम् । अभिलेख्यात्मनोर्वेदयानात्मानं च मर्हति ३१८ ॥
 प्रतिग्रहपरीमाणं दानच्छेदोपवर्णनम् । स्वहस्तकालसंपन्नं ज्ञासनं कारयेत् स्वरः ३१९ ॥

ऐ० संक्षेपः—(पट्टे) अर्थात् कपास आदि सूत्रके बुनेहुये और माड़ी चढ़ेहुये वस्त्र पर या कसीदा आदिकी रीतिमें जैसी जहाँकी परिपाटी हो या जैसी राजाकी इच्छा हो उसके अनुसार अथवा (ताम्रपट्टे) ताम्रके पत्रपर लिखवाकर खोदवावे इत्यादि कागद पर्यंत और वस्तु भी द्वितीय (वा) शब्दके अभिप्रायसे समुझनी तिसके ऊपर पहले राजानिज (आत्मनोर्वेदयान्) अर्थात् अपने प्रपितामह पितामह पिता और (आत्मानं)

अपने नामको इन सबों के गुण वीर्य आदिकी विख्याति सहित (भूमिलेख्य) कहिये लिखकर वा लिखवाकर तथैव (च) शब्दकी लक्षणा से प्रतिग्रह लेनेवाले का भी नाम उसकी विख्याति सहित लिखै और (प्रतिग्रहपरिमाणम्) अर्थात् प्रतिग्रह जो वह दान वस्तु किन्तु जितना निबन्ध या जितनी धरतीहो तिसका परिमाणभी इसप्रकार से लिखवावे कि इतने मुद्रा मासिक या बसौंड़ी तथैव (दानच्छेदोपवर्णनम्) अर्थात् जो पृथ्वी आदि का (दान) हो तौ उसका (छेद) कहिये परिच्छेद किन्तु अन्य धरतीसे भिन्नता करदेनी लिखै (दृष्टान्त) जैसे अमुकनाम धरतीका एकनिवर्तन अर्थात् कितअ अमुकनाम नदीके अमुकनाम घाट वा किनारेसे लेकर अमुकठिकाने पर्यंत-जिसका इतनेवीधे या विस्वे आदि परिमाणहै और इतना उसका भूमिलाभ होताहै-फिर इसपीछे उस धरतीका(उपवर्णन)भी इसप्रकार से लिखवावे कि उसके दक्षिण ओर अमुक क्षेत्र वा अमुकग्राम है पूर्वओर अमुक नदी वा भूलहै पश्चिम ओर खेड़ाहै पहाड़है उत्तरओर वन या राजमार्ग आदि जो कुछहो इत्यादि लिखे पीछे(स्वहस्तकालतम्पन्नम्) अर्थात् स्वहस्त सम्पन्न तथा कालसम्पन्नकरिके स्थिर शासन करै किन्तु दृढ़आज्ञाकर देवै(दृष्टान्त)यथा अपने हस्ताक्षरों से संयुक्त करना तौ स्वहस्तसंपन्नता कहलाई सो इसप्रकारसे कि हमने अपने समत पूर्वक निजहाथसे हस्ताक्षरकिये और अमुक नामा मनुष्य अमुकनामाके पुत्रको जो इसपर लिखदिया सो प्रमाणहो-ऐसेही (कालतम्पन्न) का यह भावहै कि पंचांगविधि सहित शाके और संवत्सर आदि दोप्रकारके कालपरिमाण उसमेंलिखै कि जोएकसे भूलपरनेकी संभावनाहो तौ दूसरेसे निश्चय होजावे कि इतनीवर्षे इसपत्रके लिखे पीछे बीती हैं और उनपर्व आदिकालोंसेभीसंपन्नकरै कि उसदिन चंद्रग्रहणयासंक्रांति आदि जोकुछहो-औरदृढ़ आज्ञाकाकरदेना यह कि जो कुछहमनेलिखा सो आगेकोभी कोई(भद्रनृपति) नहींमेटै किंतु इसलिखेहुयेका शिष्टमार्ग सबकोई पालनकिये जावे इसप्रकार सर्वथा उसपत्रको संपन्नकिये पीछे (स्वमुद्रोपरिचिह्नितम्) अर्थात् अपनी राजकार्यसंबंधी मुहरसे लिखावटकेऊपर भिन्नकिसी योग्यस्थलपर चिह्नितकहिये अंकितकरदेवै ३१८।३१९॥

अपि०—(पार्थिवःस्वयंकुर्यात्) इस कथनसे संधिविग्रह आदि करनेवाले किसीअन्यमंत्री आदिको इसवातमें अधिकार नहीं सोई यहस्मृतिभी प्रमाणहै कि(संधिविग्रहकारीतुभवेद्यस्तस्यलेखकः।स्वयंराज्ञासमादिष्टःसलिखेद्राजशासनम्) अर्थात्-संधिविग्रह करनेवाला कोई मंत्री आदि जो उसका लेखकहो सो निज राजाकरके ठीक आज्ञा पायाहुआ राजशासन लिखै-किंतु राजाकी अधिकर्षी आज्ञापरभी स्वातंत्र्य सेही न लिखवैठै ३१८।३१९॥

- १५५ (मिताक्षरा) अथ वराजका निवास-स्थानं कहते हैं। (मिताक्षरा) १५५
 १५६ (मिताक्षरा) रम्यपशव्यमाजीव्यजांगलदेशमावसेतो। तत्र दुर्गाणि कुर्वीत जनकोपात्मगुणये ३३० ॥
 १५७ (मिताक्षरा) ऐसे देशमें वसे जो (रम्य) कहिये रमणीय किंतु अशोक चंपक आदिवन
 वृक्षोंसे संपन्न हो और (पशव्य) कहिये पशुओंको हितकारी हो किंतु चारा आदिकी
 बहुताइतसे पशुओंकी वृद्धिकरनेवाला हो और (माजीव्य) कहिये कंदमूल पुष्पफल
 अन्नादिनामा वस्तुवाला हो जिससे सबका पालन हो सके और (जांगल) हो अर्थात्
 यद्यपि जांगल देश, उसीको कहते हैं जिसमें थोड़ा जल थोड़े वृक्ष थोड़े पर्वत हों परन्तु
 यहां पर जांगल शब्द एक उपलक्षण मात्र केवल एकांत देशका वाचक है अर्थात्
 राजाके निवासयोग्य ऐसा जांगल देश हो, जो वस्तीसे कुछ दूर और अधिक जलवान्
 अधिक वृक्षवान् अधिक पर्वतवान् हो-तहां-निज मनुष्योंकी और कोषोंकी और निज
 आत्माकी भी रक्षाके लिये एक अथवा अनेक दुर्ग बनावे ३२० ॥
 १५८ (मिताक्षरा) अथ दुर्ग उच्यते इति स्थानं कहते हैं जिसमें कोई शत्रु आदि जाना चाहै तौ प्रथम तौ
 जाही नहीं सके अथवा बड़े दुःखोंसे गतिकरके पहुँच सके इसलिये दुर्गके न होनेमें
 राजाका निर्वाह नहीं हो सका-क्योंकि (अदुर्गो विषयः कस्य नरेः परिभवास्पदम्। अदुर्गो
 अनाश्रय राजापोतच्युतमनुष्यवत्) अर्थात्-बिना दुर्गका राजा किस राजाका, निज शत्रु
 के पहुँचाये हुये पराभवका आस्पद नहीं हो जाता इसलिये बिना दुर्गके अनाश्रय भूत
 १५९ (मिताक्षरा) राजा ऐसा गिना जाता, जैसा जहाजसे गिरा हुआ मनुष्य बिना आश्रय हो जाता है-म-
 त्स्य पुराणके १९१ अध्यायमें दुर्गरचनाकी अपेक्षासे यह कहा है कि (दुर्गं च परिखोपेतं
 बभ्राद्वा लक संयुतम्। शतघ्नी यंत्रमुख्यैश्च शतशः श्वसमावृतम्-गोपुरं सकपाटं च तत्र रथा
 त्सु मनोहरम्। स पताकंगजारूढो येन राजा विशेत्पुरम्) अर्थात्-दुर्गभी सब ओरसे खाई
 करके युक्त और वप्रनाम मट्टीके ऊँचे रटीले दमदमे जो मोरचाओंके योग्य हों और
 अट्टालक नाम अटारी अट्टे और ऊँचे ऊँचे बुरज इनसे भी संयुक्त हो और शतधा प्र-
 कारकी शतघ्नी नाम तीपों और यंत्र चरख आदि सब चीजोंसे भरा हो-तिस दुर्गमें गो-
 पुर कहिये क्षरपाटिक सहित सुन्दर मनका हरनेवाला और इतना ऊँचा हो-जिसमें
 होकर हाथी पर सवार हुआ राजा निशानों सहित दुर्गपरमें प्रवेश करे-दुर्गभी छः प्रकार
 के होते हैं सोई मनुजाने उक्त यह लक्षण कहें कि (धन्वदुर्गं महीदुर्गं मन्दुर्गं वा द्युर्गमेव
 च। नृदुर्गं गिरिदुर्गं च समावृत्या वसेत्पुरम्) अर्थात्-इन छः में से कोईसा एक दुर्ग अपने
 वासपुरके प्रति सब ओरसे घेरा देकर निवास करे-तिनमें एक तो (धन्वदुर्ग) उसे कहते हैं
 जो अपने निवासपुरके सब ओर प्राँच रथोजन भूमि पर्यंत मरुदेश निर्जल हो वहां भी
 बड़े दुःखोंसे पहुँचना होता है जैसा बीकानेर आदि मारवाड़ देश मरुभूमि प्रसिद्ध हैं
 १६० दूसरा (महीदुर्ग) उसे कहते हैं जो पत्थर ईंटसे बनाया हुआ द्वादश हाथ ऊँचा कोट सब

ओरसे घेराहुआ वहुँ विस्तारवाला युद्धके हेतुसे ऊपर सेनाके फिरने योग्य अति चौड़ाकोट जिसमें साधारण अनेक भांतिके गवाक्षभरोखेभी बनेहों सुन्दर कपाटों सहित द्वारहो जैसे दिल्ली आगरा आदिके किले २। तीसरा (भदुर्ग) उसे कहते हैं जो सब ओर अगाधगहिर जलसे घिराहो जैसे काश्मीर और ब्रह्माके देश आदि में किले प्रसिद्ध हैं ३ चौथा (वाक्षदुर्ग) उसे कहते हैं जो सब ओर वृक्षोंसे घिराहो जैसे राहलोके रामपुरमें वासोंका घेरा और कटियारी मुल्क अवधमें बवूरोंका ४ पांचवां (तदुर्ग) उसे कहते हैं जो चार प्रकारकी सेनासे चाहे तिसमें दानमें रचना करिके वांधिलिया जाताहै जैसे महाभारत और भोजप्रबंध आदि ग्रंथोंमें विशेषकर चक्रव्यूह शकटव्यूह पद्मव्यूह आदिनाना भांतिसे कहे हैं और लोकमेंभी युद्धसमय बहुधारचेजाते हैं उसको चाहे सदैव कोई उसीप्रकारसे बनाकर उसमें निर्भय वासकरतारहै तो स्थावरदुर्ग बनानेकी जरूरत नहो क्योंकि यहजंगमदुर्ग इसीसे कहलाताहै कि इसको चाहे तहां उठाकर लेजासके हैं वरन ऐसे राजा सदैव इसीदुर्गसे निर्वाहकरते कि जो किसी प्रबल के भयसे वनमें भागे फिरते हैं ५ छठा (गिरिदुर्ग) उसको कहते हैं जो सब ओर पहाड़ोंसे घिराहो जैसे नेपाल और जयपुर आदिकेदुर्ग प्रसिद्ध हैं ६ यद्यपिदुर्ग सभीश्रेष्ठहै पर इनमें छठा गिरिदुर्ग सबसे उत्तम होताहै यथा (सपाहिबाहुगुण्येन गिरिदुर्गं विशिष्यते) इनमें (पन्वदुर्ग) के रहनेवाले तो मरुमृगोंके समान निर्भयगिने जाते हैं ७ (महीदुर्ग) के रहनेवाले ऐसे निर्भय कहलाते हैं जैसे बिलमें रहनेवाले जीवोंको शत्रुनहीं पीड़ादेसक्ता २ (जलदुर्ग) के रहनेवाले ऐसे निर्भय कहलाते हैं जैसे जलचरजीव जलमें निजशत्रु के वशमें नहीं आते ३ (वृक्षदुर्ग) में रहनेवाले ऐसे निर्भय कहलाते हैं जैसे वृक्षोंपर बसने वाले जीव किसीके वशमें नहीं आते ४ (सिनादुर्ग) के रहनेवाले इतना निर्भय कहलाते हैं जितना मनुष्य अपने मनुष्यत्वसे किमी अन्य जीवके वशमें नहीं आता ५ (गिरिदुर्ग) के रहनेवाले इतना निर्भय कहलाते जैसे देवता स्वर्गमें बैठेहुये मनुष्यके वशमें नहीं आसक्ते हैं इसीसे गिरिदुर्ग सबसे उत्तम कहलाता ६ तथाच (त्रीण्युत्तराणिक्रमशः प्लवङ्गमनराभराः यथादुर्गाश्रयानेतान् नोपहिसंति शत्रवः । तथारयोनहिसंति नृपदुर्गसमाश्रितम्) यह बड़ाई दुर्गमें रहनेवालों की रक्षामध्ये लिखी गई अब आगे दुर्गद्वारा कामोंकी सिद्धि वर्णन करते हैं मनुर्जाके कथनसे यथा (एकः शतं यो धयति प्राकारस्थो धनुर्धरः । शतं दशसहस्राणि तस्मादुर्गं विधीयते तत्स्यादायुधसंपन्नं धनधान्येन वाहनैः । ब्राह्मणैः शिल्पिभिर्गैत्रैर्वसुसेनोदकेनेच तस्य मध्ये सुपर्यासं कारयेद्दृष्टमात्मनः । गुप्तं सर्वतुर्गं शुभ्रं जलवृक्षसमन्वितम्) अर्थात् प्राकारमें बैठा हुआ धनुषधारी एकही बाहरले सौ मनुष्योंके प्रति लड़ताहै एवं प्राकार में बैठेहुये मनुष्योका सैकरा एक बाहरले दशहजारोंके साथ लड़सक्ताहै तिसंकारण

से दुर्गवनातेहैं-यह दुर्गशस्त्रों से संपन्नहोवै तथैव धन धान्य और चतुष्पदादि बाह-
नों और ब्राह्मणोंसे और शिल्पिनाम कारीगरोंसे अनेक यंत्रोंसे और यवसनाम धा-
सफूस भूसाआदिसे जलसेभी संपन्नहोना चाहिये-तिसके मध्यमें अपने रहने योग्य
सुपर्याप्त कहिये बहुत ठीकरचनावाला विस्तारवान् । घरवनवावै-पुनि-यह स्थानभी
सब ओरसे (गुप्त) हो अर्थात् खाई अंतर कोट द्वारदीवारी आदिकी रक्षातथा सेना
की तैनाथी आदिकी रक्षाओंसे सुरक्षित और अगम्यहो और (सर्वशुक्ल) हो किन्तु
वर्षा शीत आतप आदि सभी ऋतुकी आरामयोग्यहो और (शुद्ध) कहिये अतिनि-
र्मलहो जलों और वृक्षोंसेभी संयुक्तहो यह मनुजनि कहाथा-इसभांति निर्मित किये
हुये दुर्गोंके (अभ्यक्ष) कहिये अधिष्ठाता और उन्हींके उपलक्षणवान् रक्षकभी जैसेहोने
चाहिये तिनके लक्षणकहतेहैं-यथा (अनाहार्यश्चशूरश्चतथाप्राज्ञःकुलोद्गतः। दुर्गा-
ध्यक्षःस्मृतोराज्ञस्तद्युक्तःसर्वकर्मसु) अर्थात्-राजाका दुर्गाध्यक्ष ऐसा होनाकहाहै जो
प्रथम तौ (भन्-भाहार्य) हो किन्तु जिसे कोई घेरकरपकड़ न सकाहो ऐसेपराक्रम और
चालाकी वालाहो और युद्धकरनेमें विख्यात शूरमाभीहो तथैव (प्राज्ञ) कहिये अति-
चतुरहो और कुलोद्गतहो किन्तु प्रथम तौ राजाकेही कुलकाहो अथवा किसी ऐसे
उत्तम कुलकाहो जो अपने कुलमें सर्वोपरि अंकुररूप नियमित कियागयाहो-जो २
लक्षण इसमें कहेवेही इसके आधीनकी सेनामेंभीहों अर्थात् ठेठदुर्गकी रक्षासंबंधी
सेनाके सभी लोग इसभांतिके चुगमाहों ३२० ॥

तत्रतत्रचनिष्णातानध्यक्षान्कुशलान्शुचीन् । प्रकुर्यादायकर्मोत्तमव्ययकर्मसुचोद्यतान् ३२१ ॥

ऐ०—(तत्रतत्र) जहांके तहां ठौरठौर अर्थात् धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष संबंधी कार्योंमें
श्रेष्ठ (अभ्यक्षों) को नियतकरै जो उन्हीं कामोंके करनेयोग्यहों १-स्तो कैसे अभ्यक्षोंको
नियतकरै (निष्णातान्) अर्थात् जो उसीएक अपने २ व्यापारमें तत्परहों किंतु बहुधं-
धी न हों जिसे उनका चित्तएकाग्र न होसकै २-पुनि (कुशलान्) अपनेसंबंधी कामोंकी
प्रक्रियामेंभी प्रवीणहों ३-और (शुचीन्) अर्थात् चार प्रकारकी उपधा जिनका चर्चा
३११ की अधिकोक्तिमें आयाथा तिनसे शुद्धहुयेहों ४-पुनि (आयकर्मोत्तमव्ययतान्) अ-
र्थात् आय कहिये लाभसंबंधी कर्म जो सुवर्णादि उत्पत्तिके (भाकर) स्थानों पर आ-
वश्यक होतेहैं तिनके (अंत) कहिये निकट जाकर निज २ कामकी अवेषामें उद्यतहैं
किंतु उपस्थित वनेरहाकरै ऐसा उनका स्वभावहो ५-पुनि (व्ययकर्मसु-उद्यतान्) अ-
र्थात् सुवर्णादि अन्नादि शस्त्रादिके खर्चकरने किंतु देनेवाले कामोंपर उपस्थित रहने
वालेहों ६-और (च) शब्दकेअभिप्रायसे (प्राज्ञत्व) आदिगुणयोग्यतासेभी संपन्नहों ३२१ ॥

अधि०—उर्ध्वाक्षिवातोंका निर्णय-ऊपर कहाथा कि धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष संबंधीका-
र्योंमें जो लोग उन्हींकामोंके योग्यहों तिनको नियतकरै सो कहतेहैं-यथा (धर्मकृत्येषु

धर्मज्ञानार्थकृत्येपुपंडितान्। स्त्रीपुष्पवांस्त्रियुज्जीतेनानिचयेपुं कर्मपु) अर्थात्-पंचयज्ञादि और दानादि धर्म संबंधी कार्योंके स्थान धर्मज्ञोंको अधिष्ठाताकरै (और) अर्थकृत्य कहिये धनकी आमदि संबंधी कार्योंमें पंडितोंको अर्थात् शास्त्र और लोकसेभी अतिचतुरोंको कि जो हानि लाभकी विवेचनमें समर्थहों (और) काम संबंधी कार्योंपर अर्थात् स्त्रियोंकी रक्षा और पालन आदि स्थानोंमें स्त्रीवांको किंतु जो नपुंसकहों तिनकोही अधिष्ठाता करै (और) निच यद्वा मलीन कामोंके स्थान नीच जातेको अध्यक्ष बनावै-तिसपर वे आपभी उनकार्योंमें कुशल कहिये प्रवीणहो यहकहाथा-तद्यथा-(यो यत्रकुशलः कार्यंततत्रविनियोजयेत् । कर्मस्वदृष्टकर्मायः शास्त्रज्ञोपि विमुह्यति) अर्थात्-जो मनुष्य जिसकार्यमें निपुण और प्रवीणहो उसीको उसकार्य में आरोपितकरै-क्योंकि-कर्मोंमें जो अदृष्टकर्मा होता वहशास्त्रज्ञभी विमोहित होजाता अर्थात् जिसने किसी कामका ढंगकेवल उसकामके विधिनिषेधरूप शास्त्रद्वारापढ़ा और समझाभी यद्यपिहो पर उसकामको करतेहुये कभीनदेखाहो तौवह ऐसाशास्त्रज्ञभी अदृष्टकर्मा होनेके हेतुसे उसकामके करने या करवानेमें विमोहितहोता अर्थात् धवराता और उसका जीउलभताहै (च) शब्दकेअभिप्रायसे प्राज्ञत्व आदिगुण योग्यता जोऊपर कहीथी-सायथा-(प्राज्ञत्वमुपधाशुद्धिरप्रमादोभियुक्ता। कार्यपुण्यसनाभावः स्वामिभक्तिश्चयोग्यता) अर्थात् (प्राज्ञत्व) कहिये चतुरता-और उपधाशुद्धि जैसी ३११ की अधिकोक्तिमें कहचुकेहैं तिसका होना-और (प्रमाद) कहिये गफलत वा असावधानीका न होना-और (भभियुक्ता) कहिये जिसकाम पर लगायाजाय तिसमें तत्परव-नारहना-और (कार्यपु-व्यसनाभावः) किंतु निजसंबंधी कार्योंमें व्यसनका अभावकहिये न होना सो इसवातके कई सिद्धांतहैं तिनमें एकतौ यह कि जिसकामको अपनेस्वामीके लिये करता या करवाताहो उसी कामको व्यसन अपनेलियेभी उत्पन्न करिके उसकामको जुदानिज अपनेलिये प्रारंभकरलेना किसीलाभकी दृष्टिसे-दूसरा यहकि उसकामकेकरने या करवानेमें व्यसन कहिये विपत्तिभंगहो टूटा बिज्ज उपद्रव आदि बारम्बार खड़े करदेने-तीसरा यह कि उसकार्यके सिवाय अन्य कामोंमें आत्मीयव्यसन उत्पन्न करलेने-इत्यादि अनेक सिद्धांतरूप व्यसन जिसमें न हों किंतु चित्तकी एकाग्रतासे उसीकामकी साधनामें तत्परवनारहै-इनकहेहुये शुभगुणोंका होना उस मनुष्यकी योग्यता अर्थात् लियाकत कहलातीहै ३२१ ॥

नात. परतरोधमनृपाणां यद्राजितम् । विप्रैर्योदीयते द्रव्यं प्रजाभ्यभयंसदा ३२२ ॥

यथाहयेपुव्यंतेभूम्यर्थमपरादमुखा । अकूटैरायुधैर्यातिस्वर्गयोगिनोयथा ३२३ ॥

ऐ०सहदयोः—पहले ३१४ श्लोकसे लेकर सामान्य धनों और भोगोंका दान फल कहाथा अब यहांपर विक्रमार्जित धनोंकादान फल विशेष कर कहतेहैं कि-राजायों

को इससे अधिक परतर धर्म और कोई नहीं जो विप्रोंको (रणाजित) कहिये रणके द्वारा संग्रहकिया धन और प्रजाओंको अभयदान संदेव दिया जाता है ३२२ रणमें विपत्तिभी आपरती है फिर कहांसे धन और दान या धर्म हो सक्ता है किंतु न जान पीछे क्या हो इसलिये कुछ न करनेमें ही कल्याण है इस हेतुसे कहते हैं कि ये भूपाल भूमि आदिरत्नोंके अर्थ (माहवेयु) कहिये युद्धोंमें (वर्ष्यते) मारे जाते हैं ते उस प्रकार सुखसे स्वर्ग को जाते हैं जैसे योगाभ्यासमें रत होते हुये योगी पुरुष चले जाते हैं परन्तु वे ही कि जो (अपराधमुखा) अर्थात् सन्मुख होकर मारे जाते हैं किंतु मुहँफेरकर भागते हुये जो पीछे शस्त्र खाते हैं वे नहीं और वे भी कि जो आप (भूकूटशस्त्रों) से लड़ते हैं किन्तु ये विपद-गन्ध आदि नाना कूट शस्त्रोंसे बध करते हैं ते नहीं ३२३ ॥

अब साधारण सभी युद्धकारियोंका धर्म कहते हैं ॥

पदानि क्रतु तुल्यानि भग्नेष्वविनिवर्तिनाम् । राजा सुकृतमादत्ते हताना विपलायिनाम् ३२४ ॥

ऐ०—भग्नेषु-अविनिवर्तिनाम्-पदानि-क्रतु तुल्यानि-इति पूर्वार्द्धसंबन्धः-अर्थात् हाथी घोड़ा रथ पदातीरूप अपने बलोंके भग्न हो जाने किंतु सेना भंग हो जानेमें जो कोई धैर्यवान् होकर अविनिवर्ती होते अर्थात् उलटने नहीं फिरते किन्तु शत्रुओंके सन्मुख लड़ते चले जाते हैं तिनके जाते हुये एक २ पग अश्वमेधादि यज्ञोंके तुल्य फल देनेवाले होते हैं-इससे विपरीत करनेमें दोष है सो पिछले अर्द्धसे कहते हैं कि-विपलायिनां-हतानां-सुकृतं-राजा आदत्ते-अर्थात् पराङ्मुख होकर भागते हुये मारे जानेवालों का पुण्य पहला संचित किया हुआ भी राजाले लेता है ३२४ ॥

परन्तु अग्रोक्तोंको मारनेमें-निषेध है सो कहते हैं ॥

तवाहं वादिनं ह्रीं विनिर्हतिं परसंगतम् । न हन्याद्विनिर्हन्तं च युद्धप्रेक्षणकादिकम् ३२५ ॥

ऐ०—किंतु इतनोंको कदाचित् भी न मारे एक तो (तवाहं वादिनं) अर्थात् जो यह कह कर आधीन होने लगे कि मैं तुम्हारा हूं १ (ह्रीं) नपुंसक जो युद्धके भयसे भिन्न छिपता फिरता हो २ (विनिर्हति) निःशस्त्र जिसके हाथमें शस्त्र नहीं या हों और उसने फेंक दिये हों या युद्ध करते हुये गिर गये हों किंतु किसी तरहसे निहत्या हो ३ (परसंगत) जो और किसी से लड़ रहा हो ४ (विनिर्हन्त) जो लड़ते हुये भाग पड़ा हो या लड़ाईसे हाथ खींचा हो ५ (युद्धप्रेक्षणक) जो युद्धका तमाशा देख रहा हो ६ (आदिकम्) इस आदि शब्दसे देखनेवाले को आदिलेकर और भी अनेक संग्रहीत हैं तिनका चर्चानांचे अधिकोक्तिमें ३२५ ॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्त-आदि शब्दका सिद्धांत (गौतमजी) के वाक्यसे अपेक्षित है-यथा-(न दोषो हिंसायामाहवेऽन्यथा श्वसारथ्यनायुधकृतां जलि। प्रकीर्णकेश पराङ्मुखोपविष्टस्थ लवक्षारुद्धूतगोत्राह्मणवादिभ्यः) अर्थात्-(गौतम) ऋषिने यह कहा था कि रणमें हिंसा का दोष नहीं है परन्तु इनक सिवाय किंतु घोड़ा १ सारथी २ अनायुध-निहत्या ३ कृतां-

जलि-हाथ जोड़ता हुआ ४ प्रकीर्णकेश-जो अपनी दाँदी हाथमें लेकर आगेकरे कि चाहै मारौ चाहै छोड़ौ और वहभी प्रकीर्णकेशहै जिसकी आंखों आगे शिरके बाल या बालोंके उपलक्षणसे कुछवस्त्रआदि आड़हो जिसके हेतुसे वह तत्काल अपने हंताको देखनहीं सक्तां५ पराङ्मुख-जिसने लड़ाईसे मुँहफेरलिया६ उपविष्ट-बैठा हुआ ७ स्थलारूढ-जो युद्धभूमिसे अलहदे किसी स्थलमें खड़ाहो तिसको यद्वा वाहनसे उतरा हुआ भी स्थलारूढ कहलाता उसको वाहन पर सवार हुआ नहीं मारै यहधर्म युद्धकी मर्यादहै ८ वृक्षारूढ-जो वृक्षपर चढ़ाहो ९ दूत-जो चिट्ठी या जवानी खबर लायाहो १० गो-गऊ या वृषभ और वृषभके उपलक्षणसे अन्यभारवाहभी ११ ब्राह्मण-साधारण मात्रभी परन्तु जो सन्मुख युद्धनकरताहो १२ वादी-जो लड़ाईको थाँभकर तर्कवादमें तत्परहो १३-अर्थात् इनको मारनेसे रणमें भी हिंसादोष लगताहै-इसवार्तामध्ये कुछ विशेषतासे (शंखावर्ण) ने भी वर्जित किये हैं-यथा- (नपानीयं पिवंतं न भुजानं नोपानहौं मुंचंतं नावर्माणं न सवर्माणं न स्त्रियं न करेणुं न वाजिनं न सारथिं न दूतं न ब्राह्मणं न राजानमराजाह्न्यात्-अर्थात्-एक तौ पानीआदि कुछपीतेहुये को नमारै १ न भुजानं-खातेहुयेको भी नहीं २ नोपानहौं मुंचंतं-जूता उतारतेहुये और इसी उपलक्षणसे पहिरतेहुयेको भी नहीं ३ नावर्माणं-जिसने कवच उतारदियाहो तिसको नहीं ४ न सवर्माणं-कवच पहिरतेहुयेको नहीं ५ न स्त्रियं-स्त्रीको नहीं ६ न करेणुं-हाथीको नहीं ७ न वाजिनं-घोड़ेको नहीं ८ न सारथिं-सारथीको नहीं ९ न दूतं-दूतको नहीं १० न ब्राह्मणं ११ (न राजानं न राजाह्न्यात्) अर्थात् राजाको सन्मुख युद्धकरतेहुयेको भी राजाही अपने हाथसे मारै परन्तु जो राजा नहीं किन्तु राजाका नौकर मात्र कोईहो सो प्रतिपक्षी राजाको मारै नहीं अर्थात् पकड़लेना यह जुदीवातहै पर उसपर शस्त्र नहीं डालै क्योंकि राजा साक्षात् ईश्वरकारूप होताहै ३२५ ॥

अब दरवार आदि धंधोंका नियम कहतेहैं ॥

रुतरक्ष समुत्थाय पश्येदायव्ययोस्त्वयम् । व्यवहारास्ततो दृष्ट्वा स्नात्वा भुञ्जीत कामतः ३२६ ॥

हिरण्यं व्याप्तानीति भंडागारे पुनिक्षिपेत् । पश्येच्चारास्ततो दूतान् प्रेषयेन्मित्रसंगतः ३२७ ॥

ऐ० सहद्वयोः—(रुतरक्षः-समुत्थाय) रक्षा किया हुआ किन्तु यथा संभव सिपाहियों की रक्षासे संपन्न ऐसा दिनप्रति प्रातःकाल उठिकर (आयव्ययो-स्वयं-पश्येत्) लाभ और खर्च दोनोंका लेखा जोखा आपदेखै (ततः) तिसपीछे (व्यवहारान् दृष्ट्वा) मुकदमातके ईमाफोंकी देखभालकर मध्याह्नसमय यद्वा (कामतः) जिस किसी समय अपनी इच्छा हो तब (स्नात्वा-भुञ्जीत) स्नानकरिके भोजनकरे ३२६ तिसपीछे (हिरण्यं) कहिये सोना चाँदी आदि जो कुछ धन (व्याप्तानीति) किन्तु (व्याप्तै-भानीति) अर्थात् व्याप्तोंकरके लाया हुआ उक्तधन आप देखकर (भंडागारेण) भंडारोंमें (निक्षिपेत्) डालदेवें किन्तु रख

देवें या रखवादेवें जैसा उचितहो-व्यापृतोंका लावाहुआ अर्थात् व्यापृत उन्हें कहते हैं जो धनके उत्पत्ति स्थानोंपर अधिकारी नियत किये जातेहैं-यह कामकिये पीछे (चारान्-पश्येत्) चार नाम गूढ़चर किन्तु मुखविरखुफिया जो विश्वासकिये और कहीं भेजेहुये गूढ़चरतांत लेकरआयेहों तिनकोदेखे अर्थात् उनकोदेखकर कहींटिकावै और पीछे किसी उचित समयपर उनकीवात बूझे सो इकल्ला आपनहीं किन्तु (मंत्रितंगतः पश्येत्) मंत्रीके साथ होकर देखेबूझे ततः तिसके अनन्तर मंत्रीके साथहुआ राजा (इतान्-प्रेषयेत्) दूतोंको भेजे अर्थात् अन्यत्रभी जरूरी कामोंको जहां भेजनाहो और पूर्वोक्त गूढ़चारोंकेभी कहेहुये वृत्तान्त का दृढ़-निश्चय करनेको दूतभेजे जो उचित समझे ३२७ ॥

-प्रथि-सहद्वयोः-पूर्वश्लोकमें व्यवहारोंका देखनाकहाथा सोतो व्यवहाराध्यायआदि व्यवहारांगरूप शास्त्रोंकेअनुसारदेखे-उक्तंच(व्यवहाराद्वयःपश्येद्विद्वान्निर्वाहणेस्सहाधर्मशास्त्रानुसारेणक्रोधलोभविवर्जितः)-अर्थात्-राजा क्रोध और लोभोंको छोड़कर धर्म-शास्त्रकेअनुसार व्यवहारोंको देखे पर इकल्लानहीं किन्तु विद्वान्ब्राह्मणों और मंत्रियों को साथलेकर देखे ३२६ (चार)और दूतोंका चर्चा कियाथा तिनमें चार का दूसरा नाम (प्रणिधि)कहतेहैं उसीको गूढ़चर भी कहतेहैं इसहेतुसे कि वह छिपकर अन्य राज्योंका भेदभाव और अपने राज्यकाभी सारावृत्तांत गूढरूपसेचल फिर लेआता है-इसप्रणिधिमें इतनेगुणहोनेकहेहैं नीतिवाक्यामृतमें-(अमोदयममान्धममृपाभापित्वमभ्यूहकत्वंच)-अर्थात्-जिसमें मूढ़ता मन्दता असत्यभाषिता नहीं और (मभ्यूहकत्व) कहिये प्रत्येक वार्त्ताको उहासेही पहँचानलेना, यहप्रकृतिहो इसके विशेषलक्षणदेखौ आगे ३३१ की अधिकोक्तिमें-दूत-उनको कहतेहैं जो किसीराजाके समीप प्रत्यक्षभाव से प्रकटभेजे जायँ परन्तु यहतीन प्रकारके होतेहैं तिनकेनाम-यथा-निसृष्टार्थ १ सं-दिष्टार्थ २ शासनहर ३-तहां-(निष्ठार्थ) वे कहलातेहैं जो राजकायोंको देशकालके औचित्य अनुकूल आपही कथनकरनेमें समर्थहों किन्तु किसीकामकी आज्ञानाम मात्र सेही मिलनेपर तत्काल उसकामके करनेवालोंको अपनी बुद्धिसेही यथायोग्य सम-झादिया अथवा जहांकहीं आपही भेजेगये तौ वहांजाकर सबउत्तर प्रत्युत्तर अपनी प्रज्ञासे आपही साधन करिआये वरन अन्य सिद्धांत इनका यहीहै कि बिनाआज्ञा भी देशकाल के अनुकूल योग्य कामोंका साधन स्वतःकरसके १(संदिष्टार्थ)वे कहलाते हैं कि जितनीवात उनको आदेश पूर्वक सुनादीगई उतना संदेशा जाकर कहसुना देंगे उसको कि जहांभेजेजायँ २ (शासनहर)वे कहातेहैं कि जिनकी मुखसे तौ सुनीहुई भी कह-यानेमें चतुरता नहीं परन्तु लिखेहुये आज्ञापत्रों को पहुँचासकें ३-इन दूतों के गुण और लक्षणभी पहले मनुजीके कहे दर्शातेहैं-यथा-(दूतंचैवप्रकुर्वीतसर्वशास्त्र

विशारदम् । इंगिताकारचेष्टज्ञं शुचिर्दक्षकुलोद्भूतम्) अर्थात्-राजा ऐसे पुरुष को दूत नाम वकील बनाये जो सर्वशास्त्रों किंतु देखे बिना देखे भी नीत्यादि अर्थ शास्त्रों के समझने में बुद्धि विशारद हो पुनि (इंगित-आकार-चेष्टज्ञं) इन तीन बातों का ज्ञाता तहां (इंगितज्ञं) जो मनोगत अभिप्राय मात्र का सूचन करनेवाला वचन स्वर आदि से और (आकारज्ञं) जो मुख प्रसन्नता मुखमंलीनता आदि देह धर्मांकी समस्या से बात को पहचाने और (शुचि) जो धन तथा स्त्रीव्यसन से शुद्ध हो (दक्ष) चतुर हो और कुलोद्भूत भी हो किंतु या तो राजा के ही कुल का हो यद्वा किसी प्रतिष्ठित कुल का हो-क्योंकि (अनुरक्तः शुचिर्दक्षः स्मृतिमान् देशकालावित् । वपुष्मान् वीतभीर्वाग्मी दूतो राज्ञः प्रशस्यते) अर्थात्-राजा का दूत ऐसा उत्तम होता है जो (अनुरक्तः) हो किन्तु अपने स्वामी के सिवाय सभी मनुष्यों में स्नेह करनेवाला हो जिसे किसी राजा के पास भेजा जाय तो वहां बातों २ द्वेष नहीं कर लेवे और (शुचि) जो धन तथा स्त्री व्यसन से शुद्ध होवे जिसे कोई प्रतिपक्षी राजा उसको धन या स्त्री देकर लोभ से तोड़ नही लेवे और (दक्ष) चतुर होना इसलिये योग्य है कि काम को और काम के समय को उल्लांघे नहीं और (स्मृतिमान्) होना इसे उचित है कि सीख पाये हुये संदेश को याद रखे इत्यादि किसी बात को भूलें नहीं और (देशकाल) का जाननेवाला इसलिये कि देश और काल को पहचान कर कुछ अपनी बुद्धि से भी जैसा उचित समझे कइसके इसीलिये प्रत्यक्ष देशों और कालों की व्यवस्था भी सीमा आदि वा आचार आदि सार्वदेशी व्यवहारों को यथावत् रीति से जानता हो किन्तु शास्त्र और लोक से भी जिसे देशकाल के अनुकूल किसी बात में अनुत्तर न हो जाय और (वपुष्मात्) अर्थात् अच्छे डील डौल स्थूल देह सुरुपवान् वा निरोगी भी हो जिसे उसका वचन शीघ्र हृदय में स्वीकार हो और निरोगता से किसी काम को अधिक झट्टा डकर नहीं भागे और (वीतभीः) किंतु निर्भय स्वभाव हो जिसे किसी अप्रिय संदेश के भी कहने में भयभीत न हो जाय और (वाग्मी) हो किन्तु उक्तिपूर्वक मधुर भाषण से बात चीत करता हो जिसे सुननेवाले का मन उपराम को न पहुँचे ऐसे दूत से राजा के सब काम सिद्ध होते हैं-मत्स्यपुराण में भी इसके लक्षण कहे हैं-यथा (यथोक्तवादी दूतः स्याद्देशभाषाविशारदः । सक्तः क्लेशशो वाग्मी देशकालविभागवित् । विज्ञातदेशकालश्च दूतः स्यात्समहीक्षितः । (तेषामपि) वक्त्रानयस्य यः काले स दूतोनृपतेर्भवेत्) अर्थात्-दूत ऐसा हो जो यथोक्तवादी किन्तु जो बात राजाने कह कर भेजा हो उसी बात का चर्चा वाद करे किन्तु उस बात को छोड़ कर कोई नई बात न खड़ी कर लेता हो ऐसा स्वभाव ही उसका सदवहो-अनेक देशभाषाओं के बोलने और समझने में विशारद हो क्योंकि अनेक देशों में जाना पड़ेगा जहां की भिन्न भाषा होती हैं (सक्तः) हो किंतु कामों में लगारहता हो (क्लेशों)

कोभी सहलेनेमें पकाहो क्योंकि देशविदेश जानेमें छेश अवश्यहोतेहैं (वाग्मी) हो इसके लक्षण ऊपर कहचुके हैं (देशविभागवित्) भूगोल आदिके द्वारा देशोंकी सीमा आदि अनेक विभागोंका जाननेवाला (कालविभागवित्) तीनों कालका विभाग किंतु भूत भविष्य वर्तमानमें पेलघड़ी आदिसे लेकर युगों पर्यंतका गणित हिसाब और राजाओंके शकसंवत्सर और वितीत राजाओंके मितिग्रंथ अर्थात् तवारीखोंकाभी जानने वालाहो-इसके सिवाय (विज्ञातदेशकाल) हो अर्थात् समयरका वर्तावासर्वदेशों और कालोंकी रीतिभांति मर्यादें यहभी सब जानी सीखीहों सो मनुष्य राजाका दूत हो (तिनमेंभी) जो कोई उपस्थित समयपर तत्काल नयनीतिका वक्ताहो सो ठेठ नृपति का समीपवर्त्ता दूतहोवे-जिसके द्वारा अन्य देशों के आये हुये विराने दूतों से वार्त्ता-लाप राजाकरै किंतु निज अपनेही मुखसे नहीं-चाणक्यमेंभी इसके लक्षणकहेहैं-यथा (मेधावीवाक्यपटुः प्राज्ञः परचित्तोपलक्षकः । धीरोयथोक्तवादी च एष दूतो भिधीयते) अर्थात् (मेधावी) बुद्धिमानहो (वाक्यपटुः) किंतु जिसकी वाणीमें लावण्य और चतुरताहो (प्राज्ञ) पंडित विवेकीहो-और पराये चित्तकी भावना लखसक्ताहो (धीर) धैर्यवानहो (यथोक्तवादी) भीहो इसके लक्षण ऊपर कहचुकेहैं-यह दूत कियाजाताहै-दूतोंकी महिमा बारम्बार इसलिये कहनीपरी कि दूत राजद्वारोंमें बड़ी पदवीका मनुष्यहोता और संधितथा विग्रह यह दोनों बात इसके हाथमें रहती हैं इसीलिये (मनुजीने) कहाहै कि (अमात्ये दंड आग्रतो दंडेन यिकी क्रिया । नृपतौ कोशराष्ट्रे च दूते संधि विपर्ययो ॥ दूत एव हि संधि ते भिनत्येव च संहतान् । दूतस्तत्कुरुते कर्म भिद्यते येन वानवा ॥ सविद्या दस्य कृत्येषु निगूढे द्वितचेष्टितेः । आकारमि गितं चेष्टां भृत्येषु च चिकीर्षितम् ॥ तथा प्रयत्नमातिष्ठेद्यथात्मानं न पीडयेत्) ३२॥ अर्थात्-दंड जो वस्तुहै सो तो (अमात्य) नाम सेनापतिके आधीनहै किंतु हाथी घोड़ा रथ पयादे यह चतुरंगिनी सेना और शस्त्र जो हैं सोई दंडरूप हैं सो उसके आधीनमें सोपेहुये रहते हैं इसलिये दंडसंबंधी कामोंमें उसकी योग्यता देखी चाहिये क्योंकि (दंडेन यिकी क्रिया) अर्थात् यावन्मात्र विनयक्रिया किंतु जो रीति संबंधी प्रबंध हैं सो सब दंडके आधीन हैं दंडविनावशमें नहीं आसक्ते इसलिये उसका होनाभी सूचितहै-और कोशधनका स्थान तथा राज्य देश ग्राम यह दोनों वस्तु राजाके आधीनहोती किंतु औरके आधीन करदेना उचित नहीं इसलिये राजा आप इनका प्रबंध रखे-ऐसेही (दूते-संधि विपर्ययो) अर्थात् संधिनाम फूटेहुयोंका मिलाप करादेना और विपर्ययनाम विग्रह किंतु मिलेहुयोंमें विरोध युद्धकरवादेना यह दोनों बात दूतके आधीन होतीहैं वह जो चाहै सो गजाकी इच्छासे विपरीतभी करसक्ताहै उसको थोड़ा नहीं समझना इसीलिये अब दूसरे श्लोकमें फिर सावधान करते और दूतकी प्रशंसाभी करतेहै किंतु दोनोंपक्षमें यह कथनहै कि ॥ दूतही फूटेहुयोंको

मिलादेताहैं दूतही। मिलेहुयोंको फोड़देताहै दूतवह कर्मकरताहै परदेशमें जाकर कि जिसकर्मसे बड़ेज्ञानमानभी आपसमें फूटजातेहैं-अवतीसरे श्लोकसे दूतको शिक्षा करतेहैं कि ॥ वह दूत इसप्रतिपक्षी राजाके (कृत्येषु) कर्तव्य कामोंकेमध्ये (विधात्) भेद भावलेवै किसप्रकारसे (निगूढ-इंगितचेष्टैः) अर्थात् निगूढनाम जो भितरियालोग राजाके समीप रहनेवाले परिजन आदि तिनकी समस्या और चेष्टाओंसे जानै क्या जानै वहांका (भाकार) डोल (इंगित) मनोगत अभिप्राय(चेष्टा)कर्तव्यता जैसी देखपर-और उसराजाका (चिकीर्षित) कहिये जो कुछ वहकरना चाहताहो सोउसके (भृत्येषु) जानीयात् अर्थात् क्षोभकियेहुये अपमान पायेहुये लोभी आदि लघुसेवकोंके वार्त्ता कथनसेभी जानै अब चौथेश्लोकमें इसदूतकी अपेक्षासे-भेजनेवाले राजाको शिक्षा करतेहैं कि ॥ उसदूतके द्वारा साराहाल वहांका तत्त्वपूर्वक जानिकै तैसा यत्नकरै जिस्से अपनेको पीडा नहीं पहुँचै-किसीका भेजाहुआ दूत जो अपने पासआवे उसका वधकरना निषेधहै-यथा (नदंडार्हःप्रतिनिधिस्तथादूतोपिसुव्रतैः। नियोक्तकृतदोषेण विधिरेपसनातनः) अर्थात्-यह सनातन विधिचली आतीहै कि सुव्रतों धर्मज्ञोंकरके प्रतिनिधि नाम मुखतार तथा दूतनाम वकील यद्वा संदेशहर ये दोनों भेजनेवालेके दोषते दंडयोग नहींहोते किन्तु जोआत्मीय कुछ अपराधकरवें तो जुदीवातहै-यतः (स्वापकर्षपरोत्कर्षद्वैतोक्तैर्मन्यतेतुक्। सदैवावध्यभावेनदूतःसर्वतुजलपति) अर्थात्-दूतकी उक्तियोंसे पराई उत्कर्षा और अपनी न्यूनता कौनमानै है किन्तु कोई नहीं मानता क्योंकि दूत अपने अवध्यभावसे निडर होकर सदैव सब कुछ कहनी न कहनी भी कहताहै-अन्यथा (उद्यतेष्वपिशलेषुदूतोवदतिनान्यथा। नचहन्यातथाप्येनराजा दूतमुखोयतः) अर्थात्-दूत अपने ऊपर शस्त्र उद्यत होनेपरभी अन्यथा नहीं कहता किन्तु जो आज्ञा लेआयाहै सो उसदशामेंभी कहेबिना नहीं रहता तथापि इसकोमार्ग नहीं क्योंकि जिसहेतुसे राजा दूतमुखहोता किन्तु दूतही राजाका मुखप्रसिद्धहै फिर जब राजाका मुख तोड़दिया तो वात चीत उसके हृदयकी क्योंकि जानीजायगी-तस्मात् (विरूप्यमंगेषुकपानिपातोर्मोदयंतथालक्ष्मणसन्निवेशः। यतान्वधानर्हतिरूक्षवादीशस्त्रेषुदूतस्यवधोनट्टः) अर्थात्-किसीअंगमें विरूपता करनी-या कपानिपात चावुक आदिका मारना-या मुड़वादेना-याकिसीचिद्दूसे दागदेना-इतने वधोंके योग्य यद्यपि रूक्षवादीहोताहै तथापि शास्त्रोंमें दूतका वधकहीं नहीं देखागया रूक्षवाद पर भी इसलिये दूतको मारै नहीं ३२६। ३२७ ॥

ततःस्वैरविहारीस्यान्मंत्रिभिर्वासमागतः। बलानां दर्शनंरुत्वातेनान्यासहर्चितयेत् ३२८ ॥
 ऐ०-(ततः)दुपहर पीछे (स्वैरविहारीस्यात्) इच्छाके अनुकूल विहार करनेवाला हो किंतु चाहै अन्तःपुरमें आप एकाकी वार्त्ता विनोद करनेजावै यद्वा बाह्यभूमि का

(विहार) सैर करने जहां कहीं, जानेकी इच्छा हो तहां विश्वास पात्र मन्त्रियों करके (समागत) किन्तु उनके मध्यमें हाथी आदि पर बैठाहुआ रक्षापूर्वक विहार करने जावे वहांसे घूमघामकर फौजोंमें जावे तर्हावालोंका दर्शन किन्तु सज्जीभूत अलंकृत चतुरंगिनी सेनाओंकी गति परिपाटी आदि देखभालकर (सेनान्यासहर्षितपेत्) किन्तु सेनानी नाम सेनाका अधिपति उससे आवश्यक बातोंका चिंतन विचार करे अर्थात् सेना की रक्षा और शिक्षा आदिकी संमतिदेवे जैसा उचित हो ३२८ ॥

(अधि०—मनुनेभी कहा है कि (विदूत्यचयथाकामपुनः कार्याणि चिन्तयेत्) अर्थात् इच्छाके अनुकूल विहार कियेपीछे फिरभी कार्योंका विचार करे ३२८ ॥

अथ सायंकालसे पीछेका धन्धा कहते हैं ॥

(अधि०—सन्ध्यामुपास्य शृणुयाच्चारणां गूढभाषितम् । गीतनृत्यैश्च भुंजीत पठेत् स्वाध्यायमेव च ३२९ ॥

(अधि०—वहां से लौटाहुआ राजा संध्याकी उपासना करिके फिर (चाराणां गूढभाषितं शृणुयात्) अर्थात् पूर्वोक्त चार गूढचर जो आयेहुये कहीं टिकाये थे तिनको (गूढभाषित) किन्तु गुप्तवार्ता एकांत में सुने फिर गीत नृत्य आदि संयुक्त यथारुचिके अनुकूल किंचित्काल विनोद कियेपीछे डोढ़ीमें जाकर भोजन करे फिर (स्वाध्याय) को भी पढ़े अर्थात् अपना वह पाठ जिस्से रातोंदिन धन्धा करने परते हैं किन्तु व्यवहारांग शास्त्र आदि तिनको रात्रिमें भोजन कियेपीछे फुसतमें विचारै जिस्से भूलें नहीं यद्वा स्वाध्याय अपने जाती नियम का पाठ ३२९ ॥

(अधि०—चार लोगोंकी गुप्त वार्ता श्रवण करने का प्रकारभी कहा है यथा (संध्यां चोपास्य शृणुयादंतर्वंश्मनि शस्त्रमृत । रहस्याख्यापिनां चैव प्रणिधानां च चेष्टितम्) अर्थात् संध्योपासन कियेपीछे (मंतर्वंश्मनि) राजमहलोंके भीतर एकांतमें जाकर (शस्त्रमृत) किन्तु नंगीखड्ग आदि हाथमें लियेहुये राजा उन लोगोंकी वार्ता सुने जो (रहस्याख्या पी) हैं किन्तु एकांतमें संमति करनेवाले और (प्रणिधानां च चेष्टितम्) किन्तु प्रणिधानां चार लोगोंका चेष्टा कियाहुआ वृत्तांत हो सोभी इसीरूपसे सुने क्योंकि न जानें कोई कुछ विश्वासघात करनेका विचार करि आया हो भला जिसवातसे ऐसा खटका सम्भवित है तो श्रवण करनाही अनुचित है किन्तु न सुनना चाहिये इस अपेक्षा में कहते हैं कि सो नहीं किन्तु अवश्य सुनना चाहिये यथा (गावः पश्यंति गंधेन वेदः पश्यंति च द्विजाः । चारैः पश्यंति राजानश्चक्षुर्भ्यामितरेजनाः) अर्थात् गायें किसी वस्तुको पहचाना चाहती हैं तो उसकी गन्ध सूंघनेसे पहचानती हैं और ब्राह्मण वेदोंसे देखकर पहचानते हैं ऐसेही राजालोग चारों की बात सुनकर देशों का वृत्तांत घरबैठे देखा करते हैं और अन्य सब साधारण लोग नेत्रोंसे ही देखसकते हैं अर्थात् चारलोग राजा के नेत्र कहलाते हैं इसीलिये (चारवत्सु) राजाका नाम है क्योंकि (चाराश्चक्षुर्भूषियस्य)

यही बात नीतिवक्यामृतमें भी कही है कि (स्वपरमंडलकार्याकार्यविलोकने चाराश्वक्षेपि क्षितिपालानाम्) अर्थात् अपने और परायेमंडलों का काज अकाज भलाई बुराई जो कुछ कही होता हो तिसके देखनेमें क्षितिपालोके चक्षुचार लोग होते हैं—इसलिये चारों से अवश्य बात करै—और पीछे जब भीतरली डौदीमें भोजन करने जावै तब किसी अन्य प्रधानको सौंप जावै—तथा चोक्कं—(गत्वा कक्षांतरं त्वन्यत्समनुज्ञाप्य तं जनम् । प्रविशे द्भोजनार्थं च स्त्रीभिरंतःपुरं सह) ३२९ ॥

संविशे तूर्यघोषेण प्रतिबुध्येत्यैव च । शास्त्राणि चिंतयेद्बुध्वासर्वकर्तव्यतास्तथा ३३० ॥

ऐ०—भोजन कर चुकने और, पूर्वोक्त स्वाध्याय पढ़े पीछे, (संविशेत्) शयन करै सो किस समय करै कि (तूर्यघोषेण) अर्थात् तुरही आदि बायोंसे शब्द होनेके साथ किंतु एक प्रहर या सवापहर रात्रि गये का गजर बजनेपर सुनतेके साथ सोवै क्योंकि वह गजर इसीलिये बजता है कि सोरहनेके लिये संवोधन हो जाय किंतु अधिक जागने से भी रोगोंसे शरीर पीड़ित हो जाता है तब सभी काम धंधे धन धर्मादिक बन्द हो जाते हैं इसलिये अधिक जागै भी नहीं (तथैव प्रतिबुध्येच्च) अर्थात् उसी प्रकार तूर्यघोषके साथ जागै किंतु चौघटिका रात्रिशेषका गजर सुनते ही उठ खड़ा हो क्योंकि वह गजर इसीलिये बजता है कि सोनेवालोंको जागनेका संवोधन हो जाय और गजर यद्वा तूर्यघोष यह एक निदर्शन मात्र कह है किंतु जहां जैसी परिपाटी हो अर्थात् कहीं अनेक वाजन एक साथ बजते हैं कहीं शंख आदि कहीं केवल तुरही कहीं केवल घंटा कहीं तोप कहीं धौंसानकारा नौबत आदि किसी २ वलीमें इसीको उर्दा भी कहते हैं (बुधा-शास्त्राणि चिंतयेत्) जागने पीछे शास्त्रोंका चिंतन करै तथा (सर्वकर्तव्यताः) किंतु और भी जो कुछ कर नाहो अगले दिनमें वह भी सब करने योग्य काम धंधे उसी प्रकार फिर चिन्तन करै जैसे पहले दिनमें भिन्न २ सम भायेथे—दूसरा अभिप्राय इसका अगले श्लोकसे अनुकर्षपूर्वक यह भी है कि रात्रिके पिछले पहरें गुप्तभाव चुपके उठि कर विश्वासपात्र शास्त्रज्ञोंके साथ यद्वा एकल्लाही निज आपशास्त्रोंका विचार किसी आवश्यक और सुगुप्त वार्ताके निमित्त से करै तैसे ही अन्य भी कर्तव्य कामोंका विचार अगले दिनके लिये उसी समय कर लेवै सो इन दोनों बातका व्योरा आगे ३३१ श्लोकमें भिन्न २ खुल जायगा कि पहले अद्धामं गुप्तभाव चारोंका भोजना कहेंगे और पिछले अद्धामं दूसरे दिन में प्रातःकालके वे धंधे कि जो पूर्वदिनके धंधोंमें कहने शेष रह गयेथे सो स्पष्ट करेगे (परन्तु) पढ़नेवालोंको दोनों दिनके कहेहुये धंधे सब एक दिनका व्यवहार समझना चाहिये किंतु किसी दिन दो काम अधिक आनि परते हैं किसी दिन दो न्यून होते पर नित्यके मामूली काम सदैव एक से होते इसलिये दो दिनकी लपेटमें कहें ३३० ॥

अधि०—ऊपर कई श्लोकोंसे लेकर जो प्रतिदिनके आचारा राजाको बतलाये गये

सौनिरोगताकी दशामें समझने किन्तु विपरीततामें मुख्यमंत्री आदिको सौंपनामनु
जिने कहा है-यथा (एतद्भूतंसमातिष्ठेदरोगः पृथिवीपतिः । अस्वस्थः सर्वमेवेतन्मन्त्रिमु
स्येनिवेशयेत्) अर्थात्-इसकहेहुये वृत्तनाम आचारपरपृथिवीपति (अरोग) स्वस्थहोकर
स्थितहोवै और जो (अस्वस्थ) कहिये रोगीहो तौ यहसारे काम मुख्यमंत्रीके आधीनकरे
किंतु किसी कामकी प्रवृत्ति नहीरोंके अपनी वीमारीके हेतुसे ३३० ॥

प्रेषयेच्चतत्तत्प्राप्त्यन्वेष्टव्येष्वनुपुचसादारान् । ऋत्विक्पुरोहिताचार्यैराशीर्भिरभिनंदितः ३३१ ॥
हृष्टाज्योतिर्विदोवैद्यान्व्याहोकांचनमहीम् । नैवेशिकानिचततः श्रोत्रियेभ्योऽष्टाणि च ३३२ ॥

ऐ०सहबयोः—पूर्वोक्त विधिसे रात्रिशेषमें शास्त्रोंका विचार या संमतकिये पीछेउसी
जगह बैठेहुआ विश्वासपात्र (चारों) को जहां २ भेजनाचाहे तहां सुगुप्तभावसे भेजे
किन्तु (स्वेषु) अपने सामंत आदि अधिकारियोंपर यद्वा (भन्वेषु) अन्यराजाओं पर
उनका गुप्तभेद लेनेकेलिये दानमान सत्कारोंसे आदरसहित पूजित करिके भेजे पर
इसबातको कोई और नहीं जाने किंतु इसीलिये रात्रिशेषमें शयनस्थान परबैठाहुआ
गुप्तभावसे विचारकरना पहले श्लोकमें कहाथा (ततः) तिसपीछे प्रातःकालका स-
ध्योपासन अग्निहोत्र आदिकरिके ऋत्विक्-पुरोहित-आचार्योंकरके आशीर्वादों से
(भिनंदित) हुआ किंतु तेजोबल पायाहुआ पश्चात् ३३१ ॥ ज्योतिर्विदोंको वैद्योंको
देखकर उनसे निजशरीर व्यवस्था कहसुन और उनका बतलायाहुआ विधानकरने
वालोंको आज्ञादेकर तिसपीछे यथोक्त विधिसे चाराआदिके प्रबंधपूर्वक विशेषपदुग्ध-
वतीगऊ और कांचन आदि और पृथ्वी और वनेहुये उत्तम घरभी और (नैवेशिका
निच) अर्थात् विवाहके उपयोगी पदार्थ वस्त्रअलंकारआदि कन्यादानके योग्यइत्या-
दि नाना सत्पदार्थ श्रोत्रियादिकोंको देवे ३३२ ॥

अधि०—भेजने योग्य (वार) लोगोंके लक्षण (शुक्तिकल्पतरु) में अनेकधा कहे हैं-यथा-
(विवस्वानिवतेजोभिर्नभस्वानिववेगतः । नृपोनिहन्त्याच्चारेण परराष्ट्रं विचक्षणः) स-
यथा (तर्कगितज्ञः स्मृतिमान्स्वीयभावाप्रकाशकः । क्लेशायाससहोदकः सर्वत्रभयघ-
र्जितः ॥ सुभक्तो राजसुतथाकार्याणां प्रतिपत्तिमान् । तथान्यानपियुंजीतसमर्थोऽबुद्धचेत-
सः ॥ कालज्ञान्मंत्रकुशलान्सांवत्सराचिकित्सकान् । अक्रुद्धांश्चतथालुब्धान्दृष्टार्थान्
तत्त्वभाषिणः ॥ पाखंडिनस्तापसादीन्परराष्ट्रेनियोजयेत् (तेषामपि परिज्ञान) (स्वदे-
शपरदेशज्ञानसुशीलान्सुविचक्षणान् । वार्ताहर्यान्वहूंश्चैव चाराणां विनियोजयेत्)
यतः (नैकस्यैव चनेराजाचारस्य प्रत्ययंबहेत् । द्वयोः सम्बन्धमाज्ञायत युक्तं कार्यमाचरेत्) ॥
तस्माद्राजा प्रयुंजीत चारान्बहुमुखान्वहून् । नीरेतो वामनाः कुञ्जास्तद्धिवाये च कारवः-
भिक्षुक्यश्चारणादास्योमालाकार्यः कलाविदः । अंतःपुरगतां वार्तां निहरेयुरलक्षिताम् ॥
प्रकाशश्चाप्रकाशश्च त्रारस्तु द्विविधोऽमृतः । अप्रकाशोऽयमुद्दिष्टः प्रकाशोऽतूतसंज्ञकः)

अर्थात्-विचक्षण राजा अपने शत्रुका राज (चार) द्वारा उस प्रकारसे मारें हों कि जैसे (विवस्वान्) सूर्य अपने तेजोरूप किरणोंसे जहां जहां पाताहै सर्वत्र जलको शोषलेता है और (वेगतः-नभस्वान् इव) अर्थात् जैसे वायु अपने पवन वेगके भूकोरोंसे वृक्ष वा छप्पर आदिको हर लेजाता है-तद्वत् राजा अपने चारों के बलसे कामकरें-वह (चार) भी ऐसा होना चाहिये (तर्क) और (इंगित) का जाननेवाला किन्तु बुद्धिसे ऊहा कर लेना किसीकी बात सुनकर अर्थात् अन्य सम्बन्धी बातसे निज प्रयोजनकी तर्कणा करलेना सो तौ तर्कज्ञ और इंगित किसीकी मनोगत वार्त्ताकी समस्या समझलेनी सो इंगितज्ञ ऐसे लक्षणवालाहो और (स्मृतिमान्) हो किन्तु जो २ बात देखें सुनैं सो तद्रूप याद रखसक्ता हो और (स्वीयभाव-प्रकाशक) हो अर्थात् अपना भेद खोलने वाला स्वभाव उसका न हो जिस्से देखी सुनी बात या अपना सिद्धांत पेटमें रोक न सकाहो-इतने गुण होनेपर भी (क्लेश) और (भायात्) परिश्रमका सहलेनेवालाहो क्यों-कि विदेशमें गये पीछे परिश्रम तौ नित्यही आवश्यकहै और बहुधा भांतिके क्लेशभी आपरतेहैं तिनके सहलेनेमें पक्काहो औरभी (इक्ष) अति चतुरहो और सर्वत्र (भयवर्जित) किन्तु भयके स्थानमें भी निडर होकर किसी बंहानेसे जासक्ता हो-इसके सिवाय जो यह बात उसमें हो कि अपने किसी रंगदंग या किसी गुणके हेतुसे राजाओं में (सुभक्ते) हो किन्तु अनेक राजाओंसे आना जाना आदि मेलमिलाप ठठ अपनी स्वाभाविक वृत्तिसे रखताहो (दृष्टांत) जैसे भाटलोग या बंधुरूपिआ लोग इत्यादि तौ यह अधिक श्रेष्ठ गुणकारी बातहै औरभी (कार्याणां-प्रतिपत्तिमान्) हो तौ अधिक उत्तमहो किन्तु अपने किसी व्यापार आदि कामोंके धंधे सिद्ध करनेवालाहो जो उन कामोंके सहारे से सर्वत्र गति करसक्ताहो-अथवा कार्याणांप्रतिपत्तिमान् अर्थात् पूर्वोक्त सब गुणोंके होनेपर भी जो अपने स्वामीके कार्योंकी सिद्धि करसक्ताहो तौ उसको (चार) करना चाहिये (तथा) विधान अन्यान् अपि अर्थात् उस प्रकारके गुणोंवाले अन्य (चारों) कोभी चाहै राजा आपकरै चाहै वह चारही अपने तुल्य गुणवाले अनेक (चार) अपने जानेहुये विश्वासपात्र अपनी ओरसे सहायकरूप नियत करके आप उनका अधिष्ठाता बनें और उन सबसे अपनी बुद्धि और उपायके अनुकूल कामलेवै परन्तु वे सब अनुचारकभी ऐसेहों तिनको करै किन्तु (समर्थात्) जो भेदले आनेमें समर्थ हों तिनको करै और (शुद्धचेतस) शुद्ध निर्मल निष्कपट चित्तवालोको जो बीचही में बनी बातको बिगाड़ें तोड़ें नहीं और (कालज्ञान्) जो कालके समयके पहचाननेवालेहों तिनको और (संवत्सर) जो संवत्सर सम्बन्धी शास्त्रके जाननेवाले किन्तु वर्षफल बनाने या पंचांग पत्रके बनानेवाले या भूत भविष्य वर्त्तमान फल कहनेवाले ज्योतिषीहों तिनको इसलिये कि उनके पास

विदेशमें भी सब लोग आतेजाते और अपने मनकी पीड़ा भेद भाव सब उनसे कह देतेहैं अथवा ऐसे नहीं तौ वेभी (सांवत्सर) में गिनती हैं कि जैसे जयपुरिया ब्राह्मण कच्चेपके सभी पत्रा बांधकर नित्यप्रति नियमसे घर घर आप जाकर फेरीदेते और स्त्रियों तकमें जाने आनेका अभ्यास रखकर भिक्षा वृत्ति कियाकरते उनसे चाहें तिस घरका व्योरा अखबार कीसी भांति मिलसक्ताहै तिनको करै और (चिकित्सकान्) जो वैद्यक वृत्तिसे विदेशमें बहुधा जाते आतेहैं तिनको अथवा (सांवत्सरचिकित्सकान्) इन दोनों पदोंको मिलाकर एक तीसरा अर्थ यहभी संगृहीत है कि संवत्सर पर्यंत चिकित्सा करनेवालोंको अर्थात् जैसे आंखोंके बनानेवाले सथिया आदि अनेकवैद्य ऐसे होते हैं जो निरन्तर सालभर ताई दवा करनेमें तत्पर होते और प्रतिज्ञा अपनी पूरी कर दिखलाते हैं तिनको (चार) बनावै क्योंकि अच्छा भेद एक साल बिना मिल सकना भी दुर्लभ होता-परन्तु (भ्रुकुदान्) अर्थात् यह लोगभी जो क्रोधी नहींहैं तिन को करै क्योंकि क्रोधीसे कोई काम पूरा नहीं होता किन्तु वह बीचही में अपने कार्य सम्बन्धी मनुष्यसे तोड़फोड़कर बैठता है इसलिये क्रोधीको उन गुणोंके होने पर भी नहीं और (भल्लुव्यान्) जो लोभी नहींहैं तिनको करै क्योंकि लोभी शीघ्र अपने स्वामी की शुभ चिन्तकता छोड़कर थोड़े लोभसे पराये वशमें होजाताहै इसलिये अतिलोभी को उन गुणोंके होनेपरभी नहीं और (वृषर्षान्) जिन्होंने संसारके अर्थकहिये प्रयोजन काम धंधे नानाभांतिके ऊंचनीच भलेबुरे अतिकाल और अति अवस्था और अति बर्तावा द्वारा खूब देखेसुनेहैं किन्तु संसारका मथन अच्छी भांतिसे किया हो तिनको करै इसलिये थोड़ीसी अवस्था वालकोभी नहीं और (तत्त्वभाषिण्) जो तत्त्वभाषी हों किन्तु जितनीबात देखी या सुनीहो उतनी कहसुनानेकास्वभाव जिनकाहो तिनकोकरै अर्थात् जो ऐसे बतफरौंश हों कि पैसाभर देखी सुनी सेरभर अपनी ओरसे जोड़कर बकड़ारें तिनको नहीं क्योंकि इसबातसे परमहानि राजाकी होतीहै औरभी (पाखंडन-स्तापताडीन्) अर्थात् जो लोग जीविकाके अर्थी पाखंडरूपसे बनेहुये तपसीआदिअनेक चेटकनाटकवाले देशोंमें विचरतेरहते हैं तिनकोभीउनके चेलीचाँटोंसहित पर उसभेद को चलेचाँटे न जानें कि यह हमारागुरुकिसराजाका साधकहै और कार्य अपने गुरुकी साधकतामें सबकरतेरहें इसभांतिसेउनको चारबनावै और परराज्यमें लगावै (फिरडन चारोंकाभी गुप्तभेद लेनेकेलिये) कि यहलोग वहांजाकर क्याकरते हैं और यहांआकर क्याकहते हैं इसलिये उनकी वार्ताहरनेवाले और भी अनेकोंको लगावै ऐसे कि जो अपने और परायेदेशों का भेदजानने वालेहों और सुशीलहों सुविचक्षणहों-क्योंकि-राजा एकही चारके कहनेपर विश्वास न लावै इसलिये कि न जाने उसने कुछबल प्रपंचकी बनावट आनिकर कहीहो इसहेतुसे दोकीबात एकसी मिलती जानकर जो

कुछ उचित हो सो काम करें—इसलिये राजा एकही दो चारों को नहीं भेजें किंतु बहुत से मुखवाले बहुत चारोंको भेजें—बहुतसे मुखवाले अर्थात् एकएक चारके साथ अनेक २ साधक उसके आधीन हों वेही उसके अनेक मुख हैं जिनके द्वारा वह एकत्र बैठेभी सब देखता सुनता और कहता रहे—इसलिये राजा ऐसे लोगों को उन (चारों) के आधीन साधकराखें जो (नीरते) नपुंसक हों (वामन) वौनाहों (कुब्ज) लूले लैंगदेहों और भी (तद्विधाः—कारवः) अर्थात् उसीप्रकार के नपुंसक वौना लूला आदि अंगभंग कारुजाती के लोग जिन्हें कारीगर कहते हैं किंतु राजवाढ़ई दर्जी सूफकार आदि अनेक जो प्रसिद्ध हैं तिनको उन पूर्वोक्त चारोंके साधक नियतकरें क्योंकि ये लोग वहां जाकर अपने २ पेशे की नौकरीकरें और भेदहोकर कार्यसाधें और सदैव अपने अधिष्ठाता चारको संबोधित करतेरहें और वह अन्य दूतोंसे खबर पहुँचाता रहै अपने राजा पास—इसीलिये अनेक भिक्षुकीं वैरागिनीं आदि जोवाइबनिके घरोंमें भिक्षाके बहाने से जाकर और नाच गान दिखाकर बहुधारीति प्रीति करलेती हैं तिनको और भी (चारण) जो एक प्रकारके कीर्ति गान करनेवाले नटप्रसिद्ध होतेहैं तिनको करें क्योंकि वे राजा केभी सन्मुख जापहुँचते हैं—और भी अनेक दास दासी जो वहां जाकर सेवा में नौकरी करें या वहां के सेवकों से मिलाप अपनी रीति भांति से रखकर कामसाधें और सदैव अपने अधिष्ठाता (चार) को संबोधित वहांके भेदों से करते रहें—और भी (मालाकारी) मालिनीं जो फूलमाला के हेतुसे अंतःपुरमें भी नित्य जासक्तीं या सेवामें रहसक्ती हैं और भी (कलाविदः) किंतु चौंसठि प्रकार की कलाओं मध्ये जो कोईसी एक दो चारकलाके जाननेवाले भानमतीआदि पेशेवाले तिनहेंउन पूर्वोक्त (चारों) के साधक नियत करें इसलिये कि ये सब अपने २ कर्म या कौतुक हेतु से धुर अंतःपुरके भीतरकी अलख बातों को हरलाविं-परन्तु इस भांतिका आचरण भी राजाको सदैव निरर्थक में करना अनुचित है किन्तु इन बातोंका करना तौ बड़ी-सी किसी आवश्यक दशामें समयके अनुकूल संभवहोताहै पर इनबातोंका याद रखना इस हेतु से उचित है कि इन प्रकारोंसे कोई अपना भेद न लेजानेपावे जिस्से पीछे कुछ उपद्रव उठे इस्से इसभांति के आयेहुये विदेशी नौकर चाकर और सेवक दासी आदिकी चेष्टासे चौकसरहे यहसिद्धांतहै—(चार) दो प्रकारके होतेहैं एकप्रकाशमान जो प्रत्यक्ष भेजेजायें—दूसरे-अप्रकाश जो गुप्तभेजेजायें तिनमें अप्रकाश तौ येही हैं जिनका चर्चा यहां पर कियागया और प्रकाशमानको दूतकहते हैं जिनका चर्चा ३२७ की अधिकोक्तिमें आयाथा ३३१ । ३३२ ॥

ब्राह्मणेपुक्ष्मस्तिग्धेष्वजिह्वाःक्रोधनोरिपु । स्वाद्राजाभृत्यवर्गपुत्रजासुचयथापिता ३३३ ॥

ऐ०—पूर्वोक्तवातोंके सिवाय राजा अपना स्वभाव और चेष्टा इसप्रकारकी राखें किंतु

ब्राह्मणों पर क्षमावानहो निंदा आदिके करनेपरभी (स्निग्धेषुभजिह्नः) अर्थात् स्नेहकरने वाले मित्रादिकों पर सधासरलभावहो-शत्रुओंपरक्रोधवान्-अन्यसाधारण भृत्यवर्गों पर और प्रजाओंपरभी ऐसाहोकेरहे जैसा पुत्रोंपर पिता अर्थात् उनके हितका आचरण और अहितकी निवृत्तिमें तत्परबनारहे यह राजाओंका परमधर्महै ३३३ ॥

अब प्रजा परिपालनका फल कहतेहैं ॥

‘पुण्यात्पदभागमादनेन्यायेनपरिपालयन् । सर्वदानाधिक्यंस्मात्प्रजानांपरिपालनम् ३३४ ॥’

चाटतस्करदुर्वृत्तमहासाहसिकादिभिः । पीड्यमानाःप्रजारक्षेत्कायस्थैश्चविशेषतः ३३५ ॥’

। ऐ०सहद्वयोः—जिसहेतुसे कि धर्मशास्त्रोक्त न्यायसे प्रजाओं का परिपालन रक्षा आदि करताहुआ राजा उनके कियेहुये पुण्यमेंसे छठाभाग लेताहै किंतुआ करीहुई प्रजाके पुण्यमें पष्ठांशका भागी धर्मके अनुसार होताहै इसीसे प्रजाओंका परिपालन कर्म राजाओंको पूर्वोक्त सर्वदानोंसे अधिकदान फलहोताहै इसलिये पुत्रोंकेही तुल्य पालनकरे-किसप्रकारसे-सो कहतेहैं ३३४ (चाट) वे कहलातेहैं जो किसीतरहका विश्वासदे दिलाकर पराया धनहरलेते इन्हींको प्रतारकभी कहतेहैं-(तस्कर) जो छिपकर धनचुरावे-(दुर्वृत्त) वे कहलाते जो इन्द्रजाल आदि माया कितव झलकरके किसीका धन या मनुष्य हरलेते-(साहसिक) वे कहलाते जो सहसा प्रबलता करिके झीनलेते तिनमें भी महासाहसी वे होते जो इसीवातका पेशाकरते बटमार-आदि-आदि शब्दसे और भी अनेक धूर्त सेवडेआदि (कुहक) विद्याके मायावीहोतेहैं-इनसे पीडित कियेहुये और पीड्यमान प्रजालोगोंकी रक्षाकरे-इनके सिवाये विशेषकर कायस्थोंसेभी प्रजाकी रक्षा करे (कायस्थागणकालेखकाश्च) अर्थात् सभीकायस्थोंसे अपेक्षा नहीं किंतु जो राज-द्वारों यद्वा बाह्यदेशोंके हिसाबी और लेखकहों तिनसेरक्षाकरे क्योंकि (तेपाराजवज्र-भतयातिमायावित्वाञ्चदुर्निवारत्वात्) अर्थात् वे राजाओंकेकार्य साधकता और उपक्ष-त्रियत्वसेभी बहुतप्यारे होते और मायावीभी उनमें बहुधाहोते इससे उनके कंदेमै-सीहुई प्रजाका विगड़जाना संभवहै ३३५ ॥

अधि०—(स्मृत्यन्तरेपि) चाटचारणचोरेभ्योवधवधमयादिभिः । पीड्यमानाःप्रजारक्षेत् कायस्थेभ्योविशेषतः—अर्थ इसकाभी वहीहै जो ऊपर कहागया-और कायस्थ यह एक निदर्शन मात्र शास्त्रवक्ताने कहाहै किंतु कायस्थोंके उपलक्षणसे जो कोई उनका-मोंपर नियतहो वहीकायस्थ समुभा चाहिये-परन्तु-विशेषकर कायस्थका नामलेकर कहनेसे सर्वथा यहभी निश्चितहुआ कि कायस्थ जातीका यहकामसृष्टिकी आदिसेही चलायाताहै क्योंकि जो यह प्रधानता इनको नहीं होती किंतु सभीलोग उनकामोंके अधिकारी होते तो शास्त्रवक्ता उनकामोंकी अधिकार संज्ञासे आदेशकरते ३३५ ॥

‘अरक्ष्यमाणःकुर्वन्तिपालिचित्कित्विप्रजः । तस्मानुपतरेद्वैयस्माद्गृह्णात्यसौकरान् ३३६ ॥’

ऐ०—रक्षाके न करनेमें दोष कहतेहैं कि अरक्ष्यमाण प्रजालोग जोकुछ पापकरतेहैं उसमें आधा पाप राजाको इसहेतुसे लगताहै कि जिस्से यहराजा उनसे अनेक राज करलेता और रक्षा उनकी नहीं करता ३३६ ॥

अधि०—(वरविपाशंनराज्ञांवरमग्नौप्रवेशनम् । अनाथानांप्रपन्नानांकृपणानामरक्षणात्॥ अनाथंकृपणंवृद्धंस्त्रियंवालंनिरागसम्॥ परिरक्षेद्धनेःप्राणैर्वृद्धयाशक्तिवलेनच ॥ देशंकालंचशक्तिचकार्यंचाकार्यमेवच॥ सम्यग्विचार्यतेनकुर्यात्कार्याणिसर्वदा॥ नकुर्यात्कस्यचिद्वाधांपरवाधानिवारयेत्॥ चौरान्दुष्टांश्चशत्रूंश्चवाधयेच्चापिसर्वदा) अर्थात्-राजाओंको विप भक्षणकरलेनाश्रेष्ठहै अग्निमें गिरपरना श्रेष्ठहै किन्तु अनाथोंकी आधीनोंकी कृपणोंकी दरिद्रोंकी रक्षा न करनाश्रेष्ठनहीं-इसलिये-अनाथ कृपण बालक वृद्ध स्त्री निरपराधी कोईहो तिसको अपराधीसे बचावै और इन सबकी रक्षाकरे अपने धन प्राण बुद्धि शक्ति बल इनसे किन्तु इनमेंजिसकिसीसे होसक्तीहो तिसकालोभ नहींकरे-(परन्तु सहसा नहींकरै यह कहतेहैं) किन्तु देश १ काल २ शक्ति अपनी यद्वा अपराधीकी ३ (कार्य) अर्थात् करनेकी योग्यता ४ (भकार्य) न करनेकी योग्यता ५-इन सबोंको यत्नपूर्वक अच्छीभांति पहले विचारलेवै तब रक्षासम्बन्धी दण्ड आदिका-र्योंकोकरै किन्तु (सर्वदा) सबदिनइसीरीतिसे आचरणकरै-और किसीकोभी बाधानहीं करै वरन जहांतक शक्तिहो पराई बाधाका निवारणकरै यहराजाकाधर्महै परन्तु चोरों को दुष्टोंको शत्रुओंको इनसबोंको बाधाभी सदैव यथाकाल यथाशक्ति यथादेश यथा-संभवके अनुकूल करतारहै तौ अधर्म नहीं किन्तु यहभी एकधर्महै ३३६ ॥

अथ निग्रह और अनुग्रह का न्याय कथन करतेहैं ॥

वेराप्राधिकृतास्तेपांचरैर्ज्ञांवाविचेष्टितम्॥ साधून्संमानयेद्राजाविपरीतांश्चयातयेत् ३३७ ॥

ऐ०—जेकोई राज्यके अधिकारी कियेहों तिनका विचेष्टित कहिये कियाहुआ आचरण अपने २ अधिकारोंकी साधनामें भलाई बुराई सो पूर्वोक्त चारोंके द्वारा जानबूझकर (साधून-संमानयेत्) किन्तु जो सत् आचरणवालेहों तिनका राजा मानबढ़ावै कि-सीरीतिसे दान मान सत्कारोंकरके उन्हें प्रतिष्ठितकरै और जोविपरीतहों किन्तु दुष्टवृत्तिवालेहों तिनकाभेद जानिकर घातकरै अर्थात् किसी प्रकारका दंड उनकी दुर्दृष्टि के अनुसार देवै ३३७ ॥

अधि०—(चारों) के द्वारा उसदशामेंभी भेदलेना उचितहै कि जब कोई किसी अधिका-रीकी प्रत्यक्षमें निंदाकरताहो क्योंकिबहुतेरे किसी निजसंबन्धी वैरभावसेवृथानिन्दा भी करनेलगतेहैं इसलिये उनकेकहनेसेही दंडनदेवै तथाचोक्त(नपरस्यापन्नादेनपरेपादं डमाचरेत् । आत्मनावगतंकृत्वावध्नीयात्पूजयेत्तुवा)-अर्थात्-औरके अपवाद करनेसे हीऔरोंको दण्ड न आचरे यद्वा वैरीके अपवाद करनेसे तन्मित्रोंको दंडनहीं देवै

किन्तु अपने मनबुद्धिसे विचार पूर्वक निश्चयकरिके तब दंडदेवै या सत्कारकरे-परंतु मनबुद्धिका विचारभी पीछेकरे किन्तु पहले चारोंसेही भेदभावलेवै यहसिद्धांतहै और दंडदेवै या सत्कारकरे इसकथनका यह सिद्धांतहै कि जिसवातकी निन्दा उसकी हुई थी उसीकी दृढ़ता और सचेउठी चारोंसेभी मिलै तद्वत् अपनी आत्माका विचारभी उसीपर दृढ़ताकरे तब तौ दंड जैसायोग्यहो सोदेवै (अन्यथा) जब उसनिन्दाका कोई भांति उसपर चिह्न नहीं पाया जाय और सर्वथा वह निष्कलंक निश्चितहोजाय तब उसका सत्कार कुछ इसहेतुसे करना योग्यहै कि उसपर भूँठाकलंक जो आरोपित हुआ जिसके कारण उसकी व्यर्थ निन्दा उड़ीफेली तिसका प्रतिकार उसके सत्कार द्वारा कियाजावे-इसलिये राजाको एकचारकेभी कथनपर विश्वास न करना चाहिये किन्तु कईचारोंके कथनमें सात्म्यतापावे तबकुछकरे या उनकई के कथनमें असात्म्यताहोनेपर अपने मनबुद्धिके अनुकूल जो संभवितहो-क्योंकि इसमें किंचित्भी व्यक्ति-क्रमहोनेसे राजाकी परमहानि होतीहै-तथाचधर्मः-(अदंडयान्दंडयनूराजादंडयांश्चै-वाप्यदंडयन् । अयशोमहदामोतिपापंचैवतदच्युतम्) अर्थात्-राजा अदंडयपुरुषों को विनाविचारे दंडदेताहूआ और दंडनीयोंको प्रमादसे दंड न देताहूआ महाअयश तौ पहले लोकमेंही पाताहै पुनि उस्से पापभी ऐसाअच्युत होताहै कि जिसकीच्युति जन्मांतरमें भी नहीं होती-इसलिये राजाको दोपादोपके विचारमें प्रमाद और शिथिलता न चाहिये ३३७ ॥

अब घूस रिशवतको चर्चा करतेहैं ॥

उरकोचजीविनोद्रव्यहीनान्द्रव्याविवातपेत् । सदानमानसत्कारान्श्रोत्रियान्वासयेत्तदा ३३८ ॥
 ऐ०-राजा उत्कोचजीवियों को द्रव्यहीन करिके विवासकरावे किन्तु घूसखानेवालों से धनदंड लेकर उन्हें राज्यसे बाहरकरे और श्रोत्रियोंको दानमान सत्कारों सहित अपने राज्यमें सदैव जो आतेजायें तिन्हें बसावे जिस्से उसके राज्यमें संपन्नता बनी रहे-(उरकोच) कहतेहैं घूसरिशवतको कि जो किसीकार्यवालेसे कुछधन लेकर कार्य में अयुक्तता करीजातीहै उसधनके खानेवालेको उत्कोचजीवी अर्थात् रिशवतखोर या घूसखाऊ कहते हैं ३३८ ॥

अब ठेठ राजाकी अपेक्षामें अन्याय धनसे हानि कहतेहैं ॥

अन्यायेननृपराप्राप्तवशोशोभिवर्द्धयेत् । सोऽचिराद्विगतश्रीकोनाशमेतिसर्वाधवः ३३९ ॥
 प्रजापीडनसंतापसमुद्भूतोद्भुताशनः । राज्ञःकुलंश्रियंप्राणाश्चादग्ध्याननिवर्तते ३४० ॥

ऐ०सहृदयोः-जोकोई नृपति अपने राज्यमेंसेधन अन्यायसे संग्रहकरिके अपनाकोश बढ़ाताहै वह शीघ्र थोड़े कालमें लक्ष्मीहीन होकर निजबांधवों सहित नाशको पहुँचताहै ३३९ क्योंकि प्रजाकी पीड़ारूपी संतापसेसमुत्थितहूआ अग्नि-राजाकेकलकों

और लक्ष्मीको और प्राणोंकोभी विनाजलाये नहीं जाता-इसलिये राजा जो धनलेवें सो न्यायसे विपरीत नहीं लेवें (तत्खादनेतुनारदः) (अन्यायेनापियद्रुक्पित्रापूर्वतरै त्रिभिः । नतच्छक्यमपाकर्तुंक्रमात्त्रिपुरुषागतम्) ३४० ॥

अब आगे विजय फल कहतेहैं ॥

यएव नृपतेधर्मःस्वराष्ट्रपरिपालने । तमेवकृत्स्नमाप्नोतिपरराष्ट्रं वशनयन् ३४१ ॥

ऐ०-नृपतिका जो२ धर्म या फल अपने राज्यके परिपालन करने में कहागयाउसी धर्मका साराफल अपने शत्रुका राज्य वशमें लेताहुआभी पावेंहै ३४१ ॥

वशमें आये हुयेकी परिपालन विधिकहतेहैं ॥

यस्मिन्देशेयथाचारोव्यवहारःकुलस्थितिः । तथैवपरिपाल्योत्तौयद्वावशमुपागतः ३४२ ॥

ऐ०-जब कोईदेश अपने वशमें आयाहो तब अपने देशके आचारोंका प्रचार वा मिलाव उसमें नहीं करै किंतु जिसदेशमें जो आचार और जो कुलव्यवहार और कुलोंकी परिपाटी जैसी चली आतीहों तैसीही परिपालन कियेजावें जिसमें प्रजालोग सुखी रहकर आशीर्वादकरें किंतु विपरीततामें शापदेतेहैं-परन्तु जो कोईबात विरुद्ध वा दुःखदायकहो उसको प्रजाकी संमति और प्रसन्नतासे परिशोधन करना अनुचितनहीं-तथापि जो उचित और संभाव्यरीतांसेही कियाजावें किंतु कोई बात हठ धर्मासे नहीं ३४२ ॥

मंत्रमूलंपतोरार्यतस्मान्मंत्रं सुरक्षितम् । कुर्याद्यथास्थनविदुःकर्मणामाफलोदयात् ३४३ ॥

अक्ष०-यतःराज्यमंत्रमूलंतस्मान्मंत्रं सुरक्षितं तथाकुर्यात् यथास्यराज्ञःकर्मणामंत्रं आफलोदयान्नविदुरन्ये ३४३ ॥

अभि०-जिसहेतुसे ३११ में कहाथा कि उनमंत्रियोंके साथ राज्यका विचार करें तौ यथार्थसे राज्य मंत्रमूल ठहरा किंतु राज्यके सारेकाम धंधोंकी मूलकेवल मंत्रके आधीनहैं तिसहेतुसे विचारेहुये मंत्रको उसप्रकारसे सुरक्षितकरें किंतु जैसीभांतिसे इसराजाके संधिविग्रह आदि कर्मोंका मंत्रभेद तब ताई कोई और न जानें जबतक उसमंत्र यद्वा उनकर्मों के फल यथावत् उदय न हो लेवें ३४३ ॥

अधि०-(मंत्रभेदेऽपियेदोपाभवन्ति पृथिवीपतेः । नशक्यास्तेसमाघातुंमंत्रिभिस्सुभटै रपि) अर्थात्-पृथिवी पतिके-मंत्रभेद होजानेमें जो२ दोष उत्पन्न होतेहैं वे दोष फिर मंत्रियों और सुभटों अतिवीरोंसेभी सम्यक् आधानकर सकने योग्यनहीं होते-इस लिये राजा अपने राज्य संबंधी मंत्रोंकी रक्षामली भांतिकरें-तथाचोक्षम्-(मंत्रंवीजव द्राजानुरक्षणीयंयथातथा । मनागापिनभिद्येततद्विन्नंनप्ररोहति) अर्थात् हे राजन् मंत्र जैसाहो तैसाही बीजवत् रक्षाकरणीयहै किंतु उसमेंसे (मनाक् आपि) किंचित्भी न भेद होनेपावै क्योंकि वहमंत्रबीज किसीभांति भिन्नहुआ जमता नहीं अर्थात् बोयाहुआ

बीज धरतीमें से उभरकर भिन्नहोजाता वह जमता नहीं तैसेही मंत्रभी फूटाहुआ कार्यकी सिद्धिमें जमता नहीं-यद्वा किसानलोग जोबीज अगले सालकेलिये संवय करते उसमेंसे आवश्यकता परभी किंचित् नहीं निकालते क्योंकि उसमेंसे कुछभिन्न करनेमें फिर बहबीज अपनी ऋतुपर धरतीमें बोलनेसे उपजता नहीं यह एक आनि होतीहै क्योंकि जयबोलनेकेलिये निकालताहै तब उसमेंसे देवपितर आदिके नामसेमुट्टी निकालकर पंडितबोलाहै इसलिये किसान उसबीजकी परमरक्षारखताहै-और यंत्रार्थ उसबीजकी रक्षा यद्वा आनि इसलिये होतीहै कि बीजमें बहुधा वारम्बार हाथलगने या अधिक वायुलगने या धूपलगने या सीलपहुँचने आदिसे उसका उपजना और फलावट न्यूनहो जातीहै इसलियेबीजकी वस्तु सबसे जूदी रखकर वारम्बार छेंदते नहीं ऐसेही राजा अपने मंत्रको वारंवार उघाड़ें नहीं तो फल दायकहो ३४३ ॥

अथ द्वादश राजमंडल यद्वा अपने सहित त्रयोदश राज मंडलका विचार कहते हैं इस वार्ताको अतिसूक्ष्मबुद्धिसे विचारना जिस्से-तद्रूप इसका स्वरूप हृदय गतहो जाय ॥

अरिर्मित्रसुदासीनोऽनंतरस्तत्परः । क्रमशोमण्डलंचित्त्यंतामादिभिरुपक्रमैः ३४४ ॥ ३५

पक्ष०-अरि१ मित्र२ उदासीनः३-अनंतरः४ तत्परः २ तस्मात्परः३-क्रमशः-अर्थात् यह तीनों यथाक्रमसे समझलेने-किंतु ठेठ अपने राज्यसे (अनंतर) कहिये लगा हुआ भिडाहुआ दूसरा राज्य वह अपना अरि१-कहलाता-और (तत्पर) कहिये उससे अगला तीसरा राज्य वह अपना मित्र२ कहलाता-और (तस्मात्परः) उससेभी अगला चौथा राज्य वह अपना उदासीन३ कहलाताहै-(यह तीनों अरि१ मित्र२ उदासीन३ यहां पर प्राकृत कहलातेहैं प्राकृतका अभिप्राय, नीचे अभिप्रायार्थमें समझले ना) इसभांति क्रमसे चारोंदिशामें द्वादश राज्योंका मंडल और बीचमें तेरहवाँ आप बैठेहुआ सारेमंडलका चित्तमनविचारसाम आदिनीतिके उपक्रमोंसे फरतारहे ३४४ ॥

अभि०-ऊपरके अक्षरार्थमें अरि १ मित्र २ उदासीन३ जो कहेगये सो यहतीनों प्राकृत कहलातेहैं इसहेतुसे कि अरिनाम शत्रुभी तीनप्रकारके होतेहैं-तिनमें प्रथम इन्हीं तीनोंके लक्षण समझने चाहिये सो अरि और मित्रके लक्षण तो प्रसिद्धहैं पर तीसरा उदासीन वह कहलाता जो शत्रुताभी न करताहो और मित्रताभी न रखताहो किंतु जिसको वैरप्रीति दोनोंसे कुछ अपेक्षा नहीं वह उदासीन होताहै-अब तीनोंके तीन प्रकार जो अभी ऊपर कहेथे तिनके लक्षण दर्शातेहैं कि सहज कृत्रिम प्राकृत इनभेदोंसे तीन२ प्रकारके तीनों होतेहैं अर्थात् सहजशत्रु तो सापन्नको कहतेहैं और सापन्न भागी सार्भीको कहतेहैं जैसे अपना चचा या चचर भाई आदि जोघटवारी के भागीहैं इनको सहज इसलिये कहतेहैं कि ये साथही अपने घरसेही शत्रुरूपज-

नमलेतेहैं फिर चाहे घरकेघरहीमें मौजूदहों अथवा कुछदूरीअन्तरसे वेभी कहींकदेशाधिपहों कुछइसपर नियमनहीहै परदायभाग उनका निश्चितहो यहसिद्धांतहै १-दूसरे कृत्रिमशत्रु वे कहलातेहैं कि जिनका कुछअपकार किसी हेतुसे कियागया और पीछे वे शत्रुभाव करनेलगे अथवा उन्होंने कुछअपकार अपनाकिया इसहेतुसे उनकेसाथ वैर करनापडाफिर चाहे अपनेसे दशराज्यका दूरीअन्तर उनसेहो कुछ इसका नियम नहीं है इनको इसलिये कृत्रिम कहते हैं कि ये बनावट के बनेहुये शत्रुहोते कुछ घरमें जन्म नहीं पाया-या-पाया हो तौभी जो अपकार हेतुसे शत्रुता बाँधें तो वेभी कृत्रिम कहलाते हैं अर्थात् सहज शत्रु उसी दशामें कहलासकते हैं कि हिस्सा बांटके हेतुसे वैर बाँधें २-तीसरा प्राकृतशत्रु वह कहलाताहै जो अपनेराज्यसे अनन्तर भिड़ाहुआ दूसरा देशाधिप हो चाहे वह प्रत्यक्षमें शत्रुता नहीं भी करता हो परन्तु उसकी प्रकृति में यह वैर भाव रक्खारहता है कि कोई भांति से अपने अनन्तरवाले को दवालेवें जैसे वह अपना प्राकृत शत्रु गिनाजाता है तैसेही आपभी उसका प्राकृत शत्रु कहलाता है क्योंकि जैसे अपनी सीमासे वह अनन्तरहै तैसेही उसकी सीमासे आप अनन्तर है इसलिये वह प्राकृत अरिभाव परस्पर दोनों में समझाजाता और इसी हिसाब से अपनी चारों दिशाके चारो राज्य प्राकृत अरिकहलाते हैं-इसी प्राकृत अरिका चर्चाऊपर अक्षरार्थ में आयाथा किंतु वहां पर शेष दो शत्रुओंसे कुछ अपेक्षा नहींहै ३-अब तीनों भांति के मित्र बतलातेहैं कि-प्रथम तो सहज मित्र वे कहलातेहैं जो साथही किंतु निजघरसेही मित्ररूप जन्मपाकर सबतरहसे सहायकबनेजैसे अपने भानजे या फूआ के बेटे या मावसीकेबेटे मामाके बेटे इत्यादि और भी १-दूसरे कृत्रिम मित्र वे कहलाते हैं कि जिन्होंने कुछ अपने साथे भलाई उपकार सहायता आदि किया हो या उनके साथ आपहीने किया हो या परस्पर दोनों का दोनोने किया हो ये इसीसे कृत्रिम कहलाते हैं कि कार्य और कारण के अनुकूल मित्रबनजातेहैं चाहे अपने से दश राज्य का दूरी अन्तर उनसे हो कुछ इसबातका नियम नहीं है २-तीसरे प्राकृतमित्र वह कहलाता है जो अपने राज्य से एकांतरित राज्य हो किंतु बीच में उस पूर्वोक्त प्राकृत अरिका राज्य अन्तर देकर उससे अगला राज्य प्राकृत मित्र कहलाता है इसीकी चर्चा अक्षरार्थ में आईथी किंतु वहांपर शेष दो मित्रों से कुछ सम्बन्ध नहीं है-इसको प्राकृत मित्र इसहेतु से कहते हैं कि चाहे वह अपना से कुछ मित्रता नहीं भी करता हो पर उसकी प्रकृति में यह बात समाई रहती है कि बीच-वाले पूर्वोक्त प्राकृत अरिको कि जो बरले परले दोनों का अरिकहलाचुका तिसको यद्यपि में कुछ नहीं दवासक्ता पर इससे परले तीसरे से कदाचित् मेरा मेल मिलाप होजाय तो दोनों मिलकर इसको बीचमें दवाले या वही एक ऐसा प्रचल हो जो इसे

दवांसके तों में उसको अपना मित्र समझें और वने तौ सहायता भी कहें-इन कारणों से एकांतरितवाले परस्पर दोनों प्राकृत मित्र गिने जाते हैं कुछ मित्रता करने पर ही नियम नहीं है-इसी हिसाब से चारों दिशामें जैसे चार प्राकृत शत्रु बतलाये थे तैसे ही उनसे परे चार प्राकृत मित्र भी समझने चाहिये इस प्रकार आठ राज्य का मण्डल हो चुका और बीचमें नवां आप है ३-अब तीनों भांति के उदासीन बतलाते हैं तिनमें प्रथम तौ सहज उदासीन वे कहलाते जिनमें सहज शत्रु और सहज मित्र इन दोनों के पूर्वोक्त लक्षण कोई भी न पाये जायें (दृष्टांत) यथा जन्म सम्बन्ध से चचा भाई भतीजों में अवश्य गिनती हों परन्तु किसी हेतु से दायभाग के अधिकारी नहीं हैं जो भगड़ा टंटा कर सकें इसलिये वे ही सहज उदासीन कहलाने लगे (और) किसी दशामें वे भी सहज उदासीन हो सके हैं कि जिनका दायभाग तौ निःसंदेह निश्चित है परन्तु वे उसके पाने का दावा कभी आगे पीछे भी न करेंगे-इनके सिवाय वे भी सहज उदासीन हैं कि जन्म सम्बन्ध से सहज मित्रों में गिनती हुये थे अर्थात् पहले जैसा कह चुके हैं कि भानजे या फूआ और मावसी के बेटा आदि सहज मित्र कहलाते हैं परन्तु वे ही लोग उनमें से जो २ कोई मित्र भाव सहायता आदि अपने साथ न करते और न मानते हैं तौ सहज उदासीन कहलाने लगे फिर चाहे दूर या नगीच रहते हों कुछ इसका नियम नहीं है यह तौ सहज उदासीन कहे गये १-अब दूसरे कृत्रिम उदासीन वे कहलाते हैं जिनमें पूर्वोक्त कृत्रिम शत्रु और कृत्रिम मित्र इनमें से एक के भी लक्षण नहीं पाये जायें अर्थात् न तौ अपकार करते हों न उपकार करते हों न कुछ बैर न कुछ प्रीति ऐसे सामान्य भाव हों और जन्म सम्बन्ध से कुछ अपेक्षा जिनमें नहीं और चाहे दूर या नगीच हों कुछ इस बात का भी नियम नहीं है २-और तीसरे प्राकृत उदासीन वे कहलाते जो अपने से चारों दिशामें चौथा २ राज्य अर्थात् पूर्वोक्त प्राकृत और प्राकृत मित्र इन दो २ राज्यों को बीचमें देकर उनसे परे परे प्राकृत उदासीन राज्य कहलाते हैं इन्हीं का चर्चा अक्षरार्थ में आया था किंतु शेष दो उदासीनों से वहां पर कुछ सम्बन्ध नहीं है-इस प्रकार से बारह राज्य का मण्डल अर्थात् अपने से तीन आगे तीन पीछे तीन वामे तीन दाहने किंतु पूर्व पश्चिम उत्तर दक्षिण चारों ओर और बीचमें तेरहवां आप है-यह राजमण्डल पद्माकार समझकर अवश्य भाव से साम आदि नीतिके उपक्रमों से विचारता रहे अर्थात् उन बारहों का विचेष्टित जो कुछ हो तिसका विचार बलावल के अनुकूल अपने कल्याण की अपेक्षा से रातों दिन चिंतन करता रहे कि कौन हमसे संधि और कौन वियह किया चाहता है किंतु उनसे गाफिल असावधान मत हो जावे ३४४ ॥

अवयहां पर पहले चक्र का अवलोकन करो फिर पीछे इसकी अधिकोक्ति को विचारो.

पूर्व

द्व्यंतरितराज्य ४

यह अपना प्राकृत उदासीन है और इसी को अति मित्र भी कहते हैं ॥

सकांतरितराज्य ३ यह अपना प्राकृत मित्र

अनंतरराज्य २ यह अपना प्राकृत अति कहता है

अपनाराज्य १

इस मध्यवर्ती राजा को संता
भेद से विनिगीत भी कहते हैं
असंभव स्थिति में किन व कि सी इन्
राजा को विनय करने का विचार
करें ॥

अनंतरराज्य २

यह अपना प्राकृत अति कहलाता है

सकांतरितराज्य ३ यह अपना प्राकृत मित्र

द्व्यंतरितराज्य ४ यह अपना प्राकृत उदासीन

पश्चिम

सकांतरितराज्य ३ यह अपना प्राकृत मित्र

द्व्यंतरितराज्य ४ यह अपना प्राकृत उदासीन

उत्तर

सकांतरितराज्य ३ यह अपना प्राकृत मित्र

द्व्यंतरितराज्य ४ यह अपना प्राकृत उदासीन

दक्षिण

अनंतरराज्य २ यह अपना प्राकृत अति कहता

यही दक्षिणवाती उदासीन का मित्र है यही एक अति मित्र और
और एक के मित्र का मित्र और पूर्व के उदासीन का उदासीन है यही दक्षिण
वाती मित्र का अति पश्चिम के अति मित्र पश्चिम के
उदासीन का उदासीन और उत्तर के अति मित्र उत्तरादि और भी नानो म

यह अपना प्राकृत अति कहलाता है -
यही पूर्व अति का अति और पूर्व मित्र का मित्र और पूर्व उदासीन
का उदासीन है यही उत्तर मित्र का अति उत्तर उदासीन का मित्र से है सर्वत्र
सबुद्धि है दक्षिण अति का मित्र दक्षिण उदासीन और पश्चिम अति का अति
पश्चिम मित्र का मित्र पश्चिम उदासीन का उदासीन है अतः से ही रास रासवाणी के वांछित
परकोष में अपनी मुद्रि से नानो

अधि०—इस ३४४श्लोकमें अक्षरार्थ यद्वा अभिप्रायार्थसे विजिगीषू राजाके अरि १ मित्र २ उदासीन ३ यह तीन प्रकृती चारों दिशामें वतलाई और उन्हीं का तद्रूप ज्ञानहोजाने के हेतुसे त्रयोदश राजमण्डलका पद्माकार, चक्रभी निरूपण किया गया तथापि वह त्रयोदश राजमण्डल एक सामान्य रूपसे निदर्शनमात्र कहा गया क्योंकि सर्वत्र और सदैव कुछ भूमि अथवा राजमण्डलों का एकहीसा डौलनहीं होसक्ता अर्थात् जहां कहीं इसीप्रकारसे राजमंडलोंका डोलहो तहां तौ तद्रूप इसीचक्रके अनुकूल समझा चाहिये और जहां कहीं अपनेसे चारों ओर बारह राज्य नहीं किंतु थोड़े बहुत जो कुछहों उनमेंभी प्रकार तौ सर्वत्र यही समझलेना पर इस बातका आग्रह नहीं है कि चारों ओर अरि और चारों ओर मित्र या उदासीन क्योंकि समझे जायें अर्थात् दोहीतरफ समझलेने या तीनतरफ जहां जैसा राज्यकी सीमाका डौलहो तैसाही चक्रभी अंगीकार होसक्ता है—इसके सिवाय जहां पूरेबारहतेरह मंडलोंकी यथावत् प्राप्तिहो जैसी चक्रमें लिखी है तहांभी सदैव यह नियम नहीं रहसक्ता कि चारशत्रु चारमित्र चार उदासीन ठीक २ हों क्योंकि यद्यपि शास्त्रोक्त संज्ञामात्रसे वेही प्राकृत शत्रु कहलाते हैं कि जिनकी सीमा अपने राजसे भिड़ीहो परन्तु जबकदाचित् उनसे अगले राज्यवाले जो प्राकृत मित्र निश्चित हो चुके हैं उनमेंसे कोई एक या दो अपना कृत्रिम शत्रु होगया किंतु उनसे अपना अपकार हेतुक वैर वैधगया उससमय शत्रु अधिक होगये और मित्र थोड़े रहगये या उन्हीं मित्रोंमेंसे कोई अपने शत्रुका सेवन करने लगा तौ वहभी शत्रु गिना गया तौभी शत्रु अधिकहुये मित्र थोड़े रहे—या प्राकृत शत्रुओंमेंसे कोई अपना उपकार करने लगा तौ वह मित्र कहलाया इसहेतुसे मित्र अधिक होगये शत्रु थोड़े रहे अथवा इनबारहमेंसे तौनहीं परइनसे उपरांतके अधिक राज्योंमेंसे कोई राजा दूरस्थभी अपने प्राकृत शत्रुओंसे मिलाप रखने लगा तौ वह भी अपना अरि ठहरा तौभी शत्रु अधिक होगये और मित्र वेही चार बने रहे—सोई नीचे मनुवाक्यसे भी निश्चित है—यथा (अनन्तरमरि विद्यादरिसे विनमेव च । अरेरनन्तरं मित्रमुदासीनं तयोः परम्) —अर्थात्—अनन्तर कहिये भिड़ेहुये राज्यको विजिगीषू अपना अरि जाने और अरिसे वीकोभी अरिजाने किंतु अपने सीमाभिड़े राज्यवाले से जो कोई दूर या नगीचवाला मेल मिलाप अति प्रीतिभावसे रखताहो या उसके आधीन होताहो तिसकोभी अपना अरिजाने और अरिसे अनन्तर कहिये परली और सीमा भिड़े राज्यवालेको विजिगीषू अपना मित्रजाने और उनदोनोंसे परे सीमा भिड़े राज्यको विजिगीषू अपना उदासीनजाने यह मनुजीने कहाथा (भेद २) मनुजी ने इस राजमण्डलको पद्माकार चक्रकी रीतिसे नहीं कहा—यद्यपि मनुजीके और योगीश्वरके कथनमें कुछ अन्तर नहीं किंतु सिद्धांत दोनोंका एकहै सोई अनन्तरोक्त मनुके

वाक्यसे योगीश्वरके मूलश्लोककी वाक्यमें एकता अभी ऊपर होचुकीहै तथापि उस पद्माकार मण्डलके स्थान मनुजीने कुछ और भांतिसे विलेक्षणरूप मंडल दरशायाहै अर्थात् मनुजीने कुछ चारोंदिशाका नियम नहीं अंगीकार किया किन्तु आगे पीछे दोही तरफके डोलसे राजमंडल कहदिया है-तिसकाभी यथार्थ कारण वहीहै जो इस अधिकोक्तिके प्रारम्भमें लेकर अनन्तरोक्त मनुवाक्य से पहले २ लिखागया क्योंकि सर्वत्र अपने से चारोंओर द्वादश राज यथोक्तक्रमसे नहींहोते अर्थात् कहींवैसा डोल भी होताहै और कहीं मनुजीके सिद्धांतसे केवल आगे पीछेकाही डोलहोताहै-दृष्टांत इसका ध्यानकरो कि जहां अपने राज्यसे दाहने और बायें दोनों तरफकेवल पहाड यद्वा समुद्रहो किंतु दाहने बायें पार्श्वमें और कोई राज्यऐसा नहींहै कि जिस्से कुछख-टका या प्रयोजन परे तहां केवल आगे और पीछेही निरंतर अनेक राजपंक्तिके आ-कार चलेजाते हैं इसलिये मनुजीने उसडोलसे राजमंडलका वर्णन कियाहै बल्किम-नुजीने अरि १ मित्र २ उदासीन ३ इनके संज्ञान्यपदेशभी अधिक बांधेहैं-इसलिये अब हम अपने जिज्ञासु लोगोंका संदेह यद्वा चित्तकी भ्रांति दोनों ओरसे निवृत्तहोने के लिये मनुजीका बाधा डोलभी इसी अधिकोक्तिमें विन्यास करतेहैं सो देखो-यथा-(म-ध्यमस्यप्रचारंचविजिगीषोश्चचेष्टितम् । उदासीनप्रचारंचशत्रोश्चैवप्रयत्नतः) अ-र्थात्-मनुजी कहतेहैं कि राजमंडलके विचारमें राजाको यहउचितहै कि एक तौ (मध्यमराजाका) चितवनकरे कि वहमेरेलिये या मेरे शत्रुओंकेलिये या मेरे मित्रोंकेलिये क्या करना चाहताहै या किस उपायमें समुद्यतहै यह प्रचार उसका सोचै १ ऐसेही (विजिगीषोश्चचेष्टितं) अर्थात् विजिगीषूजो कोई राजा किसी एकको या अनेकोको विजय करने पर समुद्यतहो तिसकाभी चेष्टित कहिये करना धरनाआदि अपने मनमें सोचै कि वहकिसकेलिये क्याकरना चाहैहै २ ऐसेही (उदासीन) काभी प्रचार कहिये करना धरनाआदि देखसुनिके अपने धरमें बैठा सोचै कि उसका क्याडंगहै किन्तु वहकेवल उदासीनही बनारहेगा या आगेपीछे किसीका पक्षपातभी करेगा ३ ऐसेही (शत्रोश्चैव) किन्तु अपने शत्रुकाभी करना धरना इच्छाआदि प्रयत्नपूर्वक निजमंत्रियों सहित सोचै कि उसमेरे शत्रुका कोई औरभी सहायकहै या नहीं और उसका या उसके सहायकोंका कितनावल या कितना धन या कैसा उनका राज्यहै यह सबसोच विचार करतारहे-अब इन चारोंके लक्षण समझनेने चाहिये कि (मध्यमराजा) उसेकहतेहैं जो किसी विजिगीषू और उसके शत्रुकीभी दोनोंकी सीमासे भिड़ाहू या तीसरा राजा इतना बड़ासमर्थहो कि जब कदाचित् वे अरि और विजिगीषू दोनों परस्पर अपने वैर भावसे लड़ेभिड़ें तबदोनोंको दंडदेसक्ताहो या वे दोनों मिलापरस्वतंत्र दोनोंपर कुछ अनुग्रहभी करसक्ताहो वह (मध्यम) कहलाताहै इसीलिये विजिगीषूको या मा-

धारणहर किसीको सबसे पहले मध्यमका अभिप्राय सोचना उचित कहा है क्योंकि वह प्रबल है न जानै पीछे किसकी ओर हो १ (और विजिगीषू राजा) वही कहलाता है कि जो अतिप्राज्ञादि गुणसंपन्न अतिउत्साहवाला अमात्यादि प्रकृती जिसकी उत्तम और अनुरक्त हों इतनी बातोंसे संयुक्त हुआ विजय करने पर उत्साह रखता हो इसलिये उसका भी सोच विचार करना उचित है २ और (उदासीन राजा) उसे कहते हैं जो पूर्वोक्त अरि विजिगीषु मध्यम इन तीनोंको लड़ते भिड़ते देखतीनोंकोही दंड देने में समर्थ या तीनोंको परस्परमेल मिलापरखने पर कुछ अनुग्रह करने में समर्थ हो पर निष्कारण में किसीको सताने पर दृष्टि उसकी नहीं वह (उदासीन) है इसलिये उसके भी अभिप्रायका विचार करना उचित है ३ चौथे (शत्रु राजा) वे कहलाते हैं जिनका चर्चा पहले भी अभिप्रायार्थ में हो चुका है कि सहज शत्रु कृत्रिम शत्रु प्राकृत शत्रु यह तीन प्रकारके अरि होते हैं ४ ॥ इतना कहकर फिर मनुजी कहते हैं कि (यथाः प्रकृतयो मूलमंडलस्य समासतः । अष्टौ चान्याः समाख्याता द्वादशैव तु ताः स्मृताः) - अर्थात् इतनी जो चार प्रकृती ऊपर बतलाई सो राजमंडलकी मूलप्रकृती (समासतः) संक्षेपसे कही गई किंच आठ प्रकृती राजमंडलकी शाखारूप और भी कहीं हैं वे भी इन्हीं मूलप्रकृती में गिनती हैं इसलिये चार और आठ मिलकर बारह प्रकृती राजमंडल में विख्यात हैं - ये आठ प्रकृती इस प्रकार से होती हैं कि शत्रु तो ऊपरवाली चार प्रकृतियों में गिनती हो चुके अब उन्हीं पूर्वोक्त अपने शत्रुओंकी राजभूमिसे आगे आगे यथाक्रमसे पहिला राजा अपना मित्र कहलाता है सोई पूर्वनिर्मित चक्रमें देखलो १ पुनि उससे अगिलाराजा अपना (अरि-मित्र) कहलाता अर्थात् अपने शत्रुका मित्र यह भी उसी चक्रमें देखलो २ पुनि उससे अगला राजा अपना (मित्र-मित्र) कहलाता है अर्थात् अपने मित्र का मित्र सो यह भी उस चक्रमें यद्यपि तीनसे अधिक राजा पूर्वदिशामें लिखे नहीं क्योंकि वह चक्र योगीश्वरके कहेहुये डोलपर बनाया है परंतु उसके अनुक्रमसे अधिक राजा अपनी बुद्धिसे जोड़कर समझलो ३ पुनि उससे अगलाराजा अपना (परि-मित्र-मित्र) अर्थात् अपने अरिके मित्रका मित्र गिना जाता है यह भी उसी चक्रमें अपनी बुद्धिसे जोड़कर पूर्वदिशा में समझलो ४ यह चार तो अपने और अपने शत्रुसे भी आगे हुये-ऐसेही अपने से पीछे पश्चिम ओर भी यद्यपि इसी क्रमसे येही सब नाम संज्ञा होसकती परन्तु मनुजीने आगे और पीछे में कुछ वैरभाव संबन्धी अधिकभेद समझकर संज्ञाभेद कर दिया है - और यह भी कि आगे तो शत्रु भूमिसे आगे आगे गिनती करी थी और पीछे केवल अपनेसेही पीछे पीछे किन्तु अपने पृष्ठवर्ती शत्रुसेही नामसंज्ञा बदली है - यथा-अपनेसे पीछेवाला जो चक्रके हिस्सावसे शत्रु गिना जाता उसीको (पार्ष्णिपाद) कहते हैं परन्तु पार्ष्णिग्राह कोई छोटा मोटा नहीं होसकता अर्थात्

विजिगीषूका पृष्ठवर्त्तीभीहो और देशादिकोंका आक्रमणभी आचरताहो तो अपना पार्ष्णिग्राह कहलावै-यहां पर विजिगीषूका या अपना कहना दोनों एकीवातहैं १ पुनि उस्से पिछला जो चक्रके हिसाबसे मित्र कहलाता उसीको (भाक्रंद) कहतेहैं परन्तु आक्रंदभी वही कहलासक्ता कि जो पार्ष्णिग्राहका नियामक बनसकै अर्थात् पार्ष्णिग्राह जो कुछ देशादिकोंका आक्रमण आदि आचरताहो तिसके आचरणोंका नियंताहो किंतु चाहै करतेहुयेको रोकदेवै चाहै अपनी प्रेरणासेकरवावै या चाहै उसके आचरणोंमें नियमवांधै कि इसप्रकारसे करौ पर इस्से न्यूनाधिक या हमारी इच्छासे विपरीत नहीं सो यह राजा उस विजिगीषूका अर्थात् अपनाही आक्रंद कहलाताहै २ इस आक्रंदसेभी पृष्ठवर्त्ती राजा (पार्ष्णिग्राहासार) कहलाता ३ पुनि इस्सेभी पृष्ठवर्त्ती राजा (भाक्रंदासार) कहलाताहै ४-आठ यह शाखा प्रकृती और चार पहलीं मूल प्रकृतींमिलाकर बारह राजमंडलोंका राजमंडल हुआ परन्तु पूर्वोक्त पद्माकार चक्रकी अपेक्षा इसमें कुछ अन्तरहै क्योंकि यहांपर वामे दाहनेका चर्चा नहीं किन्तु केवल आगे पीछेका हिसाबहै तिसका हेतु इसी अधिकोक्तिके प्रारंभमें लिखचुकेहैं समझलो अर्थात् किसी भूमिमें वहीडोल मुख्यहोसक्ता और किसी भूमिभागमें यहडोल ठीक होसक्ताहै इसलिये दोनों महर्षियोंका सिद्धान्त एकहै कुछ सन्देह का अवसर नहीं-इस अथोक्त राजमंडलमें यद्यपि केवल आगे पीछेकाही चर्चा कियाहै तथापि इसमें इनआठसे पहले जो चार प्रकृतीं मूलरूप कहीथीं उनमें वामे दाहनेकीभी संभवता पाई जातीहै क्योंकि उनमें किसी ओरका निर्विकल्प नियमनहीहै-परन्तु यह भी यादरखो कि बारह राजोंका मंडल कहना यह शास्त्रवक्ताने नीतिज्ञोंकेलिये एक निदर्शन मात्रलिखाहै किंतु यही मंडल कहीं दश या आठ नौ इत्यादि न्यूनसंख्यासे होसक्ताहै और कहीं अधिक संख्यामें चौदह पन्द्रह अठारहसेभी होसक्ताहै अर्थात् जहां जैसा भूमिभागोंका डोलहो या समयके अनुकूल जैसे राजाहों या जैसी उनमें परस्पर संमति या विरुद्धहो या जिसकालमें जैसा सार्वदेशी सच्चाटहो इनसारीवातों के आधीन जहां जैसीसंभवताहो उसीके अनुकूल राजमंडलभी नीतिज्ञोंको चिंतनीय हैं पर सर्वत्र या सर्वथा या सब कालोंमें निर्विकल्प नियम कोई साभी नहीं रहसक्ता (भेद ३) अब इस द्वादश राजमण्डलकी (द्रव्यप्रकृतीं) कहतेहैं अर्थात् प्रत्येक राज्यमें एक तौ (अमात्य) नाम देशदीवान और अनेकमंत्री १ (राष्ट्र) कहिये देश २ (दुर्ग) किला ३ (गर्ध) कोप ४ (दंड) अर्थात् शस्त्रोंसहित चतुरंगिणी सेनाकाबल और सर्वसेनापति ५ यह पांचवस्तु सभी राज्योंमें होतीहैं येही पांचद्रव्य प्रकृतीं कहलातीहैं इसहिसाबसे बारह राज्योंकी साठिप्रकृती द्रव्यरूपहुई और वे बारह राजाभी मूलप्रकृतिरूपसे बारह प्रकृतीं समभोगये तिनमें साठिवेभी जोड़कर कुल ७२ प्रकृतीहुई-सो यह

मनुजीने कहा है—यथा (अमात्यराष्ट्रदुर्गार्थदंडास्याः पंचचापराः । प्रत्येकं कथितां हेतोः संक्षेपेण द्विसप्ततिः) अर्थ इसका ऊपर हो चुका—इस वहत्तरि प्रकृतिरूप राजमंडलको अपने हानिलाभ या शुभाशुभके हेतुसे सामआदि उपायोंसे राजा सदाही निजप्रधानों साथ एकांतमें विचार करतारहे—जैसा ३११ के उत्तरार्द्धमें कहा था कि (तैः सार्द्धचित्तेन्द्राज्यविध्रेणाथ ततः स्वयम्) वहत्तरि प्रकृतीं कहनेका यह सिद्धांत है कि अपनी और विरातीभी ७२ प्रकृतियों का न्यूनाधिक भाव और अनुरक्तभाव या विरक्तभाव या अन्योन्योका संहत वा मैत्रीभाव या अरिभाव आदि नानालक्षणसे विचारें कि किस राजाकी प्रकृती मुझसे प्रबल या निर्बल या किससे किसको किसभांति की सहायता वा किसको किसकी उपेक्षा वा अनुराग आदि यह सारी बातें भूत भविष्यत् वर्तमान तीनों कालकी अपेक्षासंयोगसे विचारें—इसीलिये अब नीचे के श्लोकसे सामआदि उपायों को कहते हैं ३४४ ॥

उपायाः सामदानचमेवेदं दस्तथैव च । ३४५ ॥

ऐ०—(उपायाः) यह चार उपाय कः ३४५ ॥ उपायसे

कामचलाना १ (दान) सुवर्णादिरत्नों वा भूमिभाग आदि देकर काम चलाना २ (भेद) अर्थात् शत्रुके सामंत आदि अधिकारियोंमें किसीयुक्तिसे फूटकरवाकर अपना काम निकालना ३ (दंड) अपकार जो धनहरणसे आदिलेकर बधपर्यंत ४ यह चार उपाय शत्रुआदिको बशकरनेके प्रकार हैं सो यह चारों (सम्यक्प्रयुक्ताः सिद्धयेः) अर्थात् देश काल वस्तुआदिके अनुकूल सम्यक् विधिसे लगायेहुये सिद्धहोते अपना फल देते हैं पर इनमें (दंड) जो है सो (भगवतिकागतिः) प्रसिद्ध है इसलिये जबतक उन तीन उपायोंसे काम चल सका हो तबतक दंड नहीं लगावे किंतु दंडसेबंधी आचरणका बर्तावा लाचारी अवस्थामें किया जाता है—तथापि—जहां २ दंडकी योग्यता हुआ करती है सो नीचे अधिकोक्तिमें कहते हैं ३४५ ॥

अधि०—पहले त्रयोदश राजमंडलमें तीन प्रकारके शत्रु जो कहें थे वेही सब शत्रु चार प्रकारके होते हैं एक तो यातव्य १ उच्छेत्तव्य २ पीडनीय ३ कर्शनीय ४ (यातव्य) उस परगमन करने योग्य सो ऐसा कौन होता है अनन्तर भूपति जो अपना प्राकृत शत्रु गिना जाता था और वही किसीहितसे कृत्रिम शत्रु भी हो जाय तब उसदशामें यातव्य है और तभी दंडकी अपेक्षा होगी फिर चाहे वही अनन्तर भूपति अपने सहज शत्रुओंमें भी गिनती हो या न हो तो इस बात पर कुछ तर्कणा नहीं है १ (उच्छेत्तव्य) अर्थात् नाश करने योग्य कौनसा कि जो अपना कोई प्रकारका शत्रु होने पर भी व्यसनी हो किंतु उक्त अठारह व्यसनोंमें से अनेक व्यसनोंसे संयुक्त हो और हीनबल भी हो और उसकी पूर्वोक्त प्रकृती भी उसे विरक्त हों किंतु उसे नाराज या उसमें श्रद्धा नहीं करती हों या

विदुर्गंहो या मित्रहीनहो या दुर्बलहो तौ इसमेंभी दंडकी अपेक्षाहोगी २ (पीडनीय) अर्थात् केवल पीडादेने योग्य कौनसा कि जो अपना निःसंदेह शत्रु होनेपरभी मंत्र बलसे हीनहो या मित्रबल से हीनहो-३ (कर्शनीय) अर्थात् कृश दुर्बल कर देने योग्य कौनसा कि अपना शत्रुहोनेपरभी प्रबल मित्रकेवलसे संयुक्तहोनेसे बलवानहो किंतु इसमें कुछदंडकी अपेक्षा तौ नहीं परभेद उनमें फूटकरवानेके उपायोंसे निर्वलकर देना यह तात्पर्यहै यद्वा थोड़ाबहुत उसकेकोश और दंडआदिका अपकर्षण किसीयुक्तिसे कर लेना तौभी निर्वलता संभवितहै-तद्यथा (निर्मूलनाशमुच्छेदपीडनंवलनिग्रहम् । कर्शन्तु पुनः प्राहुः कोशदंडापकर्षणात्) शत्रु तौ चार प्रकारके कहे परमित्रभी दो प्रकार के होते हैं यथा एकतौ बृंहणीय १ कर्शनीय २ (बृंहणीय) अर्थात् पुष्टबलवान् कर देने योग्य कौनसा कि जो अपने पूर्वोक्ततीनिप्रकारके मित्रोंमें होनेपरभी यथार्थ मैत्रीभाव रखताहो परन्तु कोश और बलसे हीनहो तौ उसकोकोश और बलसे बृंहणकर देना चाहिये क्योंकि उससे कभी सहायता मिलेगी १ (कर्शनीय) अर्थात् अपने पूर्वोक्तमित्रों में होनेपरभी कोश और बलकी आधिक्यता उसमें विशेषहो तौ किसीप्रकारसे कम करवा देनी चाहिये क्योंकि न जाने कोईसमय वही अपना शत्रुहोजाय या अपनेशत्रुओंका सहायक होजाय २-साम दान दंड भेद यहचार उपाय जो शत्रु और मित्रोंकी अपेक्षासे कहेगये सो केवल इन्हींदोनोंके बशकरनेमें नहीं किंतु छोटेमोटे सभीकामों के प्रबंधमें राजा इनका (योगविचार) देशकाल वस्तुके अनुकूलकरै तथैव राजाके निदर्शनसे औरभी सारालोक अपने साधारण व्यवहारोंकी अपेक्षामें उनकामोंके अनुकूलयोग सोचै-(दृष्टांत) यथा (अधीप्यपुत्रकाधीप्यदास्यामितवमोदकान् । यद्वा न्यस्मै प्रदास्यामि कर्णमुत्पाटयामिते) अर्थात् जैसे पुत्रकी शिक्षामध्ये (पढ़ावेटापढ़ावे) इत्यादि प्रियभाषण (साम) उपाय जब इसमें नहीं पड़े तब (बेटा तुम्हें लडू देंगे) यह कहकर कुछलडू आदि देनाभी जिसके लालचसे वहपढ़े सो यह (दान) उपाय जब इसमेंभी न पड़े तब (यहलडू अबदूसरेकोदेंगे) यह कहकर उसके देखतेहुये उनको दे देना कि जो पढ़तेहैं सो यह (भेद) उपाय कहलाया यद्यपि इसमें देना कहागया परन्तु यहउपाय औरोंको देनेसे दानमें गिनती नहींरहा किंतु इसमें दानरूपसे भेदकर दिखलायाहै क्योंकि भेदशब्दका अर्थ केवल फूटकरवानाही नहीं किंतु भेदके अनन्त लक्षण होते हैं जब इसप्रकारसे भी नहींपड़े तब (तिरोकान उखेड़ डालूंगा) इत्यादि असंख्यलक्षण दंडके प्रसिद्धहैं-परन्तु इस दंडरूपी उपायमें राजाकी बड़े २ विचार आवश्यक हैं अर्थात् दंडनीयोंके साथमें अदंड्योंको दंडदेना निषेधहै-तथाचमनुः (यथोद्धरति निर्दाता कक्षं धान्यं चरक्षति । तथारक्षेत्रं पुराणं हन्याच्च परिपंथिनः) अर्थात्-जैसे खेतमें (निर्दाता) कहिये कटेहुये अन्नोंकी लावनी आदि करनेवाला एक साथही पैदाहुये अन्न और

तृणादिक दोनोंमेंसे (रक्ष) नाम तृणोंको दूरकरता जाता और अन्नको रखलेताहै ते-
 सेही राजाभी राजकी रक्षाकरै और अपने परिपंथियोंको मारवहावै-अर्थात् दुष्टोंको
 दंडदेनेमें उनके सहजातभाई भतीजे आदिकुटुंब जोअदुष्टहों तिनको नहींमारै किंतु
 उनसुजनों सहित राजको बनारखवै वरन उसराज्यको उन्हींके आधीनकरिके उनकी
 और उसराज्यकीभी रक्षा आपकरै परनिपट उसराज्यका नाम चिह्ननहींमिटै तब तौ
 उसकी शोभा और प्रशंसा और धर्म और बड़प्पन येवनेरहें अन्यथा इनसे विपरीत
 करनेमें यहसारी बातें विपरीत होंगी क्योंकि जो उनको राज्य सहितवनारखकर अ-
 पने आधीन रखेगा तब तौ उनराजाओंका पूज्य और उनके मस्तकपर विराजमान
 उनसे बड़ा कहलावेगा और जब उनका नाम निशानभी मेटदिया तब क्या केवल
 हालीलोगोंसे बड़ाबनकर उसका बड़प्पन गिनतीमें आसक्ताहै-इसके सिवायबड़प्पन
 मिलना तौ एक ओर पर उसअधर्मरूपदशमें राजाका नाशभी होजाताहै सोभी
 मनुजीने कहाहै-यथा (मोहाद्राजास्वराष्ट्र्यः कर्पयत्यनवेक्षया । सोचिराद्ब्रूयतेराज्या
 ज्जीविताच्चसबांधवः) अर्थात्-जो कोई राजा अपने पूर्व राज्यको या किसी राजको
 विजयकरिके अपना करिपावै तिसको भलेबुरेके अविवेकरूप अनवेक्षासे सबको एक-
 सी पीड़ादेताहै अर्थात् शास्त्रीय धनग्रहण और मारणआदि कष्टोंसे एकसाँसभीको
 दुःखदेताहै बहरीघ्र थोड़े कालमें जनपदवेराख्य प्रकृतिकोप अधर्मोंकरके बाधवाँपु-
 त्रादिकों सहित राज्यसेभी भ्रष्टहोजाता और जीवनसेभी नष्टहोजाताहै-इसलियेदंड
 संबंधी उपायमें अत्यंत सावधानी उचित है ३४५ ॥

अब राजनीतिके पड़गुण कहतेहैं ॥

संधिचविग्रहवैवयानमासनसंश्रयो । द्वैधीभावंगुणानेत्तान्यथावत्परिकल्पयेत् ३४६ ॥

६०-संधि१ विग्रह२ यान३ आसन४ संश्रय५ द्वैध-या-द्वैधीभाव६-(एतान्पड़गुणान्)
 इतनेछः गुणोंको (यथावत्) जैसे चाहिये तेसेही अन्य शास्त्रोक्त विधिके अनुकूल(परि-
 कल्पयेत्) बर्तावाकरै-अर्थात् जहां परजिस किसीगुणसे कामचल सकाहो तहांउसीको
 आचरे या जहां दोतीन आदिकईकी आवश्यकताहो तहां कईको आचरे (मथवा)कि-
 सीसे संधि और किसीसे विग्रह इत्यादि कमसे जहां जैसा संभवहो सो तौ नीचे अ-
 धिकोक्तिमें समझना ॥ परइनके लक्षणपहले इसीमें समझो कि-(संधि) उसकर्मको क-
 हतेहैं जो परस्पर किसीप्रकारकी व्यवस्था निश्चयकरिके अहदनामा लिखलेते चाहे
 सदेवकेलिये चाहे किसी अवधिकेलिये चाहे किसी प्रतिज्ञाके अनुकूल या कुद्वाना-
 दि व्यवस्थासे मिलाप करनेना सो इस१ संधिकेभी नीतिग्रंथोंमें सोलहलक्षण पर्यंत
 प्रसिद्धहैं१-(गिम्ह) लड़ाई अपकार बेरयह प्रसिद्धहैं २ (यान) यात्राको कहतेहैं कि जो
 किसीपर चढ़ाईकरी जातीहै३ (भासन) बैठरहना अर्थात् कोई अपनेसे विरुद्धभी कर

ताहो पर अपना अवसर न देखकर उपेक्षापूर्वक चुपके होरहना ४ (संश्रय) उस कर्म को कहते हैं कि जो किसी बलवानका आश्रय सहारा लेलेते हैं कि वह अपनी रक्षा करसके ५ (द्वैधीभाव) उस कर्मको कहते हैं कि जो अपने सेना बलको दोठोर स्थापन करना किसी रक्षा सम्बन्धी स्वार्थ सिद्धिके हेतुसे होता है ६-ये बहूगुण प्रत्येक दो २ प्रकारके होते हैं-तथाचमनुः-(समानयानकर्माचविपरीतस्तथैवच । तदात्वायतिसंयुक्तःसंधिर्ज्ञेयोहिलक्षणः)-अर्थात्-जहां तात्कालिक या उत्तरकालिकफल सिद्धिके लिये किसी अन्य राजाको साथ लेकर किसीपर चढ़ाई आदि कर्म किया जाता तहां तो (समानयानकर्मा) संधि कहलाताहै १ तैसेही जहां कहीं तात्कालिक या उत्तरकालिक फल सिद्धिके लिये इस प्रकार विपमरूपसे चढ़ाई आदि करीजाती है कि उस द्वितीय नृपतिसे कहाकि तुम वहां जावो हम यहां जवेंगे तहां (भसमानयानकर्मा) संधि कहलाता २ यह दो लक्षणवाली संधि मनुजीने कही पुनि इन्हीं दोमेंसे वह सोलह भेद भी उत्पन्न होजाते हैं कि जो विस्तार सहित नीति ग्रंथोंमें कहे अर्थात् युद्ध और जय पराजयके पश्चात् अथवा पहलेही दानादि कर्मोंसे जैसी संधि करीजाती है तैसाही उस कर्मभेद या प्रतिज्ञा भेदसे उसका नामभी प्रसिद्ध किया जाता है (दृष्टान्त) यथा दारिकादान आदिसे करीहुई संधिकी सन्तान संधिनाम-या द्रव्यादि भेंट देकर करी हो तो उपहार संधिनाम इत्यादि षोडश नाम संज्ञा होजाती हैं १ (मथद्विविधोविग्रहः-स्वयंकृतश्चकार्यार्थमकालेकालएववा । मित्रस्यचैवापकृतेद्विविधोविग्रहःस्मृतः)-अर्थात्-एक तौ (स्वयंकृतविग्रह) वह कहाता जो ठेठ अपनेकार्यकी सिद्धि किन्तु शत्रुपराजय करनेको युद्ध किया जाता है-फिर चाहे वह युद्ध यथोक्त मार्गशिर आदि युद्ध मासोंमें चढ़ाई पूर्व कियाहो चाहे युद्धके वर्जित कालों में भी शत्रुकी विपत्ति आदि व्यसन आपरनेसे अपना अवसर जानिकै कियाहो इसका नियम नहीं १ दूसरा (मित्रस्यचैवापकृते) अर्थात् (मित्रापकृत-विग्रह) वह कहलाता कि जब अपने मित्रका अपकार कोई करताहो या करनेवालाहो उस दशामें सहायता करने जानापरै-(परंतु) इस का एक लक्षण और भी होताहै उस दशामें कि जब अपने मित्रनेही किसी अपने शत्रुका अपकार किन्तु अपने शत्रुपर चढ़ाई आदि करीहो तौभी अपने मित्रकी सहायता करने जानापरै तौ वहभी (मित्रापकृत-विग्रह) कहलाताहै सो इस अर्थकी सिद्धि ऊर्ध्वोक्त श्लोक पादमें पाठांतर करनेसे होतीहै यथा (मित्रेणचैवापकृते) इस प्रकार पाठ बदलकर पहला और यह दोनों अर्थ अंगीकार होते हैं दूसरे विग्रहके रूपमें २ (मथद्विविधयान-एकाकिनश्चात्ययिकेकार्येप्राप्तेयदृच्छया । संहतस्यचमित्रेणद्विविधं यानमुच्यते) अर्थात् (यान) कहिये यात्रा दो विधि से कहाती है एक तौ (यदृच्छया) अकस्मात् देवयोगसे (भात्ययिकेकार्येप्राप्ते) किन्तु अवश्य कार्यके आपरने पर कि जिस्से

अपनी कुछ हानि होतीहो अर्थात् किसी शत्रुने कुछ उपद्रव आदि किसी भूमिभाग में तत्काल खडा कियाहो तिसके हेतुसे या तो आप शक्तिमानहो तो एकाकीही अपनी सेना साथ यात्राकरे सो यह एकप्रकार १ अथवा आप निर्वलहो तो मित्रकोभी उसकी सेना सहित लेकर यात्राकरे सो यह दूसरा प्रकार २ (अथद्विविधमासन-क्षीणम्यचै-वक्रमशोदेवात्पूर्वकृतेनवा । मित्रस्यचानुरोधेनाद्विविधंस्मृतमासनम्) अर्थात् (मासन) उपेक्षाचुपका हो रहना दो प्रकारका ऐसे होताहै कि एकतौ जो कोई अपने (देवात्) किन्तु पूर्वजन्मार्जित प्रारब्धरूप देवसे अथवा (पूर्वकृतेन) किन्तु इसी जन्मसे पूर्वकाल में संचित किये दुष्कर्मके प्रभावसे धन बाहन कोश आदि से क्षीण हीन होगया हो तिसका लाचारीस चुपका होजाना १ और दूसरा (मित्रस्यच-मनुरोधेन) अर्थात् उसका कि जो मित्रके अनुरोध कहिये रोकनेसे चुपकाहो किन्तु शुभचिन्तकतासे आगा पीछा सोचकर मित्र जिसको निषेध करे तिसका २ (अथद्विविधद्वैध-बलस्यस्वामिनश्चैव स्थितिःकार्यार्थसिद्धये । द्विविधकीत्यंतेद्वैधंपाङ्गुण्यगुणवेदिभिः) अर्थात्-प्रथम तौ (द्वैध) कहते हैं सेनाको द्विधाकर देना सो यहभी दो प्रकारका द्विधा करना उन लोगों ने कहाहै कि जो (पाङ्गुण्यगुणवेदी) किन्तु संधि आदि द्वःप्रकारके नीति गुण जानने वालेहुये-सो इसमें दोप्रकार क्याहैं कि एक तौ बलकी द्विधा स्थिति और दूसरे स्वामी कीभी द्विधा स्थिति अपने कार्यरूप अर्थ सिद्धिके लिये-अर्थात् एक तौ जहां कहीं सेनापति सहित बलकी तैनाथी संयुक्ति हुईहो तहां किसी प्रयोजनके निमित्तसे द्विधा करना १ दूसरे किसी आवश्यक रक्षासम्बन्धी हेतुसे कभी (स्वामी)के उपलक्षणसे ठेठ राजधानी या दुर्गसम्बन्धी सेनाका द्विधा करदेना २ यह मनुजीने कहा-परन्तु द्विधा करदेना यह एक निदर्शनमात्र कहाहै किन्तु इसी द्विधाके उपलक्षणसे स्वामीको या सेनापतिको अस्तिचारहै कि वह जहां जैसी आवश्यकता देखे तैसाकरे किन्तु द्विधा नहीं त्रिधा चतुर्धा पंचधा करदेना भी द्वैधीभाव कहलावेगा यह सिद्धांतहै-इसके सि-वाय केवल द्विधा करदेनेकोही द्वैधीभाव नहीं कहते किन्तु द्वैधीभावके और भी अनेक अर्थ सिद्धांतरूप नीतिशालों में कहे हैं तिनमें एकतौ यह सिद्धांतहै कि दो तरफ से दो शत्रुओंका खटकाहो और निज शक्ति उन दोके तुल्य नहीं देखे तो उनमें एक से संधि करिके मित्र बनावे दूसरेसे विग्रह करे तो इस कर्मका भी नाम द्वैधीभाव गुण कहेंगे क्योंकि उसने द्विधा वर्त्तावा किया-एक सिद्धांत यहभी है कि बलवान् दोशत्रुओं से एकसाथ युद्ध विरुद्ध कुछ करनापरे तो पूर्वापर विचारिके बाणीसे तो अपने आत्मा को उनके अपण करे कि हम तुम्हारे हैं क्षमाकरो इत्यादि पर इदय करके द्वैधीभावसे वर्त्ते सो उस प्रकार अलक्षित भाव से कि जैसे कौआके नेत्र कोई नहीं लग्नपाता इ-त्यादि और भी नानाभेद इस द्वैधीभावकेहोतेहैं (यथा) बलिनोर्द्विपतोर्मध्येवाचात्मानं

समर्पयेत् । द्वैधीभावेनवर्ततकाकाक्षिवदलक्षितः) (अथद्विविधस्तंश्रयः-अर्थसंपादार्थं चपीड्यमानस्यशत्रुभिःसाधुपुव्यपदेशार्थद्विविधःसंश्रयःस्मृतः) अर्थात् (संश्रयः) किसी का आश्रय लेना सो यह भी दो प्रकारका होताहै एक तौ शत्रुओंकरके पीड़ित किये का अपने (अर्थसंपादन) के अर्थ कहिये उन्हींशत्रुओंकी दीहुई पीड़ा निवृत्तिके लिये किसीकी शरणमें जाघुसना १ दूसरा संश्रय वह कि शत्रुकीपीड़ावर्तमानमें नहींर रहनेवालीपीड़ा की शंका से किसी का अवलंबमात्र लेना क्योंकि (साधुपुव्यपदेशार्थ) अर्थात् अच्छे भलोंमें कि जब तक पीड़ा का प्रारम्भ न होने पाया तबतक सर्वत्रसर्व जनों पर यह व्यपदेश व्याजमात्र किंतु चर्चा का बहानामात्र प्रकट होजानेके लिये कि वह नृपति अमुक अतिबलवान् राजाके आश्रय होगया जिस्से कोई पीड़ादेनेका विचारही फिर न करसके ३४६ ॥

अब अगलेश्लोकमें यात्राके उद्देश पूर्व इनद्वहूगुणके भिन्न २ वर्तावामध्ये ।

काल वर्णन करते हैं ॥

यदासत्यगुणोपेतं परराष्ट्रं तदाव्रजेत् । परवचहीनभात्मा बहृष्टबाहूनपूरुषः ३४७ ॥

ऐ०-जो निजशत्रुपर चढ़ाईकरने की आवश्यकता हो तौ जब उसका देश(तस्य) नाम धान्यादि सर्ववस्तु से संपन्न फलाफूला और गुणोंसे भी उपेतहो किन्तु समान जल ईंधन तृण घासफूस आदिसे संपन्नहो तब यात्राकरे सो यह ऐसा बानकबहुधा शरदकाल में होताहै इसीलिये मनुजीने मार्गशीर्षआदि मास युद्धयात्राको गुणकारी कहे और लोकमें भी विदित हैं क्योंकि उनमासोंमें युद्धकारियों को बहुधा आतप आदिसे पीड़ा नहींहोती परन्तु केवल कालसेही कुछ सिद्धिनीहीं किंतु(परवचहीन) अर्थात् वह अपना शत्रुभी बलादिकांसे हीनहो और आप अपने वाहन और पुरुषोंसे भी हटहो किंतु अपने हाथी घोड़ा आदि और सेनाभी हटपुटहो तबयात्राकरे ३४७ ॥

अधि०-पूर्वाक्त पट्गुणोंके वर्तावामध्ये जो २ कालउनके मनुजीने कहेहैं सो इस प्रसंगमें यथा क्रमसे दर्शाते हैं (तत्रादौ-यथास्तंभिः-यदावगच्छेदायत्यामाधिक्यं ध्रुवमात्मनः । तदात्वेचाल्पिकापीडांतदासंधिसमाश्रयेत्) अर्थात्-जहां कहीं युद्धकरना परा हो और कदाचित् उसकी(आयत्या)आयतीमें किंतु युद्धकेपीछे उत्तरकालमें(भात्मनः-आधिक्यं-ध्रुवं अवगच्छेत्) किंतु अपनी जयरूप अधिकता निश्चयजाने(तदातत्कालही) थोड़ा भी अपना धनादिक जो हानि हुआहो सोलेना अंगीकार करिके संधिके आश्रय होजाय किंतु अरिसेमिलापकरलेवै-क्योंकि(तदात्वेचाल्पिकापीडां) अर्थात् उसकालमें तौ थोड़ाहीपीड़ा या हानिको पडुं चाहै और इसमें अपनी बात रहती है न जानिये अब-के युद्धमें क्याहो १ (अथविग्रहकालः-यदाप्रकृष्टामन्येतसर्वास्तुप्रकृतीर्भृशम् । अत्युच्छ्रितंतथात्मानंतदाकुर्वीतविग्रहम्) अर्थात्-जब किसीसे अपना अगडा टंटालगहो

उसदशामें निपट जब अपनी पूर्वाङ्क द्रव्य प्रकृतीं अमात्य आदि सभी को (प्रकृष्ट) कहिये दान मानादि सत्कारोंसे संतुष्ट हुई अपनेमें श्रद्धावान् मानै तथा निजआत्मा कोभी (भृत्यक्षित) कहिये अतिसमृद्ध जानै तौ विग्रहकरे अन्यथानही २ (अथयानकालः-यदामन्येतभावेनदृष्टं पुष्टं बलं स्वकम् । परस्यविपरीतंच तदायायाद्विपुं प्रति) अर्थात्-जब तबसे अपने अमात्य और सेनारूप बल (दृष्ट) हर्षयुक्त और (पुष्ट) धनादि संपत्ति से बलवान् जानै और शत्रुकाबल विपरीतनाम दुर्बल समझै तब उसरिपुपर यान कहिये यात्रा करै अन्यथा नहीं ३ (अपभासनकालः-यदा तु स्यात्परिक्षीणो वा हनेन बलेन च । तदाऽऽसीत्तत्रयत्नेनशनकैः सांत्वयन्नरीन्) अर्थात्-जब कदाचित् आप हाथी घोड़े आदि वाहन और बल सेना और अमात्यादिक प्रकृतीं भी इनसे परिक्षीण दुर्बल हो तदा (प्रयत्नेन भासीत्) अर्थात् उसदशामें बड़े यत्नके साथ अपनी रक्षापूर्वक आसन मार चुपकाहो बैठा रहे तथापि (भरीन्शनकैः सांत्वयन्) शत्रुओं को धीरे २ ठंडाकरता हुआ बैठा रहे किंतु किसीको सामरूपी प्रियभाषण आदि उपायसेही ठंडाकरै किसी को (उपदान) से किंतु दस पच्चड़ आदि उपहारोंसे और किसीको (प्रदान) से अर्थात् पूर्वाङ्क उपायोंसे भी न बनिआवे तौ किसी भूमिभाग आदि रत्नके देडालनेसे ठंडाकरता हुआ बैठा रहे क्योंकि इसीमें सबकल्याण हैं ४ (अथद्वैधीभावकालः-मन्येतारियदाराजा सर्वथा बलवत्तरम् । तदा द्विधा बलं कृत्वा साधयेत्कार्यमात्मनः) अर्थात् जवराजा अपने अरिको सबतरहसे बलवान्तर समझै किंतु पूर्वाङ्क साम उपदान प्रदान इनसे भी वशमें नहीं आसकता हो तबलाचार निजसेना बलके द्विधा विभाग करिके अपना कार्य साधनकरै अर्थात् कुछेक बलसे तौ आप अपने दुर्गमें रक्षासहित बैठा रहे किंतु युद्धभूमिमें न जायै आप और कुछेकबलसे सेनापति द्वारा उनशत्रुओंसे युद्धको आचरै जो इसपर उद्यत हुयेहों यद्वा युद्धकी संभवता वर्तमान तौ नहीं परतीव्र शंका उसकी संभवहो तौ सीमाकी रखवाली आदि आधेबलसे करताहुआ-और आधेबल से दुर्गमें बैठाहुआ आप मित्रादिकों का संग्रहरूप अपनाकार्य साधन करै ५ (अथतन्त्र्यकालः-यदा परबलानां तु गमनीयतमो भवेत् । तदा तु संश्रयेत्क्षिप्रं धार्मिकं बलिनं नृपम्) अर्थात्-जब कदाचित् पूर्वाङ्क रीतिसे द्विधाबल करनेपरभी निजरक्षा न होसक्ती हो किंतु अमात्यादि प्रकृतियों वा सेनापतियोंके उत्पन्न किये दोपकी बहुताइत से अपने आपको शत्रुओंके वशमें जाताहुआ समझै कि अब कोईभांतिसे रक्षा नहीं होसक्ती तब शीघ्र किसी अन्य राजाके पासजाकर उसकी शरणका आश्रय लेवै परन्तु ऐसे राजाका संश्रयकरै जो धार्मिक और निजशत्रुसे बलवान्भी हो क्योंकि उसमें इन बातोंबिना वहांभी रक्षाहोनी कठिन है-इसलिये जो दैवाधीन ऐसाही मिलजाय तौ यह आचरण करना चाहिये सो कहते हैं ६ (यथा-निग्रहं प्रकृतीनां च कुर्याद्योरिव लस्य

च । उपसेवेततन्तित्यंसर्वयज्ञैर्गुरुयथा) अर्थात्-वह बलवान् और धार्मिक राजा जो इसके उन प्रकृतियों का भी निग्रह करे किन्तु उन अमात्यादिक और सेनापतियों को दंडदेवे जिनके दोषकरके यह गमनीयतम हुआ था और इसके शत्रुबलका भी निग्रह करे अथवा जिसके आश्रयभूत होनेसे यह आपही उन दोनों का प्रतिकार कर सकें तिस बलवान् राजा को यह नित्य प्रति उस प्रकार से उपसेवन करे जैसे गुरुको निष्कपट होकर सेवन करते हैं-भला जब ऐसा नहीं मिले और इसमें भी निर्वाह न हो सके तो तब क्या करे सो कहते हैं कि- (यदितत्रापि संपश्येदोपसंश्रयकारितम् । सुयुद्धमेव तत्रापि निर्विशंकः समाचरेत्)-अर्थात्-संश्रय भी अगति का गति होता है किन्तु जिसका आश्रय लेने गये न जानिये वह कैसा मिले इसलिये जब वहां भी संश्रयसे उत्पन्न हुआ दोष कुछ विश्वास घात आदि भलीभांति देखे तब वहां भी निधडक होकर फिर तीव्र युद्ध को आचरे क्योंकि कहीं दुर्बल भी प्रबल को जीत लेता देखा है अथवा यह नहीं तो मारे जाने में स्वर्गफल तो कहीं नहीं गया-इसलिये दवेहुये समय पर केवल युद्ध के ही करने में भलाई होती है-तथा च नीतिः (यत्रायुद्धे ध्रुवं नाशो युद्धे जीवित संशयः । तमेव कालं युद्धस्य प्रवर्द्धति मनीषिणः) अर्थात्-जहां दवेहुये समय पर युद्ध के न करने में तो निश्चय नाश होता है और युद्ध के करने में दोनों संशय किन्तु चाहे देव सीधा भी हो जाय तब ऐसे काल को मनीषी लोग युद्ध का ही समय बतलाते हैं ३४७ भला वह काम ही ऐसा क्यों करना जिसे ये भगड़े और विपत्ति आदि खड़ी हों किन्तु सारा संसार देव के आधीन है उसीसे जीवों के उदय और निपात भी होते हैं-अर्थात् जो कुछ देव में वदा होगा सो सब आपसे आप चाहे उदय यद्वा निपात निस्संदेह सिद्ध होगा-और जो देव में नहीं सो आयास करने पर भी नहीं हो सके इससे उपायदिक आयास करने ही व्यर्थ है-किन्तु देव पर हो जाना उचित है सो नहीं इसीलिये अब नीचे कहते हैं ॥

देवपुरुषकारे च कर्मसिद्धिर्व्यवस्थिता । तत्र देवमभिव्यक्तं पौरुषं पूर्वदेहिकम् ३४८ ॥

अक्ष०-कर्म की सिद्धि देव में और पुरुषकार में भी व्यवस्थापित हुई है तहां देव प्रत्यक्ष पूर्वदेहिक पौरुष है ३४८ ॥

अभि०-यह बात जो कोई कहे कि साधनभूत कर्मों की फलसिद्धि केवल देव के आधीन है सो नहीं किन्तु वह इष्टानिष्टफल सिद्धि देव और पुरुषार्थ दोनों में संस्थापित करीगई उस जगदीश करके क्योंकि (पुरुषकार) पुरुषार्थ के बिना वह देव ही नहीं होता फिर देव में फलसिद्धि क्योंकि होसकी है इसीलिये पिछले अद्धासे यह सिद्धांत प्रकट करते हैं कि यद्यपि दोनों में फलसिद्धि धरंगई पर तथापि उनमें जिसको देव या प्रारब्ध कहते हों सो वह देव भी पूर्वदेहिक पौरुष रूप (अभिव्यक्त) है अर्थात् पूर्वजन्म के देहसे भले धुरे जो २ कर्म पुरुषार्थ रूप संचित किये थे वेही इसजन्म के प्रारब्ध रूप होकर प्रकट हुये

इसीको देव कहा करतेहैं तो यथार्थसे पुरुषकारही उसदेवसेभी बड़ा ठहरा कि जिसके प्रभावसे इष्ट या अनिष्टरूप देवकी उत्पत्तिहुई जिसे सुख या दुःख पाया इसहेतुसे अवश्यभाव करके पुरुषकारमें यत्नादिक उपाय कर्तव्यहैं तिसपीछे देवपर अवलम्ब लेना चाहिये कि इस पुरुषकारमें देवके अनुकूल जो कुछ फल होना होगा सो होगा-इसलिये कि जो पूर्वदेहिक पुरुषार्थरूप देवबलवान् होता है तबतौ इसदेहसे थोड़ाभी उपाय करनेपर तत्काल वही देव महाफल सिद्धिरूप होकर उदय होजाता है तथापि सिद्धांत में उस थोड़ेसे उपायकी आवश्यकता वनीरही किन्तु निपट न करनेमें उदयकी संभवता नहीरही-अथवा-जहां देव दुर्बल या पूर्वदेहिक दुष्कर्मोंके प्रभावसे दुर्देव हुआ तो भी इसदेहके सुकर्मरूप यत्नोंसे यद्यपि थोड़े आयास पर महाफलका उदय नही होता परन्तु अति आयास और सुकर्मोंके प्रतापसे दुर्देवत्वकी शांति होजाती है-अथवा-जहां यह भी नही किन्तु इस देहसे कियेहुये सुकर्म भी सर्वथा निष्फल देख परते तहां निरसंदेह वे सुकर्म संचित होकर अगले जन्मके प्रारम्भरूप देव होजाते हैं-अर्थात् सर्वथा यही निश्चित है कि पुरुषार्थ से ही देवबलता है फिर उसी पुरुषार्थ के प्रभावसे उन्नति और उदयको पहुँचता है इसलिये सुकर्मों के पुरुषार्थ मध्ये यत्न करनेकी उपेक्षा करनी अनुचित है ३४८ ॥

अब इसीमें कुछ और भी मतान्तर दर्शाते हैं ॥

केचिद्देवास्त्वभावाद्वाकालात्पुरुषकारतः । संयोगेकेचिद्विच्छन्ति फलं कुशलबुद्धयः ३४९ ॥

ऐ०-संसारमें कोई पुरुष तौ नीके नागा लक्षणवाले फलको देवसेही इच्छा करतेहैं कि जो कुछ देव करे सोई ठीक है हमसे कुछ आयासमें उत्साह नहीं होता या कोई करौ तौ कुछ होभी नहीं सक्ता-और कोई पुरुष भलेबुरे फलोंको स्वभावसे अपेक्षा करते हैं कि आपसे आप जो कुछ होनहार होता है सो हो जाता है अर्थात् वे देवकों भी नहीं गिनते और न पुरुषार्थ आदि किसी को इसमें कारण कहते-कोई पुरुष कालके आधीन बतलातेहैं कि काल जो कुछ करता है सो होता है और किसीकेभी करने से कुछ नहीं होता-कोई केवल पुरुषकारसेही अर्थात् निज उपाय और पुरुषार्थके करने धरनेसे होजाय सोई ठीक है यह अभिमान करतेहैं-और (केचित् कुशलबुद्धय) किन्तु कोई अतिप्रवीण बुद्धिवाले मनु आदिमहर्षिलोग (संयोगफलं विच्छन्ति) अर्थात् देव आदि जो २ पहले अक्षमं कहेगये तिनसबो के संयोग से फल होता है यह कहते हैं किन्तु केवल किसी एक हेतुसे कुछ नहीं-इसीका दृष्टांत नीचे कहते हैं ३४९ ॥

यथा ह्येकं चक्रं न रथस्य गतिर्भवेत् । एवं पुरुषकारेण विना देवं न सिद्धयति ३५० ॥

ऐ०-जैसे एक पहिया से रथकी गति नहीं होती ऐसेही पुरुष कारके विना देव भी नहीं सिद्ध होता किन्तु जब दोनों और चक्र लगते हैं तब चलता है ३५० ॥

हिरण्यभूमिलाभेभ्यो मित्रलब्धिर्वरायतः । अतो यतेततत्प्राप्यैरक्षेत्सत्यं समाहितः ३५१ ॥

ऐ०—पराये राज्यमें लाभके हेतु से पहुँचेहुये, को किसलाभपर अधिक दृष्टिकरनी चाहिये क्योंकि मुख्यलाभ तीनप्रकारके होतेहैं, एकतौ धन १ पृथ्वी २ मित्र ३ इसलिये कहते हैं कि-हिरण्य १ और भूमि २ इन दो लाभों की अपेक्षा मित्रलब्धि जिस हेतु से श्रेष्ठ कहलाती है इसीसे उस मित्रकी प्राप्तिमें यत्न करै पूर्वोक्त सामादिक उपायोंसे और समाहितहुआ सावधानी से अपने सत्यवचनकीभी रक्षाकरै किंतु जो कुछ वचन प्रतिज्ञारूपदिया हो संधिके हेतुसे तिसको पीछे भेटै नहीं क्योंकि मित्रलब्धिके विषय में सत्यता मूलमंत्र है अर्थात् अपनी सत्यसे विचलेंगा तो मित्रभी फिर उसका शत्रु होजायगा और न जानै पीछे कितने शत्रुहोजायें इस अधर्मसे ३५१ ॥

भला मित्रऐसी क्या वस्तु है जिसके लिये इतना बड़ा आगा पीछा वर्णन किया सो कहतेहैं नीचेके श्लोकसे कि मित्रविना राज्यके सात अंग पूरे नहीं हो सकें यह सिद्धांत है ॥

स्वान्यमात्याजनो दुर्गकोशो दण्डस्तथैव च । मित्राण्येतत् प्रकृत्यो राज्यं सप्तांगमुच्यते ३५२ ॥

ऐ०—एक तौ (स्वामी) १ अर्थात् राजा आप और (भमात्याः) २ अर्थात् मंत्री और पुरोहित आदि (जनः) ३ अर्थात् चातुर्वर्ण्यादिसारे प्रजालोग जो राज्यके निवासी हों (दुर्ग) ४ किला गढ़ कोट आदि अपने राज्यभरेमें जितनेहों (कोश) ५ खजाने सबतरह के (वण्ड) ६ अर्थात् हाथी घोडा पैदल आदि सेना सब तरहकी (मित्राणि) ७ अर्थात् अनेक मित्र जितने हो सकें और मिल सकें यह सात वस्तु राज्य की प्रकृति अर्थात् मूल कारण होतीहैं इन्हीं से सप्तांग राज्य पूरा कहलाता है ३५२ ॥

तदवाप्पनृपावर्द्धदुर्ज्ञेपु निपातयेत् । धर्मो हि दण्डरूपेण ब्रह्माणानिर्मितः पुरा ३५३ ॥

ऐ०—उस ऐसे राज्यको पाकर नृपति दुर्ज्ञेताओंमें दण्ड निपातकरै अर्थात् धूर्त, बंचक, शठ, परदार परद्रव्यापहारी परहिसक आदि दुर्जनों को दण्डदेवे क्योंकि पहले ब्रह्माने (हि) जिस हेतुसे धर्म जो है सोई दण्डरूप निर्मित किया था किन्तु अधर्मकी हानि और धर्म की प्रवृत्ति विना दण्डके नहीं होसकती ३५३ ॥

सनेतुं न्यायतो शक्यो लब्धेनारुतबुद्धिना । सत्यसंधेन शुचिना सुसहायेन धीमता ३५४ ॥

ऐ०—वह दण्डभी (लुब्ध) कृपण प्रकृतिवाले से या (अरुतबुद्धि) चंचल बुद्धिवाले से न्याय पूर्व नहीं लगसक्ता किञ्च जो (सत्यसंध) हो अर्थात् सत्यभावसे धर्मानुकूल प्रजा की रक्षामें तत्पर हो और (शुचि) भी हो अर्थात् काम क्रोध लोभ मोहादिसे निर्मल हो और (सुसहाय) कहिये पूर्वोक्त सहायक जिसके श्रेष्ठहों और (धीमान) हो किंतु नय अनयके विचार में प्रवीण हो तबऐसे नृपतिसे वह दण्ड न्यायके अनुसार प्रयुक्त होसकता है यथाशास्त्रप्रयुक्त सन्तदेवासुरमानवम् । जगदानंदयेत्सर्वमन्यात व्यक्रोपयेत् ३५५ ॥

ऐ०—क्योंकि वह दण्ड यथायोग्य शास्त्र विधिके अनुसार लगाया हुआ देव असुर

मानव इन सबों करके सहित सारे जगत् को आनंद करता है अन्यथा शास्त्र से विपरीत प्रयुक्त कियाहुआ उसी जगत् को प्रकोपित करदेता है-फिर सारे जगत् के प्रकोपित होनेमें राजाका भी कल्याणकहां ३५५ ॥

केवल जगत् का प्रकोपही नहीं किंतु और भी सर्वथा हानि होती है ॥

अधर्मदण्डनस्वर्गकीर्तिलोकांश्चनश्येत् । सम्यकुदण्डनराज्ञः स्वर्गकीर्तिजयावहम् ३५६ ॥

ऐ०-क्योंकि अधर्म दण्ड नाम अन्यायरूप दण्डकरना यह राजाके (स्वर्ग) नामसे श्रव्य तथा स्वर्ग प्राप्तिकोभी और (कीर्ति) नाम सुयश कोभी और (लोकां) अर्थात् मनुष्यों और देशों तथा परलोकोंकोभी विनाश करदेता है-और जो सम्यक् न्याय की रीति से शास्त्रोक्त दण्ड लोभादिक वर्जित करके किया जाता वही धर्मका हेतु निश्चय होने से स्वर्ग कीर्ति जय इनका देने और वृद्धिकरनेवाला होजाता है ३५६ ॥

अभिभ्राता सुतोऽप्येवावशुरो मातुलोपि वा । नादंढ्यो नामराज्ञोऽस्ति परमाद्विचलितः स्वकात् ३५७ ॥

ऐ०-(अपि) चाहें राजा का भ्राता हो या पुत्र हो अथवा (अर्घ्य) पूज्य हो या ससुरा हो मामा आदि कोई हो जो अपने आत्मा सम्बन्धी धर्म मर्यादा से विचलित हों तो ये भी सब दंड्य हैं फिर इनसे इतरांकी का क्या-क्योंकि- राजाके निकट कोई ऐसा नाम नहीं जिसको कहें कि वह अदंड्य है अर्थात् जो कोई अपनी उचित मर्यादा से पग-डिगावें वह कोई भी अदंड्य नहीं पर जैसा वह दोष हो या जैसा दोषी मनुष्य हो उसी की योग्यता अनुकूल दण्ड योग्य है ३५७ ॥

अभि०-स्मृत्यन्तरे तु (अदंड्यो मातापितरौ स्नातकपरिव्राजकपरोहितवानप्रस्थाः श्रुतशीलशौचाचारवन्तस्ते हि धर्माधिकारिणः) अर्थात्-अन्यशास्त्रोंमें यह कहा है कि एक तो मातापिता यह दोनों सदाही अदंड्य होते और इनके सिवाय स्नातक आदिचार ये भी जो ऊपर मूलवाक्यमें गिनाये गये सो अदंड्य होते उस दशामें कि जो ज्ञानशौच आचारसे संपन्न हों क्योंकि ये इन बातोंसे संपन्न हुये धर्मके अधिकारी होते हैं-इस कथन से और ऊर्ध्वोक्त योगीश्वर के मूल वाक्य से यद्यपि प्रत्यक्ष भावमें विरुद्ध देख परता है तथापि दोनों का परस्पर सिद्धांत एक है कुछ अन्तर नहीं-क्योंकि योगीश्वरने पूज्यों को भी दंड्य कहा उनके उपलक्षण से मातापिता भी गिनतीमें आगये परंतु योगीश्वरने यह नहीं कहा कि पूज्यों कोभी वे ही दंड देने जो अन्यसाधारणोंको दिये जाते हैं किन्तु पूज्यों के देने योग्य दंड भी कुछ और प्रकारके होते हैं दृष्टांत जैसे मातापिता से कुछ अयोग्यता हो तो उनके लिये परम दंड यही है कि उनसे मुख संभाषण आदिका त्याग करना ऐसे ही अन्य पूज्योंसे साधारण अपराधमें मुख संभाषण आदिका त्याग यद्वा अपराध की अधिकतामें आजीवनकी न्यूनता यद्वा परम अपराधमें निज उन्हीं का परित्याग आदि-इसी प्रकार अधिकोक्ति के प्रारंभमें जिस वाक्यने मातापिता को

अदंड्य कहा उसनेभी यह नहीं कहा कि उनकी उपेक्षामात्रभी न करनी किंतु यथार्थ में अदंड्य कहा सो इसलिये कहा कि जो २ दंड औरोंको दियेजाते उनदंडोंके योग्य मातापिता नहींहैं पर उनके कियेहुये किसी अधर्मके अनुकूल उपेक्षा आदिके योग्य तो भीहैं ऐसेही-उन चारों कोभी समुमलेना इसप्रकारसे दोनोंका सिद्धांत मिलकर मध्यम है-इसीलिये ३५३ श्लोकसे लेकर ३५६ पर्यंत कहचुकेहैं कि दण्ड देनेमें अत्यंत न्यायदृष्टिकी आवश्यकता है-क्योंकि अज्ञानी राजा विरली बातोंमें इसआग्रह से अनर्थरूप दण्डकरता है कि जो शास्त्रमें लिखाथा सो किया परंतु यथार्थमें उस-लिखेका आशय सिद्धांत कहीं दूर होताहै इसलिये सबसे पहले दंड्य और अदंड्य काही निश्चय करना योग्य है ३५७ ॥

योदंडघान्दंड्येद्राजासम्यग्व्याध्यादघातयेत् । इष्टस्यात्क्रतुभिस्तेनसमाप्तवरदाक्षिणैः ३५८ ॥

ऐ०-जो राजा दंडनीयों को सम्यक् रीतिसे शास्त्र और विचार के अनुसार धि-दंड आदिदंडों से दण्ड देवेहै और बधयोग्यों को सम्यक् रीतिसे घातकरै है उस राजाने जानो बहुतसी दक्षिणा वाले यज्ञोंसे यजन किया ३५८ ॥

अधि०-दंडनीयों को दंड न देने और अदंड्यों को दण्ड देने में प्रायश्चित्तभी व-सिष्ठजीने कहा है-यथा (दंडोत्सर्गैराज्ञैकरात्रमुपवसेत्त्रिरात्रं पुरोहितः कृच्छ्रमदंडघदण्डनेपुरोहितस्त्रिरात्रं राजा) अर्थात्-दंडनीयों से दण्ड त्यागकरने किंतु न देनेमें राजा एक रात्रि उपवासरूप प्रायश्चित्तकरै पुरोहित तीनरात्रिकरै और कदाचित् अदंड्य कोही दण्ड दियाहोतौ राजा तीन रात्रि उपवासरूप प्रायश्चित्त और पुरोहित कृच्छ्र सांतपनव्रतकरै तब शुद्धहो परंतु यह प्रकार केवल अज्ञातभावमें होजानेपर कहा है किंतु जान बूझकर ऐसा करने में प्रायश्चित्तसेभी शुद्धिनहीं होती है ३५८ ॥

अव-दंड्य और अदंड्य की परिज्ञान विधिकहते हैं ॥

इति तंचित्यनृपतिः क्रतुतुल्यफलं प्रपक्व । व्यवहारान्वयं पश्येत्सम्यै परिवृतोऽन्वहम् ३५९ ॥

ऐ०-(इति) यही ऊपर कहाहुआ यज्ञ फल जो दुष्टोंके दण्ड देनेमें होताहै तिसको और अदंड्यों को दण्ड देनेमें जो सर्वस्व नाश होना कहा तिसकोभी राजा सम्यक् रीतिसे चितमन करिके कि मुझको केवलफलकी प्राप्तिहो पर दोष नहीं लगनेपावे इससे दुष्ट और अदुष्टोंके परिज्ञानकेलिये राजा निज आप नित्यंप्रति (धृष्ट २) भिन्न २ वर्णादि क्रमसे (सम्यै) सभाजनो करके (परिवृत) संयुक्तहुआ उनके साथ व्यवहारोंको देख भाले ये व्यवहार आगे व्यवहाराध्यायनाम द्वितीय खंड में सब कहेंगे और उर्सीके प्रारंभ में सभाजनोकेभी लक्षण कहेंगे कि ऐसे २ होने चाहिये ३५९ ॥

कुलानि जातौ श्रेणीद्वयगणान् जानपदानपि । स्वधर्माच्चलितान् राजा विनीयस्यापयेत्तपि ३६० ॥

अक्ष०-स्वधर्म से चलित हुये कुलों को जातोंको श्रेणियों को गणोंको जानपदों

को (मपि) निःसंदेह राजा (विनीय) दण्डसे बश करिकै (पथिस्थापयेत्) उनके धर्म मार्ग में स्थापित करै ३६० ॥

अभि०—(कुलानि) अर्थात् ब्राह्मण आदि वर्णों के कुल कहिये परिकर (दण्ट) जैसे एक ब्राह्मणमें दशभेद या अनेकभेद ऐसेही क्षत्रिय और वैश्यमें भी तिनसवोंको भिन्न २ और (जातीः) अर्थात् मूर्धावसिक्त आदि छोटीमोटी और भी अनेक जातोंको भिन्न २ और (श्रेणीः) अर्थात् वे जातें कि जो अपने २ जाती नामसे किसी नियत पेशेको करती चलीआती हैं जैसे तमोली, भरभुजा, नाई, बारी आदि अनेकोंको भिन्न २ और (गणान्) अर्थात् समूह उन मनुष्यों के कि जो एकही किसी काम को अनेक जातोंके लोग करते हैं और उसी कामके नामसे सब एकही गणमें गिनेजाते हैं (दण्ट) जैसे बजाज सराफ आदि अनेकों को और (जनपदान्) अर्थात् जनपदनाम राज भूमिमें उत्पन्न हुये (कारुक) नाम कारीगरलोग जैसे लुहार, बाढ़ई, सूपकार आदि अनेकोंको कि जो अपनी उचित मर्यादासे बिचलें पगडिगावें तिनको राजा निश्चय दंडदेकर उनकी धर्म मर्यादामें स्थापित करै जो उचित से अनुचित नहीं करने पावें इससे यह भी निश्चित हुआ कि बहुधा खिन्न जातें और अज्ञातजातें जो निज कपोल कल्पनाद्वारा अपने को शर्म वर्मादि पद प्रसिद्धि देते हैं तिनको देशकालका राजा अपने देशकाल में निषेध करनेका अधिकारी है और यही सिद्धांत ३४२ के भी श्लोकसे निर्णीत है ३६० ॥

अभि०—स्वधर्म से विचलित हुये दुर्दृष्टों को सर्वथा दंड देना कहा वह दंड भी दो प्रकार का होता है—तथाचनारदः (शारीरस्त्वर्थदण्डश्च दण्डस्तु द्विविधः स्मृतः । शारीरस्ताडनादिस्तु मरणांतः प्रकीर्तितः ॥ काकिन्यादिस्त्वर्थदण्डः सर्वस्वांतस्तथैव च) अर्थात् एक तो शारीरदण्ड १ दूसरा अर्थ दण्ड २ यह दो प्रकार का दण्ड कहा है तिसमें शारीर दण्ड वह कहलाता जो ताड़न पीटन आदिलेकर मरणपर्यंत होता है क्योंकि वह शरीरसे ही सम्बन्ध रखता है और अर्थ दंड धन दंडको कहते हैं वह एक कौड़ी से लेकर सर्वस्व हर लेने पर्यंत जो कुछ हो क्योंकि वह केवल धनसे ही अपेक्षा रखता है—इन दो प्रकारोंमें से फिर अपराधके अनुसार अनेक प्रकार होजाते हैं—यथा (शारीरो दशधा प्रोक्तो ह्यर्थदंडस्त्वनेकधा) अर्थात् शारीर दण्ड दश प्रकारका कहा है और धन दण्ड अनेकधा असंख्य लक्षणवाला होता है देश काल वस्तुके अनुसार सो सब लक्षण इन दोनोंके व्यवहारंग शास्त्र पढ़नेसे निश्चित होजाते हैं ३६० धनदंडको संज्ञा भेदसे कृष्णाल माप सुवर्ण पल इत्यादि शब्दोंसे बोलते हैं इसलिये कि धनवाचक शब्दोंके पर्याय देश भेदसे जुड़े २ होते हैं पर दंडके प्रयोजनमें एक रूपके अपराधमें भेद मत हो इससे उन शब्दोंको नियतरूप से दर्शाते हैं कि निज २ देशकी अपेक्षासे तुल्यता करके दंडका व्यवहार किया जावे ॥

जालसूर्यमरीचिस्थं त्रसरेणुरजः स्मृतम् । तेषौ लिखा तु तास्तिस्वो राजसर्पपञ्च्यते ३६१ ॥

ऐ०—जाल भरोखेमें प्रवेश हुई सूर्य किरणोंमें उड़ती हुई रजके परम छोटे विभाग जो चमकते हैं वेही (त्रसरेणु) नामसे विख्यात हैं वेही त्रसरेणु आठ मिलकर एक (लिखा) कहलाती है वे तीन ३ लिखा मिलकर एक (राजसर्पप) कही जाती है—लिखा लीखोंका नाम है जो बालोंमें पसीनेसे छोटी २ अंडेसे उत्पन्न होजाती हैं—और राजसर्पप यद्यपि गोरी या पीली सरसोंका नाम है पर इस वार्त्तामें राजसर्पप राईको कहते हैं ३६१ ॥

गौरस्तु तत्रैव पटते यवो मध्यस्तु तत्रैव । कृष्णलः पञ्चते मापस्ते सुवर्णस्तु षोडशः ॥ पलं सुवर्णं दिचत्वारः पञ्चवापि प्रकीर्तितम् ३६२ ॥

ऐ०—वे पूर्वोक्त राजसर्पप तीन मिलानेसे एक (गौरसर्पप) किन्तु गोरी सरसों होती है यह सरसों सबकी सिद्धार्थरूप है क्योंकि इसीसे सब बांट आदि बनते हैं—यः सरसों का एक मध्यम (यव) कहा जाता है मध्यम इस्से कहा कि बहुत मोटा भी न हो बहुत पतला भी न हो उस जो पर द्रः सरसों चढ़ती हैं—तीन मध्यम यवोंका एक (कृष्णल) कहलाता है कृष्णला गुंजा धुंधुची चौंटली यह नाम इसके लोकमें प्रसिद्ध है बहुधा इसीको रक्कि-का भी कहते हैं—पांच कृष्णलोंका एक (माप) होता है माप यद्यपि उड़दका नाम है पर इस वार्त्तामें उससे कुछ अपेक्षा नहीं किन्तु मासेकी तौलसे अपेक्षा है पर लौकिक में जो आठ रक्तीका मासा प्रसिद्ध है उससे इसकी तुल्यता नहीं होसक्ती अर्थात् यह दंड सम्बन्धी व्यवहारका मासा जुदा है—ऐसे सोलह मापोंका एक (सुवर्ण) कहलाता है और यथार्थ में यह सब नाम तौलसे भी अपेक्षा रखते हैं जैसे ऊर्ध्वोक्त सोलह मासों भर तोली हुई वस्तु एक सुवर्ण भर कहलावे—चार सुवर्णका एक (पल) कहलाता है अथवा नारदादिकों ने पांच सुवर्ण का भी एक (पल) कहा है ३६२ ॥

अधि०—यद्यपि योगीश्वरका कहा हुआ मुख्य सिद्धांत ऊपर सिद्ध हो चुका और इन वार्त्तासे बहुधा काम अब नहीं परता तथापि इस वार्त्तामें पहले लोगोंने अपने २ देश और काल और मतके अनुसार जो जो मान भेद संज्ञा रखी थी उनमें परस्पर एकसे दूसरी तुल्य नहीं होसक्ती तिसका अन्तरमात्र जान लेनेके लिये एक दो भेद उनके इस अधिकोक्तिमें लिखते हैं—नारदादिकोंने पांच पलका भी सुवर्ण होता बतलाया इस अपेक्षामें तीन ३ स्थूल अति मोटे यवोंसे कृष्णल एक माना इस कृष्णला को व्यवहारिक निष्कोंका सोलहवां अंश माना अर्थात् ऐसी १६ कृष्णलोंका एक (निष्क) हुआ परन्तु ऐसी पांच कृष्णलका एक (माप) माना इन्हीं १६ मापोंका एक सुवर्ण माना इस हिसाबसे व्यवहारिक पांच निष्कोंका एक सुवर्ण ठहरा इस हिसाबसे चार सुवर्णोंका एक पल माना तौ बीस २० निष्कोंका एक पल हुआ—जहां तीन सूक्ष्म यवों का (कृष्णल) एक माना है तहां उस पूर्वोक्त व्यवहारिक निष्कका बारहवां भाग कृष्णल

कहलाता अर्थात् १२ कृष्णलका एक (निष्क) होता है इस पक्षमें सुवर्ण एक अढ़ाई निष्कोंसे होता है और एक पल दश निष्कोंका होता है—जहां मध्यम तीनि यवोंसे कृष्णल एक माना गया तहां उस व्यवहारिक निष्कका बीसवां अंश कृष्णल एक अर्थात् २० कृष्णलका एक निष्क होता है और चार ४ निष्कोंका एक सुवर्ण होता है इसी हिसाबसे १६ निष्कोंका एक पल होता है—इसीसे—पांच सुवर्णों का (पल) जिसने माना उसका २० निष्कोंका एक पल हुआ—ऐसेही कहीं निष्कका चालीसवां भाग कृष्णल अर्थात् ४० कृष्णलका एक निष्क और दो निष्कोंका एक सुवर्ण आठ निष्कोंका एक पल इत्यादि मत भेदसे या देश भेदसे संज्ञा भेदभी नाना भाँतिसे पाये जाते हैं इनमेंसे जिसको जहां जिस भाँतिकी अपेक्षा हो वह अपने देशके व्यवहारिक बाँट मान या मुद्रायोंसे निज बुद्धिसे तुल्यता करलेवै ३६२ ॥

यह तो सुवर्णको उन्मान कहा—अब रजतका उन्मान कहते हैं ॥

द्वैकृष्णलेख्यमापोधरणपोडज्ञोत्ते । शतमानंतुदशभिर्धरै पलमेवतु ३६३ ॥

ऐ०—ऊपर सोनेके मानमें योगीश्वरके कहेहुये दो कृष्णलोंका रूपे सम्बन्धी मान में एक माप होता है वे रूप्यमाप १६ मिलकर एक (धरण) कहलाता है इसीको मनु जीने, पुराण भी कहा है ऐसे दश १० धरणोंका एक (शतमान) कहलाता है इसीको चाँदी सम्बन्धी (पल) भी कहा करते हैं ३६३ पहले कहेहुये चार ४ सुवर्णोंभर एक (निष्क) चाँदी सम्बन्धी होता है—यह नीचेके श्लोकसे लिया गया ३६३ ॥

अब तौवा सम्बन्धी उन्मान संज्ञा कहते हैं ॥

निष्कसुवर्णादचत्वारः कार्षिकस्तान्निरु. पण. ३६४ ॥

ऐ०—इसके एक पादका अर्थ ऊपर चाँदीमें गया—दूसरे चरणमें तौवा कहते हैं किएक (पल) का चतुर्थीश (कर्म) कहलाता यह लोकमें प्रसिद्ध है तिस कर्म के उन्मानसे तुला हुआ ताम्र का विकार पैसा आदि जो कुछ होता हो इसलिये उसको (कार्षिक) भी कहते हैं (तान्निरु) भी कहते हैं परन्तु उसका मुख्यनाम (पण) कहते हैं उसीको संज्ञा भेदसे (कार्षपण) भी कहते हैं ३६४ ॥

अधि०—इसताम संवन्धी नामोंकी मनुजीने स्पष्ट भावसे एकसाधकहा—यथा (का पापणस्तुविज्ञेयस्ताम्रिकः कार्षिकः पणः) अर्थ इसका यही है जो बात ऊपर कह चुके—जहां पांच सुवर्णों का एक (पल) बाँट माना गया उस पक्षमें २० मापोंका एक (पण) ताम्रिक होता है इस हिसाबसे एक (माप) पणका बीसवां भाग होता है—जहां चार सुवर्णोंका एक पल माना गया उस पक्षमें १६ मापोंका एक (पण) होता है इस पक्षमें यद्यपि सुवर्ण कार्षपण पण इन शब्दों का समान अर्थ होता है तथा सुवर्ण संज्ञा तो सुवर्णके दण्ड में होती और ताम्र विषयिक दण्डव्यवहार में पण अथवा कार्षपण कहते—इस प्रकार

सोना चाँदी ताँबेके उन्मानकहेगये ऐसेही लोकव्यवहारांगभूत कांसे या पीतल आदि में समुझने चाहिये परन्तु यहां परकेवल दंडसंबंधी व्यवहारके उपयोगी उन्मानकहे हैं अर्थात् वैद्यक परिभाषामें जुदे और लौकिकव्यवहारमें जुदे २ संज्ञाभेद होते हैं ३६४ ॥

अब दंडपरिमाणोंकी परिभाषा कहते हैं ॥

साक्षीतिः पणसाहस्रोदंड उत्तमसाहसः । तदर्द्धमध्यमः प्रोक्तस्तदर्द्धमधमः स्मृतः ३६५ ॥

दे०—(साक्षीतिः) अस्सीसहित (पणसाहस्रोदंडः) सहस्रपणका दण्ड अर्थात् १०८० पणका दंड (उत्तमसाहस) नामदंड कहलाता क्योंकि यह इतनादंड उसपर किया जाता जो उच्चप्रकारसे साहस नामका अपराधकरे साहस अर्थात् किसीके साथ जोरावरी करना-उस्से आधा ५४० पणकादंड (मध्यमसाहस) दंड कहलाता क्योंकि जो मध्यम रीतिसे साहसरूप अपराधकरे उसके योग्य होता है-इस्से आधा २७० पणकादंड (अधमसाहस) नामदंड कहलाता क्योंकि जो कोई अधमकहिये स्वल्परीतिसे साहसरूप अपराध किसी परकरे तिसके योग्य होता है यह मन्वादिकोंने कहा था ३६५ ॥

पृथि०—मनुजीने पूरे एक हजार पणकहेथे किंतु अस्सी अधिक नहीं-यथा (पणा नांदिशते सार्धं प्रथमः साहसः स्मृतः । मध्यमः पंचविज्ञेयः सहस्रत्वेव चोत्तमः) अर्थात्-आदाई सौ २५० पणोंका (प्रथमसाहस) नाम दण्ड किंतु सबसे छोटा १ और पांचसौ ५०० पणोंका दण्ड (मध्यमसाहस) नाम २ और पूरे एक सहस्र १००० पणोंका (उत्तमसाहस) नाम ३ विज्ञेय है-मनुजीने जब एक सहस्रपण कहेथे तब सतयुगके प्रभावसे मनुष्यों की थोड़े अपराधमें तत्परता थी किंतु उनसे अज्ञातभावसे अपराध होता था जानबूझ कर इच्छा पूर्वक नहीं करते थे और योगीश्वर के समयतक मनुष्यों की प्रकृति अधिक अपराधों पर आरुढ़ होगई किंतु बहुधा जानि बूझकर अपेक्षा पूर्वक करने लगे इस्से उन्होंने अस्सी और भी बढ़ादिये कि अधिक सुनिकर अपराधी भयमानें और अपराधों से हाथ खींचें-यह उत्तम मध्यम नीच जो तीनभेद धन दण्डके कहे तिनका यही नियम नहीं है कि उतनेका उतनाही सर्वत्रकरें किंतु तीन प्रकारकी परम अवधि कहीं हैं इसलिये कि जिस अपराध की लघुता गुरुता के समान एक कौड़ी से लेकर २७० पण पर्यंत जो कुछ दण्ड हो वह (अधम) या (नीचसाहस) दण्ड कहलावे १ जब इस्से भी अधिक अपराध हो और उसकी समताके अनुसार २७० से कुछ अधिक एक कौड़ी से लेकर दूने पर्यंत अर्थात् ५४० पण ताई जो कुछ दण्ड हो वह (मध्यमसाहस) दण्ड कहलावे २ जब इस्से भी कुछ अधिक अपराध निश्चित हो और उसकी समता के अनुसार ५४० के सिवाय एक कौड़ी से लेकर दूने पर्यंत अर्थात् १०८० पणतक जो कुछ दण्ड हो वह (उत्तमसाहस) दंड कहलावे यह सिद्धांत है-यह डोल केवल (जुर माने) का बताया ३६५ ॥

कहलाता अर्थात् १२ कृष्णलका एक (निष्क) होता है इस पक्षमें सुवर्ण एक अड़ई निष्कोंसे होता है और एक पल दश निष्कोंका होता है-जहां मध्यम तीनि यवोंसे कृष्णल एक माना गया तहां उस व्यवहारिक निष्कका बीसवां अंश कृष्णल एक अर्थात् २० कृष्णलका एक निष्क होता है और चार ४ निष्कोंका एक सुवर्ण होता है इसी हिसाबसे १६ निष्कोंका एक पल होता है-इसीसे-पांच सुवर्णों का (पल) जिसने माना उसका २० निष्कोंका एक पल हुआ-ऐसेही कहीं निष्कका चालीसवां भाग कृष्णल अर्थात् ४० कृष्णलका एक निष्क और दो निष्कोंका एक सुवर्ण आठ निष्कोंका एक पल इत्यादि मत भेदसे या देश भेदसे संज्ञा भेदभी नाना भांतिसे पाये जाते हैं इनमेंसे जिसको जहां जिस भांतिकी अपेक्षा हो वह अपने देशके व्यवहारिक बांट मान या मुद्राओंसे निज बुद्धिसे तुल्यता करलेवै ३६२ ॥

यह तौ सुवर्णका उन्मान कहा-अब रजतका उन्मान कहते हैं ॥

हे कृष्णलेख्यमापोपरणपोदज्ञेयते । इतमानंतुदशभिर्धरणैः पलमेवतु ३६३ ॥

ऐ०-ऊपर सोनेके मानमें योगीश्वरके कहेहुये दो कृष्णलोंका रूपे सम्बन्धी मान में एक माप होता है वे रूप्यमाप १६ मिलकर एक (परण) कहलाता है इसीको मनु जीने पुराण भी कहा है ऐसे दश १० धरणोंका एक (शतमान) कहलाता है इसीको चाँदी सम्बन्धी (पल) भी कहा करते हैं ३६३ पहले कहेहुये चार ४ सुवर्णोंपर एक (निष्क) चाँदी सम्बन्धी होता है-यह नीचेके श्लोकसे लिया गया ३६३ ॥

अब ताँवा सम्बन्धी उन्मान संज्ञा कहते हैं ॥

निष्कसुवर्णादचत्वारः कार्षिकस्ताम्रिकः पणः ३६४ ॥

ऐ०-इसके एक पादका अर्थ ऊपर चाँदीमें गया-दूसरे चरणमें ताँवा कहते हैं किएक (पल) का चतुर्थीश (कर्ष) कहलाता यह लोकमें प्रसिद्ध है तिस कर्ष के उन्मानसे तुला हुआ ताँव का विकार पैसा आदि जो कुछ होता हो इसलिये उसको (कार्षिक) भी कहते हैं (ताम्रिक) भी कहते हैं परन्तु उसका मुख्यनाम (पण) कहते हैं उसीको संज्ञा भेदसे (कार्षपण) भी कहते हैं ३६४ ॥

अधि०-इसताम्र संबंधी नामोंको मनुजीने स्पष्ट भावसे एकसाथ कहा-यथा (या पापणस्तुविज्ञेयस्ताम्रिकः कार्षिकः पणः) अर्थ इसका वही है जो बात ऊपर कह चुके जहां पांच सुवर्णों का एक (पल) बांट माना गया उस पक्षमें २० मापोंका एक (पण) ताम्रिक होता है इस हिसाबसे एक (माप) पणका बीसवां भाग होता है-जहां चार सुवर्णोंका एक पल माना गया उसपक्षमें १६ मापोंका एक (पण) होता है इसपक्षमें यद्यपि सुवर्ण कार्षापण पण इन शब्दों का समान अर्थ होता है तथा सुवर्ण संज्ञा तौ सुवर्णके दण्ड में होती और ताँव विषयिक दण्डव्यवहार में पण अथवा कार्षापण कहते-इसप्रकार

सोना चाँदी ताँबेके उन्मानकहेगये ऐसेही लोकव्यवहारांगभूत कांसे या पीतलआदि में समुझने चाहिये परन्तु यहां परकेवल दंडसंबंधी व्यवहारकेउपयोगी उन्मानकहे हैं अर्थात् वैद्यक परिभाषामेंजुदे और लौकिकव्यवहारमें जुदे २संज्ञाभेद होतेहैं ३६४ ॥

अब दंडपरिमाणोंकी परिभाषा कहते हैं ॥

साक्षीतिःपणसाहस्रोदंडउत्तमसाहसः । तवर्द्धमध्यमःप्रोक्तस्तद्वर्द्धमधमःस्मृतः ३६५ ॥

ऐ०—(साक्षीतिः) अस्सीसहित (पणसाहस्रोदंडः) सहस्रपणका दण्ड अर्थात् १०८० पणका दंड(उत्तमसाहस) नामदंड कहलाता क्योंकि यह इतनादंड उसपर कियाजाता जो उच्चप्रकारसे साहस नामका अपराधकरै साहस अर्थात् किसीके साथ जोरावरी करना-उस्से आधा ५४० पणकादंड (मध्यमसाहस) दंडकहलाता क्योंकि जो मध्यम रीतिसे साहसरूप अपराधकरै उसके योग्य होताहै-इस्से आधा २७० पणकादंड (मधमसाहस) नामदंड कहलाता क्योंकि जो कोई अधमकहिये स्वल्परीतिसे साहसरूपअपराध किसी परकरै तिसके योग्यहोताहै यह मन्वादिकोंने कहाथा ३६५ ॥

अधि०—मनुजीने पूरे एक हजार पणकहेथे किंतु अस्सी अधिक नहीं-यथा (पणा नाद्विशतेसार्धप्रथमःसाहसःस्मृतः । मध्यमःपंचविज्ञेयःसहस्रत्वेवचोत्तमः) अर्थात्-अर्द्धाई सौ २५० पणोंका (प्रथमसाहस) नाम दण्ड किंतु सबसे छोटा १ और पांचसौ ५०० पणोंका दण्ड (मध्यमसाहस) नाम २ और पूरेएक सहस्र १००० पणोंका (उत्तमसाहस) नाम ३ विज्ञेय है-मनुजीने जब एक सहस्रपण कहेथे तब सतयुगके प्रभावसे मनुष्यों की थोड़े अपराधमें तत्परताथी किंतु उनसे अज्ञातभावसे अपराधहोताथा जानबूझ कर इच्छा पूर्वक नहीं करते थे और योगीश्वर के समयतक मनुष्यों की प्रकृति अधिक अपराधों पर आरूढ़ होगई किंतु बहुधा जानि बूझकर अपेक्षा पूर्वकरनेलगे इस्से उन्होंने अस्सी और भी बढ़ादिये कि अधिक सुनिकर अपराधी भयमानें और अपराधों से हाथ खींचें-यह उत्तम मध्यम नीच जो तीनभेद धन दण्डके कहे तिनका यही नियम नहीं है कि उतनेका उतनाही सर्वत्रकरै किंतु तीन प्रकारकी परम अवधि कही हैं इसलिये कि जिस अपराध की लघुता गुरुता के समान एक कौड़ी से लेकर २७० पण पर्यंत जो कुछ दण्ड हो वह (मधम) या (नीचसाहस) दण्ड कहलावै १ जब इस्सेभी अधिक अपराध हो और उसकी समताके अनुसार २७० से कुछ अधिक एक कौड़ी से लेकरदूने पर्यंत अर्थात् ५४० पण ताई जो कुछदण्डहो वह(मध्यमसाहस) दण्डकहलावै २ जब इस्से भी कुछ अधिक अपराध निश्चितहो और उसकी समता के अनुसार ५४० के सिवाय एक कौड़ी से लेकर दूने पर्यंत अर्थात् १०८० पणतक जो कुछ दण्ड हो वह (उत्तमसाहस) दंड कहलावै यह सिद्धांत है-यह डोल केवल (जुर माने) का बताया ३६५ ॥

धिग्दंडस्त्वथवाग्दंडो धनदंडो वपस्तथा । योज्यान्वस्ताः समस्ता वा ह्यपराधवशादिभेदः ३६६ ॥

ऐ०—पहला (धिग्दंड) धिक्कार आदि देकर झोड़नेवाला दूसरा (वाग्दंड) वाणीमात्रसे दंडदेना अर्थात् आगेको दंडदेना कहकर झोड़ना तीसरा (धनदण्ड) अर्थात् एककोड़ी से आदि लेकर १०८० पण तक जुरमाना जो ऊपर के श्लोकमें कहचुके वह भी इसीके भीतर आगया और उसके उपरांत (सर्वस्वदण्ड) जिसे याघनभाषामें (जवतीजाय-बाद) कहते हैं तहांतक सब दशायें धन दंडही कहलाता है तथैव चौथा (वधदण्ड) अर्थात् शरीर दंड इसके भी अनेक प्रकार हैं सो (तथा) शब्दसे सब लियेगये किंतु यद्यपि वधशब्द प्राणघात पर्यंत का बाचक है पर यथा धन दंड कहने से जुरमाना आदि सब दशायें समुभोगई तथा इसमें भी (रोष) घेरना बंदकरना या (बंधन) कैद करना या (ताड़न) मारना पीटना या (देशनिकाला) आदि दशलक्षण सब एकही वध-दंड के भीतर २ समुभोगये (इमे) यह चारोंदंड (अपराध-वशात्) अपराधके अनुकूल जैसा अपराधहो तैसेही (व्यक्ताः) एक २ जुदे या दोतीन या (समस्ताः) चारोंदंड एकही पर अपराध की प्रबलता में जोड़ने चाहिये ३६६ ॥

पथि०—यही चारभेद मनुने भी कहेथे—यथा (धिग्दंडं प्रथमं कुर्याद्वाग्दंडं तदनंतरम् । तृतीयं धनदंडं तु वधदंडमन्तः परम्) अर्थ इसका भी वही है जो ऊपर कहाथा—परन्तु यथार्थ भावसे मुख्य दोही दंड होते हैं किंतु एक धन दंड दूसरा वधदंड वस्तुइन्हीं दोके अंतर्गत अनेक भेद होजाते हैं जैसा २ ऊपरसे कथन चला आता है वरन धिग्दंड १ वाग्दंड २ यह दोनों भी उन्हीं के उपभेदमें आजाते हैं क्योंकि धिग्दंड तौ शरीरदंड में गिनती होकर वधदंडमें समुभागया सो यह येसी दशामें काम आता है कि जब कोई तुच्छतर अपराधी हो और तुच्छही उसका अपराध हो सो भी उसपर भलीभांति निश्चित नहीं होता होतव धिग्दंड होकर बूटजाता है अथवा कोईसेवक वर्गोंमेंसे अपराधी हुआ और उसके अधिकार संबंधी कुछ थोड़ा अथवा पहलाही अपराध हुआ तब धिग्दंड देकर मुआफरहा इसके सिवाय जब दूसराकर फिर उसने वही अपराध यद्वा उससे भी कुछ अधिक कोई अन्य अपराध किया तब उसपर वाग्दंडकी आवश्यकता हुई और (वाग्दण्ड) का सिद्धांत भाव (मुचल्ह) होनेपर आरूढ होता है अर्थात् उसपर दंड किया तौ नहीं गया पर वाणी से यह कहागया कि फिर आगे को ऐसा करेगा तब या तौ इतना धनदंड लिया जायगा अथवा इतने दिनोंका बन्धन किया जायगा इत्यादि लक्षणों से जो कुछ मुखसे कहागया सोई उससे लिखवा लिया इसहेतु से यह वाग्दंड प्रथम तौ विशेषकर धनदंडकीही गिनती में आजाता है यद्वा उस मुचलिकमें शरीर-सम्बन्धी भी कुछ दंड होने को लिखागया तौ दोनोंकी गिनतीमें आगया परन्तु य-

अर्थ में दंड दोही प्रकारके होतेहैं, और सब उपभेद गिनेजाते हैं-यद्यपि (वाग्दण्ड)को विरले गालिदान या शापादि आक्रोशन अर्थ कहतेहैं परन्तु वह वात धर्मसे विरुद्ध हैं क्योंकि गालिदान आदि यह अवगुण राजाके व्यसनों में गिनती होचुका है और लोकसेभी विरुद्धहै इसके सिवाय जत्र धिगदंडपहले कहचुकेतौ वह धिक्कारही वाग्दंड कहलाचुकी फिर वाग्दंडका दूसराभेदगालिदान आदिकैसे निर्णय होसक्ताहै ३६६ ॥

अत्र दंडकी व्यवस्था निर्णय करने के लिये उसके निमित्तों को जतलाते हैं ॥

ज्ञात्वापराधं देशकालं बलमयापि वा । वयः कर्मचर्विचर्वदंडं दण्डयेत्पुनातयेत् ३६७ ॥

अक्ष०—अपराध को देशको भी कालको और बलकोभी अवस्था को कर्म को वि-
त्तको जानिकर दंड योग्यों में दंडडालै ३६७ ॥

अभि०—किसी अपराधी को दंडदेना निश्चितहोजानेपरभी प्रथम इतनी बातोंका निर्णय करिलेवै तबदंड उसकोकरै क्योंकि इसमें न्यूनाधिकरूप अधर्म दण्डहोजाने का बड़ाभयहोताहै इसलिये प्रथम तौ (अपराध) का स्वरूपदेखे कि वह अपराधकि-
सविषयका हुआहै-फिर (देश) को इसलिये देखे कि वही अपराध एकदेशमें अधिक दंडके योग्यहोताहै पुनिवही अपराध किसीदेशमें वहांके आचारके अनुसार थोड़े दंडयोग्य होताहै पुनि वही अपराध किसीदेशके आचार अनुसार अपराधकी गिन-
तीमेंभी नहीं आसक्ता फिरदंड होना क्योंकि उचितहो-ऐसेही देशके दृष्टांतवत्(काल)
काभी विचारकरै-फिर(बल)काभी विचारकरै कि इस अपराधीको कितना दंडसहलेने का बलहै या कितने दंडको यहगिनतीमेंभी कुत्रनहीं लासक्ता तबकुछ दंडहोनाचा-
हिये यद्वा अपनेबलका विचारकरै कि हमको कहातक दंडदेनेका अधिकारहै और किस दंडमें नहीं-इसके सिवाय अपराधीकी अवस्था औरजिसके साथ वह अपराधकिया गया उसकीभी अवस्थाका विचारकरै-दृष्टांत जैसे एक अति बूढ़ा और कुरोगी जो थोड़े दिनमें मरनेहारथा दैवयोगसे किसीलघु अवस्थाके बालकने ईटमारी वहमर-
गया इसमें वहबालक जो अतिअचेतहै तौ निपटअदंड्यहै यद्वा समर्थहै तौ थोड़े दंडयोग्यहै परप्राणांतिक दंडउसको नहीं इत्यादि कर्मभेदसे अवस्थाभेदका मिला-
नकरना अथवा-अवस्थाशब्दसे अपराधकी दशाकाभी विचारकरै कि किसदशाकी उपस्थितिसे अपराधहुआ (दृष्टांत) जैसे कईसहस्र आदिमियों के मेलेमें हार्थीके स-
न्मुख आजानेसे बैल या घोड़ेने अकस्मात् गाड़ीको धर उड़ाया इसदशामें यद्यपि अनेक जीवोंका नाशहुआहो परगाड़ीवानका अपराध थोड़ा है दूसरा (दृष्टांत) साव-
काशके मार्गमें प्रमादसे गाड़ी दौड़ाई इसदशामें यद्यपि एकही जीवकानाश यद्वा अंगभंगहुआहो परगाड़ीवानका अपराध अपरिमितहै इत्यादिनाना दशाओंकानि-
र्णयकरै-फिरउन्हीं सबदशाओंके साथमें कर्मका विचारहोना यह कि किसकर्म द्वारा

वह अपराध हुआ किंतु जो उसकर्मसे किसीकी प्रतिष्ठा अथवा धर्मकी हानि हुई हो तो बालकभी दंडनीय है या उसकर्मका अपराधी युवा और समर्थ ज्ञानवान् है तो अति-शय दंडनीय है-इसके सिवाय वित्त अर्थात् अपराधीकी हैसियत भी देखनी चाहिये किंतु उसी अपराध में निर्धन पर एक पैसा और उसी अपराध में सधन पर एक रुपया दंड उचित होता है-इसी हेतु से ३६५ श्लोकमें कहे हुए तीन भांतिके धन दंड जो पणों द्वारा कहे थे वे नियम साथ उतनेही नहीं हो सके किंतु जहां जैसा उचित हो सो उनसे न्यून अधिक भी होता है-तिसपर भी वह अपराध बुद्धिपूर्व जानिबूझकर हुआ हो या दैव योगसे धोखेसे हुआ हो यह देखा चाहिये-तिसपर भी वह अपराध पहलीवार किया है या कई बार पहले भी ऐसा कर चुका है यह देखा चाहिये ३६७ ॥

अपि०—यद्यपि राज धर्मका संपूर्ण कलाप राजाके अवलंबसे वर्णन किया गया क्योंकि राजा इसका मुख्य अधिकारी होता है तथापि केवल राजाके ही शिर टीका नहीं किंतु चाहे कोई वर्ण हो जो राजाके अधिकारसे किसी देश विभाग मंडल आदिके अधिकर्ता हो उन सभी का यह धर्म है और राजकर लाने का प्रजारक्षा का हेतु है और दंड इन दोनों का साधक है अर्थात् दंड से ही कर भी लिया जाता और दंड से ही रक्षा करी जाती है-दंड नाम यद्यपि मुख्यकर सजाको कहते हैं पर दंड सेनाका भी नाम है राजकर लेने को भी दंड कहते हैं जुमाने को भी दंड कहते हैं धर्म को भी दंड कहते हैं-यथा (दंडः शास्तिप्रजाः सर्वादंडयवाभिरक्षति । दंडः सुतेपुजागर्त्तिदण्डं धर्मविदुर्बुधाः) ३६७ ॥

इति श्रीशुक्लप्रातिवर्षीयमर्यादप्रियर्षदितदुर्गोप्रस्तादाभिषेयेन योगीश्वरयाज्ञवल्क्यमुनिप्रणीतधर्मशास्त्रमधिकृत्य नृनुमिताक्षरार्थवादमवलंब्युत्पादितमर्यादापरिपाटीति नाम धर्मशास्त्रग्रंथस्तदा-

तीसरे भागमें (८) कर्णपर्व (६) शल्यपर्व (१०) सौप्तिकपर्व (११) योषिक व विशोकपर्व (१२) स्त्रीपर्व (१३) शान्तिपर्व—राज्यधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म सफे ४५६ जुज २८ वर्क ४ कीमत ३)

चौथे भागमें (१४) शांतिपर्व दानधर्म व अश्वमेध (१५) आश्रमवासिकपर्व (१६) मुसल पर्व (१७) महाप्रस्थानपर्व (१८) स्वर्गारोहण व हरिवंशपर्व सफे ५२८ जुज ३३ कीमत ३)

महाभारत के पर्व अलग २ भी मिलते हैं ॥

१ आदिपर्व १	कीमत १)	२ सभापर्व २	कीमत १-)
३ वनपर्व ३	तथा १।=)	४ विराटपर्व ४	तथा १)
५ उद्योगपर्व ५	तथा १।)	६ भीष्मपर्व ६	तथा १।=)
७ द्रोणपर्व ७	तथा १।=)	८ कर्णपर्व ८	तथा १।)
९ शल्यवगदा ९ सौप्तिक १० योषिक व विशोक ११ स्त्रीपर्व १२	तथा १=)		
१० शांतिपर्व १३ राज्यधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म, दानधर्म, सफे ५२८	तथा ३)		
११ अश्वमेध १४ आश्रमवासिक १५ मुसलपर्व १६ महाप्रस्थान १७ स्वर्गारोहण १८	तथा १।)		
१२ हरिवंशपर्व १९	तथा १=)		

महाभारत सबलसिंह चौहान कृत ॥

यह पुस्तक ऐसी उत्तम है कि सम्पूर्ण महाभारत की कथा दोहे चौपाई आदि छन्दोंमें है ऐसी सरल है कि कमपढ़ेहुये मनुष्यों को भी भली भांति समझमें आती है इसका आनन्द देखनेवाले से मालूमहोगा नीचे लिखेहुये पर्व छपेहुये तय्यार हैं यह पुस्तक बहुतही कम मिलती है घड़ी मुश्किलों से जो पर्व मिलें वह छापेगये ॥

(१) आदिपर्व सफे ७४ जुज ४ वर्क ५ कीमत १) पैमाना ११+७ छपीहुई सन् १८८४ ई०

(२) सभापर्व सफे ७८ जुज ४ वर्क ७ कीमत १)

ऊपर लिखेहुये अलंकारों सहित पैमाना ११ + ७ छपीहुई सन् १८८३ ई०

(३) वनपर्व तथा तथा सफे ४२ जुज २ वर्क ५ कीमत १)

(४) विराटपर्व तथा तथा सफे ७६ जुज ४ वर्क ६ कीमत १)

(५) उद्योगपर्व तथा तथा सफे १४४ जुज ९ कीमत १।)

(६) भीष्मपर्व, द्रोणपर्व, कर्णपर्व, शल्यपर्व, व गदापर्व सफे १७६ जुज ११ कीमत १।)

(७) स्त्रीपर्व तथा सफे २४ जुज १ वर्क ४ कीमत १।।)

(८) स्वर्गारोहण तथा सफे २८ जुज १ वर्क ६ कीमत १-)

बाकी जब इसके पर्व मिलेंगे छापेजावेंगे जिनमहाशयों को मिलसकी हैं रुपाकरके भेजदें तो छपजावें ॥

भगवद्गीतानवलभाष्यकाविज्ञापनपत्र ॥

प्रकटहो कि यह पुस्तक श्रीमद्भगवद्गीता सकल निगम पुराण स्मृति सांख्य्यादि सारभूत परम रहस्यगीताशास्त्रका सर्वविद्यानिधान सौशील्य विनयौदार्य सत्यसंगर शौर्यादि गुणसंपन्न नरावतार महानुभाव अर्जुनको परमअधिकारी जानके हृदयजनित मोहनशार्थ सवप्रकार अपारसंसार निस्तारक भगवद्भक्तिमार्ग दृष्टिगोचरकराया है। वहीं उक्त भगवद्गीतावज्ञवत्वेदान्त व योगशास्त्रान्तर्गत जितको अच्छे २ शास्त्रवेत्तार अपनीबुद्धिसे पारनहींपासके तबमंदबुद्धी जिनको कि केवल देशभाषाही पठनपाठन करने की सामर्थ्य है वह कब इसके अन्तराभिप्रायको जानसकेहैं—औरयह प्रत्यक्षही है कि जयतक किसी पुस्तक अथवा किसी वस्तुका अन्तराभिप्राय अच्छेप्रकार बुद्धिमें न भासितहो तबतक आनन्द क्योंकरमिले इसप्रकार सम्पूर्ण भारतनिवासी भगवद्भक्तपादाब्जरसिकजनों के चित्तानन्दार्थ व बुद्धिवोधार्थ सन्तत धर्मधुरीण सकलकलाचातुरीण सर्वविद्याविलासीभगवद्भक्तधनुरागी श्रीमन्मुन्शीनवलकिशोरजी सी, आई, ई ने बहुतसाधनव्ययकर फर्कवावाद गियासि स्यर्गवाति परिदत्तउमादत्तजीसे इसमनोरंजन वेदवेदान्तशास्त्रापरिपुस्तकको श्रीशंकराचार्य निर्मितभाष्यानुसार संस्कृतसे सरलदेशभाषामें तिलकरचाय नवलभाष्यभाष्यसे प्रभातकालिककमलसरिस प्रफुलित करादियाहै कि जितको भाषामात्रके जाननेवालेपुरुषभी जानसके हैं ॥

जबछपनेका समयआया तो बहुतसे विद्वज्जन महात्माओंकी सम्मतिसे यहविचारहुआ किइस भूतल्य व अपूर्व ग्रन्थकी भाष्यमें अधिकतरउत्तमता उत्तमसमयपरहोगी कि इसशंकराचार्य कृत भाष्य भाषाके साथ और इस ग्रन्थके टीकाकारोंकी टीका भी जितनीमिले शामिलकीजावे जितमें उन टीकाकारोंके अभिप्राय का भी बोधहोवे इसकारणसे श्रीस्वामी शंकराचार्यजी की शंकरभाष्य कातिलक व श्री आनन्दगिरिकृत तिलक अरु श्रीधरस्वामिकृत तिलकभी मूल इत्थोको सहितइस पुस्तकमें उपस्थित है ॥

इतिहार ॥

माहमार्च सन् १८८६ ई० से मुमालिक मगरवी व शिमालीका बुकडिपो इलाहाबाद क्यूरेटर बुकडिपो से मतया मुंशीनवलकिशोर मुस्लाम लखनऊमें आगया है इस बुकडिपो में मगरवी व शिमाली एजुकेशनलसुक्त किताबोंके सिवाय थोरभी हरएक विद्याकी किताबें मौजूद हैं इन हरएक किताबोंकी खरीदारीकी कुलशर्तकीमतके सहित इस छापेखानेकी छपीहुई फेहरिस्तमें दर्ज हैं जो दरम्यास्त करनेपर हरएक छाहने गालोंको खिलाईमित मिलसतीहै जिनसाहबोंको इनकिताबोंकी खरीदकरनाहो वे इसेखरीदकर और फेहरिस्त तलबकरें ॥

द०मैनेजर अबध भवनार
लखनऊमुद्रताद्वजरतगंज